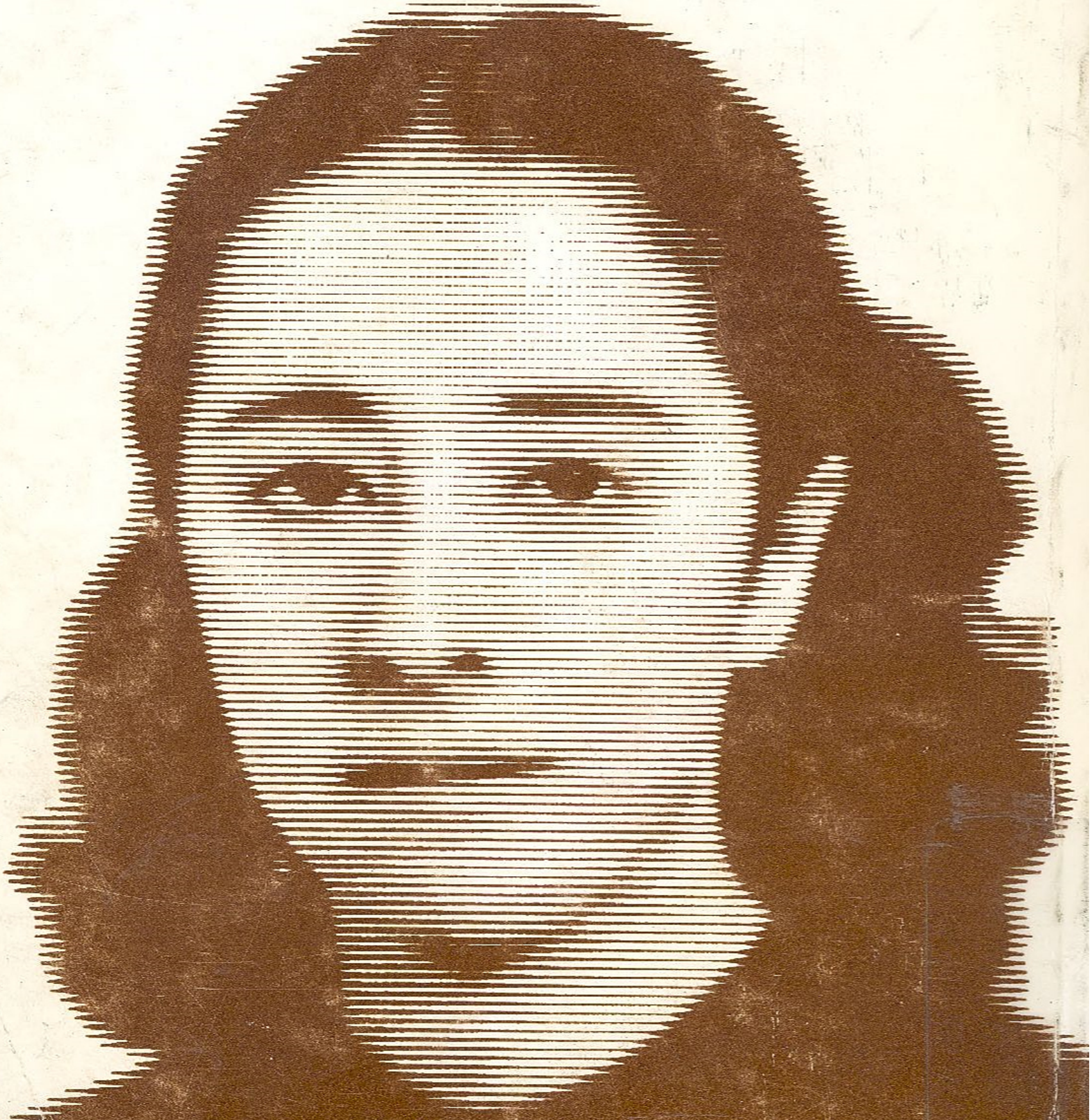
نازك الملائكة



الأعمال النثرية الكاملة . الجزء الثانى

- الصومعة والشرفة الحمراء
- التجزيئية فى المجتمع العربى
- الشمس التى وراء القمة

المجلس الأعلى للثقافة

اهداءات ٢٠٠٤
المجلس الأعلى للثقافة
القاهرة

نازك الملائكة

الأعمال النثرية الكاملة

(الجزء الثانى)

- الصومعة والشرفة الحمراء
- التجزيئية فى المجتمع العربى
- الشمس التى وراء القمة

المجلس الأعلى للثقافة

٢٠٠٢

الصومعة والشرفة الحمراء

دراسة نقدية فى شعر على محمود طه

مقدمة الطبعة الثانية
بقلم المؤلفة

صدر كتابى هذا عام ١٩٦٥ عن معهد الدراسات العربية العالية بالقاهرة وقد كلَّفنى بإلقاء محاضرات على طلبته فى موضوع أختاره. وقد اقترحوا علىَّ أولاً، أن أكتب فى الموضوع الشائع «تجربتى الشعريَّة» فاعتذرت لأننى كرهت أن أدخل قاعة الدرس وأحاضر الطلاب حول نفسى، وإنما رأيت أن أكتب عن الشاعر على محمود طه الذى أعجبت به فى أوائل حياتى الشعرية. وكنت قد عشت مع شعره سنوات كثيرة من صباى فأنا أعرفه معرفة موسَّعة، ولى حوله آراء مفصلة، فمن الغبن أن أحرم نفسى فرصة تأليف كتابٍ عنه أُريق فيه على الورق كل ما يحتشد به ذهنى من آراء وأفكار وانطباعات. وهكذا عكفت خمسة أشهر خريف سنة ١٩٦٤ وألَّفت هذا الكتاب.

وكان كل المطلوب منى لمعهد الدراسات العربية أن ألقى ثمانى محاضرات. غير أنى آثرت أن أؤلف كتاباً كاملاً فيه دراسة مكتملة لشعر الشاعر. وقد آلمنى أن معهد الدراسات حين طبع الكتاب جعل عنوانه «محاضرات فى شعر على محمود طه»، لأن إنتاجى هذا لم يكن مجرد مجموعة من المحاضرات غير المترابطة، لا يشدُّها سوى كونها تتناول شاعراً بعينه، وإنما كان كتاباً مبوّباً له صفة التماسك والبناء الفكرى والتسلسل، وفيه البحث والاستقراء والاستنتاج والدراسة التحليلية الصابرة وغير ذلك مما هو صفات الكتاب المؤلف دون المحاضرات العابرة. والواقع أننى، بعد أن ألفت الكتاب، اخترت منه للطلبة جانباً صغيراً يملأ ثمانى محاضرات، ثم أسلمت الكل الكامل إلى المعهد ليطبعه فى سلسلة منشوراته.

كان عنوان الكتاب إذن مختاراً لكى يتمشّى مع عناوين سلسلة الكتب التى يطبعها المعهد. ولم أكن حرة فى اختيار تسمية أدبية أصيلة له، تتميز بالتعبيرية العالية وتشخص عقدة الكتاب والعمود الفقرى للفكرة فيه. ومن ثم فقد بقى – فى نظرى أنا– بلا عنوان، لأن قولهم «محاضرات فى شعر على محمود طه» ليس عنواناً. وكنت أحب أن أسمى الكتاب «الصومعة والشرفة الحمراء»، وهى تسمية تشخص

ظاهرة خطيرة فى شعر هذا الشاعر هى أنه بدأ حياته الشعرية باتجاهات روحية ملأت ذهنه خلالها أفكار فلسفية منغومة ومشاعر صوفية كانت تأخذ بذهنه حتى وهو فى خضمّ العاطفة المشتعلة، وهذا ما رمزت إليه بكلمة «الصومعة». بينما تعبر «الشرفة الحمراء» عن المرحلة التالية من حياته حين اتجه إلى اللهو والعبث هارباً من روحانيته بمقدار ما استطاع، متوقفاً إلى حد ما عن التفكير فى (الزمن) و(الأعماق) والأغوار والمعانى الروحية. والواقع أننى انتزعت فكرة (الصومعة) من شعر على محمود طه فى مرحلته الأولى حيث يقول:

يا كعبةً لخيالاتى وصومعةً   رتّلت فى ظلها للحسن آياتى

وفيه عبّر عن موقفه الخاشع من فكرة الجمال التى كان يمنحها التجريد كما سيأتى. كما قطفت تعبير «الشرفة الحمراء» من قوله فى قصيدة جميلة من شعر المرحلة الثانية يخاطب فتاة جميلة تنام عارية تحت ضوء القمر:

فردّى الشرفة الحمرا   ء دون المخدع الأسنى

فالعنوان كله منزوع من شعر الشاعر لكى يمثل النقلة العجيبة التى مرّت بها حياته.

ولسوف يجد القارئ أن تفسيرى لهذه النقلة يختلف كل الاختلاف عن تفسيرات الأدباء الذين درسوا على محمود طه قبلى، ولم أكن أعرف منهم عام ١٩٦٤ غير الدكتور شوقى ضيف فى كتابه «الأدب العربى المعاصر فى مصر»، والدكتور محمد مندور فى كتابه «محاضرات فى الشعر المصرى بعد شوقى» حيث اطّلعت على كتابيهما القيمين. وبعد أن صدر كتابى هذا عام ١٩٦٥، وقع فى يدى كتابان آخران تناولا على محمود طه: أحدهما كتاب أنور المعداوى «على محمود طه الشاعر والإنسان»، والآخر كتاب المحامى سهيل أيوب «على محمود طه شعر ودراسة». وقد تصفّحتهما ووجدت أن المؤلفين الفاضلين يذهبان فى تفسير النقلة ما يشبه مذهب الدكتور محمد مندور، فإن على محمود طه، عندهم جميعاً، مخلوق بطبعه الفطرى للهو والعبث وهو، كما نص مندور، «أبعد ما يكون عن الروحانية».

والواقع أن أنور المعداوى يزيد فيفسرِّ المرحلة الروحية الأولى من حياة الشاعر بأنها حرمان اضطرارى ومظاهر رومانسية لا أكثر، فالروحانية –فى رأى المعداوى– لا تلائم طبيعة على محمود طه أصلاً، وإنما هى التواء صارت إليه نفسيته عندما

خضع للقيود التي تفرضها عليه بيئة «المنصورة» المتزمتة التي عاش فيها. إن ما اعتبرته أنا مظهر أصالة وتفرّد وجمال في شخصية الشاعر قد لاح لأنور المعداوي وقوعًا في الالتواء والسلبية بسبب الحرمان وقيود المجتمع. يقول أنور إن (عليًا) كان في المرحلة الأولى من عمره مبتلى بحب امرأة يخلص لها، ثم يضيف قائلاً:

«إن المحب الذي لا يعرف إلا امرأة واحدة أشبه بالرجل الذي لايملك إلا حجرة واحدة هي بالنسبة إليه كل الملجأ أو كل الملاذ».

ثم يأتي بتشبيه ثان أسوأ فيقول:

«لقد كان علي طه في حبه الروحي الأول مثال الرجل الذي لم يلق على المائدة غير صنف واحد من الطعام، أو الرجل الذي لم يكن له مأوى في الحياة غير حجرة واحدة. وكان في حبه الجسديّ الأخير مثال الرجل الذي جلس إلى المائدة الحافلة أو الرجل الذي تنقّل في البيت الكبير بين شتى الحجرات».

ومعنى هذين التشبيهين يبدو لي معنى غير إنساني، فإن الإخلاص لحبيبٍ واحد يلوح لأنور المعداوي مظهر شعور مكبوت، ولا تكون الحرية عنده إلا عندما يتنقل الإنسان من امرأة إلى امرأة في وقت واحد دونما عواطف حقة تكهرب نفسه وتجعل منه محبًا والهًا. وإذا بسّطنا هذه الفكرة أصبحت تعني أن الأصل في العاطفة الإنسانية هو اللهو والعبث والمجون، أما الوفاء لحبيب واحد فهو التكلف والانحراف. وهذه نظرية خطيرة حرية بأن تقتل إنسانية الإنسان وتسلمه لقلة الإحساس والفوضى والمرض والجريمة. لا بل إنها تهدم المجتمع وتقوّض أسس الحياة العائلية نفسها.

ومهما يكن من أمر فإن نظرية المعداوي تنتهي إلى أن طبيعة علي محمود طه هي العبث والمجون والأهواء والتنقل بين بنات الهوى طلبًا للمتعة الحسية، وذلك ما أخالفه كل المخالفة. وقوام فكرتي أن هذا الشاعر كان روحانيًا في أساس طبعه، ولكنه انحرف لأسباب تكمن في حياته النفسية، وينبغي لنا أن نبحث عنها. وقد يكون الدليل البارز على هذا أن شعر علي محمود طه الروحاني هو أجمل شعره وأكمله بالمعنى الفني، وفيه العمق والخصوبة والأبعاد الفكرية الشاسعة. فما كاد يصل إلى أوروبا ويغرق في الجنس والجسد حتى أصبح شعره في مستوى الجندول وليالي كليوبترا وهما قصيدتان سطحيتان لا أغوار لهما، ولا صور فنية فيهما، ولا عاطفة حارة.

ولو سمحت لنفسي أن أناقش تشبيه أنور لقلت إن حب امرأة واحدة لا يشبه أن يحيا الإنسان فى غرفة واحدة يطبخ فيها وينام ويقرأ ويغتسل، لأن المرأة الواحدة ليست محدودة ضيقة مسطحة كالغرفة وإنما منحها الله العليّ القدير شخصية مترامية وذهناً عميق الأغوار وثقافة وحرارة. إن المرأة حية بينما الغرفة موات جامد لا نبض فيه. المرأة شاسعة، ونفسها امتدادات لا نهاية لها وهذه عظمة الإنسان الذى خلق الله فيه أغواراً لا تُسبر ولا ينفذ إليها. المرأة إنسان، وفى هذا الإنسان قال الشاعر فى إبداع:

وتحسب أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

لذلك نجد على محمود طه قد نظم أبدع شعره عندما كان يحب إنسانة واحدة يعيش لها بكيانه. وهذا الحب قد كهرب مواهبه حتى أضاءت واكتنزت ثمرة حية لها اللون والعطر وعذوبة المذاق.

أما لماذا انحرف على محمود طه عن روحانيته الأصيلة، فهو سؤال لا أملك أن أجيب عنه، لأننى أحتاج إلى أن توضع بين يدى سيرة حياة موسّعة عن الشاعر لا أراها قد كتبت حتى الآن. أقول هذا دون أن أستطيع الحصول على كتاب جديد قرأت عنه عنوانه «على محمود طه حياته وشعره» فلعل مؤلفه، تقى الدين السيد، قد قدم لنا سيرة ضافية للشاعر تنفعنا فى النفاذ إلى السر الذى يكمن وراء شعره.

والواقع أن أنور المعداوى مثل محمد مندور فى أنه وضع النظرية أولاً، ثم جاء بشعر الشاعر وضغطه ضغطاً شديداً بحيث يلبس النظرية الضيقة، ولذلك نجد فى شعر على محمود طه – عبر حياته كلها– اتجاهات روحية وفكرية واضحة تدل على احتمال فساد هذه النظرية المتداولة فى السوق الأدبى. مثال ذلك أن أنور، بعد أن أخبرنا أن الحب الروحى الأول ما كان إلا حرماناً وجوعاً وعطشاً اضطرارياً كما لو عاش إنسان فى غرفة واحدة، عاد بعد ذلك يستشهد بأبيات من شعر (على) فى مرحلته الأولى ظاناً أنها تعبر عن هذا الحرمان وتؤيد رأيه. والأبيات كما يلى، والشاعر فيها يخاطب قلبه:

وصحوتَ من وهم ومن خَبَل فإذا جراحك كلهّن دمُ
لجّت عليك مرارة الفشل ومشى يحز وتينك الألمُ
والأرض ضاق فضاؤها الرحب وخلت فلا أهلٌ ولا سكنُ

حـــال الهـوى وتفـرق الصحـب وبقيت وحدك أنت والزمن

وصــرخت حـين أجنـّك الليـل متمـردا تجتـاحـك النـــار

وبدا صراعـك أنـت والعقـــل ولأنتمـــا بحـــر وإعصارُ

والحق أنى لا أفهم كيف فات المعداوى أن يلاحظ المعانى الفكرية العميقة فى هذه الأبيات. فالشاعر يقول لقلبه «وبقيت وحدك أنت والزمن» ويقول له «وبدا صراعك أنت والعقل» فالمشكلة هنا أبعد من مجرد حرمان من جسد المرأة كما يريد أنور أن نستنتج. ذلك أن الشاعر يحس عقله «إعصاراً» بكل ما فى هذه الكلمة من عنف وحدّة. وهذا القلب يجابه الزمن الذى هو بعد عميق له اتساع الفلسفة وامتداد الفكر. ثم إن الأبيات تحدثنا عن وجود صراع بين القلب والعقل، ومعنى هذا الصراع عندما نتأمله أن الشاعر يجد الجسد بين يديه – فى مرحلته الروحية – ولكن عقله يسوقه إلى التعالى عليه ورفض الانغماس فى حمأته، وذلك سر الصراع. وفى شعر الشاعر أدلة على هذا، فإن له من شعر المرحلة الأولى قصيدة كبيرة الدلالة عنوانها «مخدع مغنية» فيها تعرض المغنية عليه جسدها قائلة:

ولك الليلة التى جمعتنا فاغتنمها حتى يلوحَ الصباحُ

ولكن الشاعر يرفض عرضها متعالياً على الرغبة الجسدية، قائلا إنه يكتفى من الربيع بشذاه، وأنه شاعر صوفى النزعة يفنى قلبه فى هوى (الحسن) ويرفعه ذلك إلى خلود «الروح». هنا كان الجمال قيمة فكرية تسوق الشاعر إلى الفناء فيه، ويؤدى ذلك إلى خلود الروح. فهل نقول بعد هذه القصيدة أن (عليا) كان يظهر بمظهر الروحانية فى مرحلته الأولى لمجرد أنه لم يجد الجسد؟ على العكس، ها هو يرفض الجسد ويخبرنا صراحةً أنه كان مبذولاً له فتأبّى وارتفع فوقه. ومثل هذا الموقف لا يأتى من شاعر جسدى النزعة محروم من المرأة، وإنما يشخص بعداً فكرياً وأزمة روحية يعانى منها الشاعر. ومثل هذه الزنابق الروحية والعطور مبثوثة فى شعر على محمود طه حتى فى قصائد الجسد التى بدأت فى حياته بعد أن بلغ السادسة والثلاثين من العمر، لا الثلاثين كما ذهب المعداوى.

ومؤدى القول إننا كنا نتمنى على الباحثين مندور والمعداوى أن يفسرا وجود الجانب الروحى فى شعر على محمود طه بدلاً من أن يصوغا نظرية أبيقورية جسدية اعتمادا على الجانب الآخر وحده.

أما الباحث سهيل أيوب فقد كتب يقول عن على محمود طه:

«أما المرأة فهى- عند الشاعر- لذة جسدية. ومن قراءة سريعة لشعره فى المرأة نرى أنها كانت فى معظم قصائده من راقصات الحان أو الفنانات أو بائعات اللذة».

وقال فى موضع آخر من دراسته الموجزة:

«وشاعرنا لكثرة هيامه وشغفه بالفنانات وقضاء لياليه الحمراء بين أحضانهن وفى منتدياتهن يجيد وصفهن».

ولن أنكر أن هناك جانبًا مقبولا فيما يقول سهيل، فإن شعر على محمود طه نفسه يثيره بين أيدينا سؤالاً، وقد يجعلنا نتوهم وجوده كما حدث لمندور وأنور. ولكن الموقف الشامل السليم يقتضي أن ننظر في الجانبين معا: جانب الصومعة (المرحلة الروحية)، وجانب الشرفة الحمراء (المرحلة الجسدية)، فلا ننكر أيًا منهما وإنما نصوغ نظرية نقدية وتفسيرية تستوعبهما معا. النظرية المقبولة هي التي تلاحظ كلا الجانبين في شعر علي محمود طه وتحاول أن تصل إلى حكم شامل يعتبر تفاصيل الموقف كلها.

والذى يبدو لى أن ارتماء الشاعر فى أحضان بائعات الهوى والغوانى كان هربًا نفسيًا من شيء ما يكمن فى حياة الشاعر الواقعية. ولذلك لا يكون من الدقة أن نسارع إلى القول مع الدكتور مندور بأن على محمود طه كان أبعد ما يكون عن الروحانية، وذلك لأن شعره الكثير يناقض هذا الحكم فى حالات كثيرة وإن كان يشير إلى وجوده فى حالات أخرى. ومهما يكن من شيء فليس من طريقتى فى النقد والدراسة أن أصوغ حكمًا على حياة على محمود طه أعتمد فيه على شعره وحده، لأننى أعلم أن الشاعر- كل شاعر- قد ينظم أحيانًا قصائد لا يهدف منها إلا إلى تحطيم نفسه، انتقاماً منها على آلام سببتها له. وأعرف فتاة من صديقاتى كانت شبه مخطوبة لشاب يبادلها الحب، وفى ذات يوم اكتشفت أنه شرب قدح خمر وكانت تمقت الخمر مقتًا بالغًا فساءها ذلك وجرح إحساسها، وكانت النتيجة الآنية أن حبيبها بات فى نظرها ملوثًا وسقط سقوطاً شنيعا فألغت فكرة الزواج ورفضت أن تقابله ثانية. وما كادت تمر الأشهر حتى بدأ ذلك الحب يكبر فى نفسها ويكبر، وبدأ الندم يلذع ضميرها لأنها أساءت إلى من تحب وحرمته من السعادة لمجرد قدح خمر واحد

شربه، وعندما اشتدت أوجاع الندم في نفسها ذهبت وشربت هي نفسها قدح خمر، وكانت تحس أنها تعاقب نفسها بذلك على ما أجرمت في حق حبيبها. وبعد شرب هذا القدح أحست الفتاة أنها أصبحت ملطخة مثله فهي الآن على مستوى واحد معه، وبذلك انتقمت من نفسها أشنع انتقام، أو لنقل إنها لوثت طهرها- في نظر ضميرها- وقتلت مُثلها العليا لتنتقم من ذاتها المثالية التي ساقتها إلى إضاعة من تحب.

بعد أن رويت هذه القصة الواقعية، أجرؤ فأسأل: ماذا ترانا نصل إليه من استنتاجات لو أننا عرفنا واقع الحياة النفسية التي عاشها علي محمود طه؟ إن بعض معارف الشاعر قد حدثني أنه كان يحب فتاة يونانية في أول حياته بالمنصورة وأن ذلك الحب كان محرومًا. فمن يضمن لنا أن الشاعر حين اندفع إلى أحضان الغواني وبائعات الجسد لم يكن يحس أنه ينتقم من تلك الفتاة التي جرحت إحساسه؟ ولعل الحبيبة كانت مثالية روحانية طاهرة فأراد (علي) أن يؤذيها ويصدمها بالوقوع في الرذيلة والإثم؟ أليست مشاعر النفس الإنسانية شديدة التعقيد بحيث تصدر منها أغرب أصناف السلوك؟ إن هذه التعليلات مِنِّي ليست جزمًا ولا حكمًا، وإنما هي مجرد لافتات على الطريق تثير بين أيدينا أسئلة واحتمالات ممكنة في التفسير، بحيث يصبح من المعقول أن يصاغ حكم يدخل في حسابه جانبيْ علي محمود طه كليهما: جانب الصومعة وجانب الشرفة الحمراء. وكل حكم يتجاهل أحد الطرفين لا يكون شاملاً ولا سليماً ولا مقبولا.

نحن إذن بإزاء حاجة كبيرة إلى أن تُكتب سيرة مفصلة لعلي محمود طه، تعتمد في استقاء المعلومات على أقرب الناس إليه من أهل وأصحاب، وترتكز إلى رسائله الشخصية التي كان يكتبها إلى أصدقائه، كما تقوم على التحليلات السايكولوجية والدراسة الاجتماعية. وهذه السيرة ستتناول أيضًا ما كان الشاعر يقرؤه من كتب، ومَن يدري؟ لعل النقلة من الصومعة إلى الشرفة الحمراء مجرد ظاهرة فكرية نشأت عن وقوع الشاعر في قراءة الفلسفات الإباحية، وهو أمر يحدث أحيانا لأديب من الأدباء، فيتحول من ارتكاز إلى ارتكاز جديد يغير نمط شعره وتفكيره تغييراً كاملاً. والنفس الإنسانية عميقة الأغوار بحيث لا يسهل فهم دوافعها، كما أن التحولات النفسية تحدث ملفوفة في غموض شديد، عبر سنوات طويلة وبتأثيرات واقعية كثيرة معقدة. إن لأعماق الإنسان حدوداً شاسعة لا يسبر غورها بحيث يصعب علينا أن نحكم عليها حكما عاجلا لا تأمُّل وراءه، ولكم أتمنى أن يتريث

بعض نقادنا المولعين بصياغة النظريات، قبل أن يدمغوا الشاعر الذى يدرسونه بحكم جازم، صاخب، جارف. ولقد ذهبت أنا نفسى ضحية لهذا الاندفاع أحيانا فصيغ حولى سياج عالٍ من الفرضيات الخيالية. ولست أشك فى أن سواى من الشعراء قد تعرضوا لمثل هذا الظلم أيضًا، فذهبوا طعمًا سهلا لنظرية هوجاء، لا يعرفون لها أساسا فى حياتهم.

***

وعندما بدأت بتأليف هذا الكتاب شعرت بالفجوة الكبيرة تطل علىَّ من شعر الشاعر، وأحسست أن على أصدقائه أن يبادروا إلى التعاون فى كتابة سيرة حياته. وحيرتنى أسئلتى الكثيرة المتعلقة بما وراء شعر الشاعر من وقائع فجلست أفكر ماذا أصنع لسد الثغرة، فخطر لى أن أكتب رسالة إلى الشاعر الأستاذ صالح جودت، وليد المنصورة وصديق الشاعر وزميله منذ شبابه الأول، أسأله فيها أن يمدنى بالمعلومات المطلوبة من سيرة حياة الشاعر. وجلست وكتبت هذه الرسالة وأرسلتها إلى صالح جودت، ورحت أنتظر جوابه، ومر الوقت وأنا لا أتلقى جوابًا. وفجأة ظهر لى أن الشاعر صالحا قد نشر رسالتى فى إحدى صحف القاهرة دون أن يكلف نفسه عناء الرد عليها، مع أننى أخبرته فى الرسالة أننى أؤلف كتابا عن صديقه على محمود طه وأحتاج إلى معلومات تعيننى على تفسير الظواهر المحيرة فى شعره، وقد لاح لى أن من الخروج على أصول الرسائل أن يعمد أديب إلى نشر رسالة دون أن يستأذن كاتبها فى ذلك. فالرسائل أمانات وليس من حقنا أن ننشرها إلا بعد الحصول على إذن من كاتبها، ذلك حتى عندما تكون الرسالة أدبية وغير شخصية مثل رسالتى إلى صالح جودت. وفى الغرب يتحرجون من نشر الرسائل حتى بعد وفاة كاتبها، وفى هذه الحالة يلجأون إلى أقرب الناس إليه ويستأذنون فى النشر فإذا وافق لم ينسوا أن يدرجوا فى كتابهم الشكر والتقدير لذلك القريب على إذنه لهم فى نشر رسائل الأديب المتوفى. كل هذا جعلنى عاتبة على الشاعر صالح جودت، على شيئين: أولهما عدم رده على رسالتى، وفى هذا العتاب يشاركنى صديقه على محمود طه رحمه الله، وثانيهما نشره لها وكأنها كانت مقالاً أدبياً أرسلته إليه للنشر. ويؤسفنى أن رسالتى هذه غير موجودة بين يدى الآن، فقد كنت أنوى أن أدرج نصها فى هذه المقدمة ليدرك القارئ حرصى على معرفة سيرة على محمود طه لتكون الخلفية النابضة وراء استنتاج نقدى وقعت فيه.

ومهما يكن من أمر فإن كتابى هذا ليس دراسة لحياة الشاعر بحيث يقع علىّ أن أقوم بكثير من البحث عن تفاصيل سيرته، وإنما أتناول شعره فى دراسة نقدية خالصة غير أن أبحاث النقد الأدبى قلما تفرغ من الحاجة إلى الاتكاء إلى سيرة الشاعر، فإن الخطين يكادان يتداخلان أحياناً حتى يصبحا خطاً واحداً.

ومما يتصل بنشر سيرة الشاعر محاولة دور النشر أن تطبع شعره كله وتضعه بين يدى القارئ العربى بعد أن نفدت الطبعات السابقة التى ظهرت خلال حياة الشاعر. ومن هذه المحاولات، المجلد الذى أصدرته دار العودة، وقد حاول مديرها النشيط السيد أحمد سعيد محمدية أن يضمّن المجلد كل ما نشر للشاعر. ولذلك سافر إلى مصر وزار عائلة على محمود طه محاولاً الحصول على نسخ من مجموعاته الشعرية. ولكنه لم يستطع تحقيق شيء من ذلك وعجز عجزاً كاملا عن الوصول إلى هذه المجموعات. وصدف أنه زار الكويت بعد ذلك فقص علىّ القصة، وشكا من عدم وجود نسخ من المجموعات لدى معارف الشاعر والمعجبين به فى الوطن العربى. وعند ذلك قلت له: «لا عليك. إنى سأعطيك نسخى أنا من مجموعاته الشعرية لتضعها بين فكىّ المطبعة. وأنا عارفة أنكم بهذا ستمزقون نسخى من الطبعات الأولى لشعر على محمود طه، ولكن عزائى أننى أسدى خدمة للشاعر بعد موته، وأقوم بشبه واجب مفروض علىّ نحوه ما دام أحد الشعراء القليلين الذين تأثرت بشعرهم فى أول حياتى الشعرية». وقال لى أحمد سعيد «إنك قد أسديت إليه يداً بتأليف كتاب عنه بالأمس، واليوم تسدين إليه يداً جديدة بالمساعدة على طبع ديوانه».

وبعد سفر أحمد سعيد أرسلت إليه رزمة بريدية فيها مجموعات على محمود طه الست: «الملاح التائه، وليالى الملاح التائه، والشوق العائد، وأرواح وأشباح، وزهر وخمر، وشرق وغرب» وكانت تنقص هذه المجموعة مسرحيته «أغنية الرياح الأربع» الموجودة مع سائر كتب المسرح فى مكتبتى ببغداد بينما أنا أشتغل حالياً فى جامعة الكويت. ولم يخطر على بالى أن أحمد سعيد لا يعرف شيئًا عن هذه المسرحية، وإنما فوجئت به بعد أن أهدتنى دار العودة نسخة من المجلد المطبوع وإذا هو خالٍ من المسرحية. خال أيضًا من القصائد التى وردت فى كتاب «أرواح شاردة» للشاعر. وأسفت لذلك أشد الأسف، واعترانى إحساس بالتقصير نحو الشاعر فقد كان علىّ أن أكتب إلى دار العودة بأن هناك كتابين آخرين له، وعليها أن تحصل عليهما من مصدر آخر غيرى قبل طبع الديوان. ومهما يكن من أمر فالمأمول أن يعاد طبع هذا

الديوان فى مجلدين تدرج فيهما المسرحية والقصائد الناقصة ليكتمل شعر الشاعر بين يدى القارئ العربى.

* * *

وقبل أن أختم هذه المقدمة أحب أن أشير إلى ما وقع من أخطاء مطبعية كثيرة فى الطبعة الأولى من هذا الكتاب (١٩٦٥). وسبب ذلك أنه طُبع فى القاهرة بينما أنا فى بغداد، فلم يتح لى أن أُشرف على طبعه. وقد وكلت إدارة معهد الدراسات العربية العالية تصحيح التجارب المطبعية إلى إنسان ما لم أعرفه حتى الآن. وسرعان ما وصلتنى النسخة الأولى من الكتاب فإذا فيها عدد ضخم من الأخطاء لا يقل عن أربعمائة غلطة. وكان أشد ما غاظنى فى الموضوع أن هذا المصحح لم يتبين حدود واجبه الذى نيط به، وإنما خُيِّل إليه أن جزءاً مما عليه أن يصحح للمؤلف نفسه الأخطاء التى توهم وجودها فى الكتاب. دون أن يفطن إلى أن واجب مصحح (البروفات) لا يزيد على أن يراجع النص المطبوع على أساس النص المخطوط بقلم المؤلف فيصحح أخطاء المطبعة التى لا يرضاها المؤلف ويكون هذا التصحيح مستنداً إلى النص الذى كتبه المؤلف.

وعلى أساس هذا الفهم الغالط راح المكلَّف المذكور يعبث بنصوصى أنا. مثال ذلك أنه شطب الفعل «ساهم مساهمة» حيثما وجده وأحاله إلى الفعل الغالط الشائع «أسهم إسهامًا» وأنا أمقت هذا الفعل الثانى، ومن المستحيل أن أرضى لنفسى الوقوع فى استعماله. إن بينى وبينه عداوة قديمة أساسها غلطه، وبعضها يرجع إلى مزاج لغوى عندى. ولذلك اغتظت أشد الغيظ حين وجدته يرد رغمًا عنى فى كتابى. ويقرأ القارئ العربى المطّلع فلا يخطر له أن هذا الفعل الغالط مما أقحمه المصحح وإنما ينسب الخطأ إلىّ أنا. ولكن هذا المصحح أوقعنى فى أخطاء أفظع، فقد كتبت فى ص٣١٧ «فإن كلتا المسرحيتين» معربة كلتا المضافة إلى اسم ظاهر بالحركات المقدرة على الوجه الصحيح، فشطب المصحح العلاّمة إعرابى وكتب مكانه «فإن كلتى المسرحيتين» واقعًا فى وهم جاهل حول إعراب (كلتا) ظانًا أنها تعرب بالحروف حتى وهى مضافة إلى اسم ظاهر. مع أن الصواب الذى يعرفه حتى تلاميذ المتوسطة أنها لا تعرب بالحروف إلا إذا أضيفت إلى ضمير «كلتيهما». وقد أوجعنى أن يقع هذا الخطأ فى كتاب لى بينما أنا أرفض لتلاميذى أن يسقطوا فى مثله.

ومضى مصحح التجارب المطبعية فى شططه فإذا هو يعثر على قولى فى ص١٦٧:

«فإن وحدة التفعيلة فيها، مما يسهل السرد ويضفى نغمة شعرية على السياق، ويلون الأحداث».

فراح يشطب أفعالى «يسهل ويضفى ويلون» فى جرأة لا نظير لها، ويكتب مكانها أفعالاً فاعلها مؤنث حتى أصبحت العبارة شنيعة فى غلطها كما يلى: «فإن وحدة التفعيلة فيها مما تسهل السرد وتضفى نغمة وتلون». وأساس الخطأ الذى وقع فيه هذا المتعالم أنه ظن الضمير فى «يسهل» وأخويه يرجع إلى قولى «وحدة التفعيلة» فما دامت مؤنثة فيجب - فى رأى هذا المصحح - أن يكون فاعل الفعل مؤنثًا «تسهل» ومن الجلى لكل مطلع على هذه المسألة أن الضمير يرجع عادة إلى أقرب اسم مذكور قبله. والفعل يسهل يرجع الضمير فيه إلى كلمة «ما» فى «مما» وهو اسم موصول عائده فاعل يسهل. و(ما) الموصولة كلمة مذكرة ولا يرجع إليها إلا ضمير مذكر وهو أمر يثبته كلام الفصحاء العرب. فالصواب أن تكتب العبارة بتذكير العائد كما فى عبارتى الأصلية التى أباح المصحح لنفسه أن يشطبها ويغيرها.

كذلك غيّر المصحح أسلوبى فى كتابة الهمزة مراراً كثيرة عبر الكتاب وعبث بالألف المقصورة فى الجموع. ورآنى أقول على الوجه الصحيح «فما ضرورة الفصل الأول؟» ص٣٢٠ فأقحم الضمير (هى) الغالط فأصبحت العبارة رغمًا عنى «فما هى ضرورة» وفيها يرجع الضمير إلى اسم متأخر عنه على وجه الخطأ فضلاً عن أن العربية لا تتطلب ضميراً يتوسط بين اسم الاستفهام المعرب خبراً مقدماً ومبتدئه المؤخر فنقول على الوجه الصحيح «من هذا الرجل؟» ولا نقول: «من هو هذا الرجل؟» ونقول على الوجه الصحيح: «ما الحكاية؟» ولا نقول «ما هى الحكاية؟».

ومضى المصحح أبعد وأبعد فى «صلافة الجهل» التى يتحدث عنها دوستوييفسكى فى بعض رواياته العظيمة. فقد قلت فى ص٢٢١ «وكثيراً ما يقع على محمود طه فى الغلط الإملائى فيكتب - قسا - بالألف المقصورة».

فإذا المصحح يضيف فى جرأة عجيبة حاشية على كلامى نصها (الحق أن قسا بالألف المقصورة لأنها ثلاثة ومن القسوة) وقد وقّع بعد هذه الحاشية بكلمة (مصحح) وكأننى قد دفعت له أجراً وطلبت إليه أن يصحح لى أخطائى. وواضح

القارئ أن حاشيته غالطة، فإن قسا ذات الأصل الواوى يجب أن تكتب بالألف الممدودة لا المقصورة، وهكذا شاء الله له أن يسقط فى أفظع الغلط ويفتضح أمام القارئ بتوقيعه بعد أن بقى طويلاً يخطئ متستراً وراء اسمى.

وليس المهم فى هذا كله أن هذا المصحح قد خطَّأ الصحيح من كلامى وأصاره إلى الغلط الفادح. وإنما أجد فى الموضوع ظاهرة خطيرة تستحق أن نقف عندها لعلنا نردعها، فإن دار النشر حين تكلف مصححاً بتصحيح التجارب المطبعية لمؤلف غائب يطبع كتابه تحت غير إشرافه، لا تريد من المصحح أن يصحح أخطاء المؤلف وإنما، على العكس، تقصد أن ينفذ المصحح إرادة المؤلف ويبرز وجهة نظره فى كتابه كما قصدها. وهذا المصحح يجهل أنه عندما يشطب الفعل «ساهم مساهمة» ويضع مكانه «أسهم إسهامًا» الركيك إنما يضع الخطأ على لسانى أنا لا على لسانه هو لأنه هو مجرد مصحح مجهول لن يكتب اسمه فى كتابى وإنما ستنسب أخطاؤه كلها إلىَّ أنا. فما دخله هو فيما ينسب إلىَّ؟ وحتى لو فرضنا جدلاً أن المصحح كان هو المصيب وأننى كنت أنا الغالطة، لبقى واجبه فى هذه الحالة أن يترك غلطى على ما هو لأنه يمثل وجهة نظرى ويدل على مستواى الفكرى. أما هو الذى يصحح فليس إلا قلمًا مجهولاً ولن يحاسبه قارئ واحد فى عرض العالم وطوله.

والواقع المحزن أننى ذهبت ضحية للمصححين فى أكثر من حالة واحدة عبر حياتى الأدبية. ففى الطبعة الثالثة من (قرارة الموجة) الذى طبع فى القاهرة سنة ١٩٦٨ وأنا فى بغداد، ابتليت بمصحح آخر من هذا الصنف فذهب يعبث بما كتبت، وأبرز ما تلاعب به إعرابى لكلمة (السنين) الملحقة بجمع المذكر السالم، فمن عادتى فى كتبى كلها أننى أعربها إعراب حين، أو إعراب الاسم المفرد بالحركات لا بالحروف فلا أحذف نونها عند الإضافة بل أقول «سنينِ الجدب» وأجعل نونها مضمومة فى حالة الرفع، مكسورة فى حالة الجر، وكذلك أعرِّضها للتنوين. وهو استعمال وارد فى الأدب العربى القديم ومنه حديث لسيد الفصحاء الرسول الكريم:

«اللهم اجعلها عليهم سنينًا كسنينِ يوسف».

وفيه نوَّن السنين كأى اسم مفرد وثبَّت نونها عند الإضافة وجرَّها بالكسرة. وقد نص ابن مالك فى ألفيته على هذا الإعراب بقوله:

وبابه ومثل حينٍ قد يرد   ذا الباب وهو عند قوم يطرد

وفيه يزيد ابن مالك فيخبرنا أن جمع المذكر السالم كله قد يعرب إعراب المفرد لا مجرد لفظ السنين وبابه ومنه قول جرير:

وماذا تبتغي الشعراء مني وقد جاوزت حد الأربعينِ

بكسر النون في القافية. والظاهر أن المصحح لا يعرف شيئًا من هذا كله، وعندما رآني أقول (السنينُ) بضمّ النون حسب أنني أجهل القاعدة النحوية فشطب كلمتي وكتب مكانها (السنون) وبذلك أرغمني على استعمال أمقته ولا أطيقه فضلاً عن أنه أوقع – فيما أتذكر– اختلالاً بسيطًا في القافية حيث وردت الكلمة. وقد استثارني هذا وأزعجني فكتبت رسالة إلي دار الكاتب العربي التي طبعت الكتاب أشكو إلى مديرها هذا الطغيان الذي اتصف به مصحح التجارب المطبعية عندما أقحم على شعري إعرابًا لا أستعمله أبداً. وكنت أنتظر أن يكتب المدير الفاضل إليّ ويعتذر كما يفعل المنصف الذي يحترم حق المؤلف في اتخاذ وجهة النظر الإعرابية التي يرضاها.فإذا هو يجيب بعصبية واضحة محاولاً أن يقنعني أن مصححه قد أسدى إليّ يداً لأنه صحح لي خطأ. وكأنّي به كان يريد أن أشكره على التلاعب الذي وقع. ولذلك رفضت أن أناقش هذا المدير مدركة أنه لن يقدّر ما أقول حتى لو اتضح له أن من حقي أن أختار الإعراب الذي أشاء. وأنا خير من يعلم أن بين البشر أشخاصًا لايمتلكون النفسيّة على إعطاء ذي الحق حقه. ذلك أن تشخيص الحق، واتخاذ المواقف العادلة من الآخرين، إنما هو مزية روحية يعطيها الله لقلّة من الناس. أما الأغلبية فإن الأهواء التي تطبق مخالبها على نفوسهم تلعب بهم فلا يرون المواقف إلاّ في إطار مصالحهم الذاتيّة، وقلّ في الناس من يعترف بالحق ولو على نفسه. ولذلك تركت رسالة المدير (الذي شارك مصححه موقفه غير العلمي) دون أن أردّ عليها، واكتفيت بإعادة إعراب السنين إلى ما أرضاه له في الطبعة الرابعة من (قرارة الموجة) التي صدرت عن دار العودة عام ١٩٧١.

وما أبعد موقف هذا المدير من موقف مدير معهد الدراسات العربية العالية بعد طبع كتابي عن علي محمود طه عام ١٩٦٥– وكان المدير هنا هو الأستاذ الجليل محمد خلف الله أحمد الذي قابل شكواي بموقف من العدل والإنصاف والموضوعية والتفهم فما كدت أكتب إليه أشكو ما فعل مصحح التجارب المطبعية بكتابي من شطب وتغيير وتشويه حتى أجابني برسالة تقطر رقة وتفهمًا واعتذارًا، موجهًا اللوم الكامل

إلى ذلك المصحح المتطفل عارضًا علىّ أن أكتب ما أشاء من تصويبات ليطبعه المعهد ويلحقه بالكتاب إثباتًا لحق المؤلف وتصحيحًا للموقف. وقد أراحنى هذا المسلك النبيل وخفف غيظى، فجلست وكتبت ملزمة كاملة صححت فيها أكثر الأخطاء وأضفت صفحة تحت عنوان «من أخطاء مصحح البروفات» ذكرت فيها الأصل الذى كتبته والغلط الذى أوقعنى فيه المصحح.

لماذا أكتب هذا كله الآن؟ لست أريد به أن أوجّه التقريع إلى المصححين، لا والله وإنما أريد أن أساهم فى إيضاح واجب هؤلاء المصححين. فإن مؤلفين غيرى يتعرضون لمثل ما تعرضت أنا له من غمط للحقوق وإظهار للمؤلفين بمظهر الجهلاء، وهى ظاهرة خطيرة يجب أن تُرْدَع.

وبعد، فإن كتابى هذا عن على محمود طه ما زال كتابًا يجهلُهُ أغلب القرّاء لقلة ما طبع منه -على عادة المعهد- إلى درجة أن الأديب السيد خالد محيى الدين البرادعى عندما أهديته فى العام الماضى نسخة منه فوجئ به مفاجأة ظاهرة فاندفع إلى كتابة مقال عنه تحت عنوان «كتاب مجهول لنازك الملائكة». وإنه ليسعدنى أن أقدم هذا الكتاب المجهول إلى القارئ العربى مساهمة بذلك فى رفع صوت النقد الأدبى الموضوعى الخالص فى وطننا العربى، مقدمة زنبقة تقدير ومودة إلى على محمود طه شاعر الصومعة والشرفة الحمراء.

نازك الملائكة

الكويت فى

٢١ رمضان ١٣٩٤

٧-١٠-١٩٧٤

مدخل إلى الكتاب

١- شهرة على محمود طه وشاعريته

٢- نظرات فى سيرته

القسم الأول

شهرة على محمود طه وشاعريته

قلما تصلح شهرة الشاعر خلال حياته مقياساً لعظمة شعره وجماله وأصالته وإنما الشهرة عَرَض خارجيّ منفصل عن فنّ الشاعر وجوهر روحه. وفي تاريخ الشعر نماذج كثيرة لشعراء كبار ماتوا وهم محرومون من التقدير الذى يستحقونه، حتى إذا مضت السنوات تكشّفت عبقرياتهم للعصر ونُصبت على قبورهم أكاليل الغار. وفي مقابل هذا التقصير المجحف تنبسط فى التاريخ نماذج ساخرة لشعراء تافهين ارتفعوا فى عصرهم ونالوا من التقدير ما لا يستحقه شعرهم، ثم مضى الزمن، وعفى على أسمائهم بغبار كثيف من النسيان. وإنما تنبع الشهرة التى يحظى بها هؤلاء من ظروف معاصرة لا تتصل بالشعر، كأن يقف أحدهم موقفًا اجتماعيًا يجمع حوله القلوب، أو أن تُثار حوله ضجة لا صلة لها بالأدب، فيؤدى هذا أو ذاك إلى أن يحسب له الجمهور رصيداً عاطفيًا سرعان ما يرفع شعره بالاقتران. وقلما يستطيع النظّامون الذين لا شاعرية لهم أن يميزوا تصفيق العلماء من تصفيق السذّج، وقد كان الجمهور الكبير فى كل زمان ومكان قليل الحظ من الذائقة الأدبيّة المرهفة، فهو لا يقدر على تمييز المستويات التعبيرية العالية، وإنما يأخذ بالمظاهر ويجتذبه الموضوع فيقع أحياناً فى أخطاء غليظة فى الحكم والتقييم.

وأما على محمود طه، فإن الشهرة الواسعة التى نالها خلال حياته ترتبط ارتباطًا متينًا بجوهر شاعريته وخصائصها البارزة، بحيث كدنا ندرجها خاصيّة من خواص هذه الشاعرية تتصل بها وتنبع عنها. ولسنا نقول بهذا إنه نجا من رشاش الأخطاء العاميّة فى الحكم على شعره وتقييمه، وإنما نريد به الإشارة إلى أن ثمة ارتباطًا مكينًا بين خصائص شاعريته والشهرة التى أتيحت له، بحيث تكون هذه الشهرة ذات دلالة موضحة تلقى على ميزات فنّه ضوءا لابدّ للناقد أن يلاحظه ويشخصه. ولذلك نبدأ هذه الدراسة بوقفة عند طبيعة هذه الشهرة وما تمثّله فى شعر الشاعر.

والصفة الكبرى لشهرة على محمود طه هى السعة، أعنى أنها شهرة عريضة تمتدّ حتى تشمل جمهوراً كبيراً من القرّاء تختلف اتجاهاته ومشاربه وميوله وآراؤه.

فهو ينال حظوة عند الذين يتمسكون بتقاليد الشعر العربى القديم بحيث يحبّون شعره ويختارونه دون أن ينقص ذلك من حظوته عند عشاق الشعر الحديث. وهو أثيرٌ عند ذوى الثقافة المعقدة من القرّاء بحيث يجدون فى شعره مجالاً للتحدث عن كثير مما يحبّون الخوض فيه من قضايا الشعر الحديث واتجاهاته الفكرية، إلا أنّ ذلك لا يحول دون أن يحبّ على محمود طه أولئك الذين لم تتح لهم فرص الثقافة العالية، فهم ما زالوا ذوى ذائقة بدائيّة فيها السذاجة والسطحية. وإلى جانب هذه الفئات التى قلّما تجمع على قراءة شاعرٍ واحد نجد فئاتٍ أخرى قامت بينها المعارك السجال على صفحات الصحف: مثل دعاة ما يسمّونه بالالتزام، فهؤلاء يجدون فى شعر على محمود طه ما يجعله وارداً فى نماذجهم التى يؤثرونها بالرضى، وفى مقابلهم دعاة الفن الخالص المنزّه عن الغرض -على حدّ تعبير كانْت- وهم أيضًا يؤثرون شعره ويحفظونه. ولا شك فى أنّ هذا الإجماع لا يقع مصادفةً، وإنما تنهض وراءه مقوّمات فى شعر الشاعر تجعله أثيراً عند هذه الجماعات المختلفة التى لم يؤلف اجتماعها على الإعجاب بواحد.

أما المحافظون الذين يقدسون الصورة القديمة الصافية لشعرنا العربىّ – وقد بقيت تنقل ثابتة من صفحة إلى صفحة فى تاريخ آدابنا– فإنهم راضون عن على محمود طه لأنه رفض فى أغلب الحالات أن يخرج عن أسلوب الشطرين، وحرص على القافية الموحدة فى كثير من شعره بحيث اضطر – أحيانًا – إلى إشباع حنينه إلى شعر المقطوعة باستعمال أساليب أخرى غير تنويع القافية، وبذلك نشأت فى شعره ظاهرة طريفة هى – فى حدود علمى– غير موجودة فى شعر سواه من شعراء العصر. وسنفصّل هذا فى الفصل الذى ندرس فيه الوزن والقافية فى شعره. يُضاف إلى ذلك أنه أبى أن يقع فى تلك الزلة العروضيّة التى شاعت فى أيامه، وأعنى المزج بين بحرين من بحور الشعر العربىّ أو أكثر فى قصيدة واحدة، خلافًا لما تقبله الأذن السليمة. وقد أحتسب هذا الإباء مزيّة للشاعر لأن شعراء معروفين مبدعين مثل جبران وأبى ماضى وأبى شادى قد وقعوا فى هذا المزج وربما دعوا إليه أحيانًا. فلقد مزج جبران خليل جبران بين وزنين فى قصيدته «المواكب» كما يلاحظ فى هذا المقطع منها:

والعدل فى الأرض يبكى الجنّ لو سمعوا	به ويستضحك الأمــواتُ لو نظـروا

فالسجن والموتُ للجانينَ إن صغروا		والمجد والفخرُ والإثراء إن كبروا
فسارق الزهر مذمومٌ ومحتقرٌ		وسارق الحقل يدعى الباسلُ الخطر(١)
وقاتل الجسم مقتولٌ بفعلته		وقاتل الروح لا تدرى به البشرُ
ليس في الغابات عدلٌ		لا ولا فيها العقابْ
فإذا الصفصاف ألقى		ظله فوق التراب
لا يقول السرو هذى		بدعةٌ ضدّ الكتاب
إن عدلَ الناس ثلج		إن رأته الشمسُ ذاب
أعطنِي الناي وغنّ		فالغنا عدلُ القلوب
وأنين الناي يبقى		بعد أن تفنى الذنوب(٢)

إن هذا المقطع، مثل سواه فى قصيدة «المواكب»، يبدأ بالبحر البسيط وينتهى إلى مجزوء الرَّمَل، وهما بحران غير متجانسين وإنما كان جبران محمولاً بأنغام فلسفته الغنائية الرائعة، فلم يلاحظ عمق الانحدار من البسيط إلى الرمل. وفى مثل هذا المزج وقع إيليّا أبو ماضى وذلك حيث يقول:

أطار عنى النوم صوتٌ فى الدجى		كأنهُ دمدمةُ الشلاّلِ
يصرخ والريحُ تردد الصدى		فى أذُن الفضاء والتلالِ
يا ليلُ قف هنيهةً قبالَى
ترَى البرايا وأرَى الليالى
أنا الشادى أنا الباكى		أنا العارى أنا الكاسى
أنا الخمرة والدنّ		أنا الساقى، أنا الحاسى(٣)

وقد جمع فيه أبو ماضى بين بحر الرجز وبحر الهزج وهما متنافران بحيث مزّق تجاورهما، فى كل مقطع، وحدة القصيدة الموسيقية. وإذا كان جبران وأبو ماضى قد اكتفيا بهذا المزج بين بحرين، فإن أحمد زكى أبا شادى قد تخطّى ذلك إلى الدعوة الصريحة إلى ذلك فى أسلوب سماه بالشعر الحر(٤).

ولقد كان على محمود طه، وهو يرفض هذه الدعوة إلى المزج بين البحور، أرهف سمعًا شعريًا من زملائه، ولا يقدح هذا فى سموّ شاعرية أبى ماضى وجبران

وهما من كبار شعراء العصر ومبدعيهم. ولعلّ ابتعادهما فى المهجر النائى وراء البحار قد أبعدهما عن جوّ الشعر العربى القديم بحيث حال ذلك دون أن ينضج لهما سمعٌ عروضى صافٍ يلتقط ما هو دقيق من لفتات الوزن. والشعراء يتفاوتون فى قوة أسماعهم. وقد شاع فى عصرنا هذا الضعف السمعى، وخاصة بعد أن وقع فيه هؤلاء الكبار الموهوبون فأصبح من المألوف أن تكون قدرة الشاعر على إبداع المعانى والصور أغزر من قدرته على تحسس الأوزان والأعاريض. وذلك مؤسفٌ. وعقيدتنا أنه سائر إلى الزوال لمجرد أن الأمة العربية تسير صُعُداً نحو غدٍ أعظم وأكمل من ماضيها القريب.

* * *

ومهما يكن من أمر الأسباب والظروف فإنَّ على محمود طه لم يقع فى هذا المزلق (باستثناء حالة واحدة لها حيثيات سنذكرها فى موضعها من الكتاب) فأبى أن يجمع بحرين فى قصيدة واحدة، وبذلك كسب تلك الطائفة من القرّاء الذين لم تهن عليهم قواعد القصيدة العربية فعزفوا عن قراءة ما يخالفها من شعر، وبقى على محمود طه يُقرأ بينهم باستمتاع وإكبار.

وأما عشاق الشعر الحديث فإن على محمود طه ينال الحظوة عندهم لأنه جدد مضمون القصيدة العربية ونقله إلى أفق الحياة المعاصرة وخطا فى ذلك خطوة يذكرها له المؤرخ الحديث بالثناء والتقدير. ولا ريب فى أنه لم يكن أول من فعل هذا، فقد سبقه وعاصره جبران وأبو ماضى ومحمود حسن إسماعيل وعمر أبو ريشة وأبو القاسم الشابى ومحمد عبد المعطى الهمشرى وفوزى المعلوف وسواهم. غير أن قصائده قد جمعت حولها من قلوب القرّاء أكثر مما أتيح لهؤلاء الشعراء الكبار، ولم يكن سبب ذلك أن شاعرياتهم دون شاعريته، فهم بمجموعهم شعراء مبدعون لهم موهبة وأصالة، وإنما يكمن السبب فى أنه جمع فى شعره نسبًا متناسقة من الواقعية والخيال، فلا واقعيته بلغت مستوى الجفاف والغلظة ولا خياله صعد إلى ذروة شاهقة لا يصلها الجمهور. وقد كان فى أيامه اتجاه واضح نحو ما يسميه أدباؤنا بالرومانسية ويقصدون به العاطفية الغنائية والكآبة والخيال وشيئًا من الاعتزاز بالشعر والعزلة. وقد لاح هذا الاتجاه أوضح ما يكون فى شعر على محمود طه بحيث كان خير ممثل للعصر.

أما جبران وإيليًا أبو ماضى فإن على شعرهما مسحة ذهنيّة، وفيه شيء من الصرامة فى التعبير والقطعية الجازمة لا تفوت الناقد ملاحظتها. وتبدو هذه النزعة فى معانى القصائد وصياغتها معًا، وذلك يجعل شعرهما متعة الخاصة من المثقفين، ولذلك لم يصبح أىّ منهما شاعر جمهور مثل على محمود طه(٥).

وأما محمود حَسن إسماعيل فقد كان وما زال شاعراً «تتصوف» تعابيره و«تتبتل» صوره، إذا أنا استعرت لغته. إن ألفاظه تعيش حياة من الفكر قبل أن ترد فى شعره، وذلك يجعله أقرب إلى أن يكون شاعر الخواصّ حتى من جبران وإيليا أبى ماضى.

يضاف إلى ذلك أنه فى أغلب قصائده يضيِّع الإحساس بهيكل القصيدة فيغوص فى بحر من الصور يعرقل الشكل العام للقصيدة ويجعلها على شيء من الغموض والعسر. وهذا هو السبب فى أنه لم يكن قط شاعر جمهور وإنما بقى شعره متعة قلة منتخبة من القراء.

وأبو القاسم الشابى لم يكن يومًا شاعراً يمثل رأى الجمهور الكبير فى الشعر، لأنه يغرق فى لجج موّارة من العواطف المشتعلة تكاد تخلو من عنصر الفكر والواقع كل الخلوّ. وقلما تطيق أغلبية الناس هذا الإغراق العاطفى الذى يحرق النفس ويدفع بها ضحية على مذبح الحب والجمال. ومثل أبى القاسم فى هذا زميله الموهوب محمد الهمشرى. وقد اندفع فى دروب الحواس متأثراً، فيما يلوح، بشاعره الإنكليزى الأثير «جون كيتس»، مرتفعًا مثله إلى آفاق الجمال المجرّد الذى يجعله أعلى من المستوى العامّ للعصر بحيث لا يمثله ولا تندفع إلى قراءة شعره الجماهير.

ولقد ساهم على محمود طه – مع زملائه – مساهمةً كبيرة فى تجديد الشكل الصياغىّ للقصيدة العربية. وكان الشعراء قبل عصرنا يسيرون على نهج الأسلاف فى اعتبار القصيدة مجموعة أبيات متجاورة يستقل الواحد منها عن الآخر إلى درجة تسمح ببناء النقد الأدبى على استحسان هذا البيت أو ذاك بحيث يصح أن يفضَّل شاعرٌ على شاعر بمجرّد بيت قاله. وكانت القصيدة –على هذا الاعتبار– تضمّ مجموعة من المعانى تتعلّق بالموضوع لا يربطها رابط عضوىّ يشدّها من الداخل. وقد بقى هذا الأسلوب غالبًا حتى على شعر شوقى صاحب الفضل الكبير فى ضروبٍ كثيرة من التجديد، فإن شعره بقى «شعر بيت» ولم يخرج إلى آفاق القصيدة ذات

الإطار إلا نادراً. ولقد خطا على محمود طه خطوة كبيرة فى طريق القصيدة الموحدة المصوغة فى هيكل، وله قصائد تبلغ القمة فى هذا مثل: «رجوع الهارب» و«أغنية ريفية» و«القمر العاشق» و«التمثال» و«انتظار» و«الله والشاعر» وسواها(٦).

وعلى محمود طه -كما ذكرنا- شاعرٌ يقرؤه المثقفون الذين يهمّهم أن يكون محتوى الشعر المعاصر على شيء من عمق الفكر وبعد المعنى. وهؤلاء يقرأون شعره لما فيه من رموز، وصور، وعواطف مصقولة، وذاتيّة متفرّدة أصيلة يملكها شاعرٌ ذو ثقافة حديثة فيها غير قليل من تعقيد العصر وبُعد آماده الفكريّة.

ومن هذه النخبة التى تقرأ شاعرنا طائفة من النقّاد المجدّدين مثل أنطون غطاس كرم، الذى رأى فى شعره ملامح من الرمزية وإن لم تكن كاملة فقال: «فنراه فى شعر على محمود طه يأتى فلذات تقلّها صور متحركة متجردة، فيها النغم الإيحائى متزاوجاً مع ظلال المعانى، ورؤى الطيف الخفيف على الألوان، والاستعارات المرشحة والتشابيه وقد سقطت عنها أدواتها». وما يأخذه الكاتب بعد ذلك على الشاعر منظور إليه من وجهة نظر المذهب الرمزى لا من وجهة نظر «الشعر» على العموم. ولعلّ الناقد الفاضل يشاركنا الرأى بأن بساطة هذه الرمزية التى اصطبغ بها شعر على محمود طه و«خفّتها» هى التى جَعلته أوسع شهرة من شعراء الرمزية المعنين الذين ذكرهم مثل سعيد عقل الذى يبقى شاعراً يقرؤه الخاصة ولا يعرفه الجمهور.

وإذا كانت الكثرة الكبيرة من القرّاء تختلف مع النخبة المثقفة فى اتجاهاتها، لما يغلب على ذوقها من عموم وتحفظ وإيثار للشعر السهل الذى لاتغور أعماقه بحيث تبعد، فإنها تتفق مع النخبة فى إيثار شعر على محمود طه، وذلك بسبب الغنائية القوية التى يتسربل بها حتى أعمق شعره، مثل قصيدته «التمثال» التى يرمز فيها إلى الأمل الإنسانى وصلته بالزمن فى حبكة شعرية بديعة. ومثل قصيدة «رجوع الهارب» وهى صورة منغومة مموسقة للفكرة الفلسفية حول علاقة الحب بالحرية. وأغلب الظن أن القارئ الذى يلتمس الشعر المألوف المعانى، السهل الألفاظ لا يفهم المضمونات الفكرية فى هذا الشعر العالى، إلا أنه مع ذلك يقرؤه ويحبه لأنه يملك إلى جانب العمق والرمز -مما لا يفهم هذا القارئ- موسيقى عذبة وصوراً لذّة حلوة وعواطف إنسانية

مما يتحسس كل إنسان فى بساطة فطرته. وهذه القدرة على الجمع العبقرى بين الموسيقى والعمق خاصية يملكها عظماء الشعر وحسب.

وأما اتفاق أنصار الالتزام وأعدائه على الإعجاب بشعر على محمود طه فأغلب الظن أن سببه يكمن فى سعة أفق الشاعر وتنوّع موضوعاته. ذلك أنه لم يقصر شعره على اتجاه معين وإنما فتحه لشمس الحياة وظلامها وهوائها وعطرها، فكتب فى كل ما تتسع له حياته من معانٍ وأجواء دون أن يقتصر على جانب واحد أو جانبين كما يصنع سواه. وهو، فى هذا، يخالف أولئك الذين يختصون بتصوير جهة واحدة من جهات الحياة مثل الشاعر سليمان أحمد العيسى الذى وهب شعره للتغنى بالقومية العربية أروع غناء فكان شعره ساعة حية يتحرك عقرباها مع دقات قلب العروبة النابض. ومن هؤلاء المختصين الشاعر نزار قبانى وقد قصر شعره على وصف الحب وأجوائه وأحاسيسه، على جمال فائق فى التعبير، وغزارة موهوبة فى الصور، مع كثير من الإسفاف والشناعة الخُلقية تنتقص من جمال شعره. ولا يقدح فى هذا الاختصاص بجانب واحد، ما قد تَصحّ لسليمان من مناسبة عاطفية نادرة ينظم لها قصيدة حب، ولا ما قد ينظم نزار قبانى من شعر اجتماعى أو سواه. وأما على محمود طه فإنه قد كتب فى كلا الاتجاهين بحيث يصح أن يصنف شاعر حب وشاعر سياسة، لأنه كلاهما ولأنه شاعر اتجاهات أخرى سنذكرها فى موضعها من الدراسة. وقد كانت هذه الخصلة عاملاً مساعداً فى وثوب شهرته إلى أوساط كثيرة ما كانت لتصلها لولاها.

* * *

وفى مقابل هذه الشهرة الواسعة لم يحظ على محمود طه بعد بدراسات جيدة عن شعره، إلا إذا استثنينا اليسير النادر. نعم، لقد كتب فى الثناء على قصائده كثيرون، وخاصة بعد صدور ديوانه «ليالى الملاح التائه» سنة ١٩٤٠، ولكن أغلب تلك الكتابات كانت على مستوى التعليق المعجب الذى يستعرض القصائد بالاقتطاف منها دون أن يغوص فى أحكام ناقدة لها صفة العمق والتثبت، وقد خُص الشاعر بصفحات معدودات لا تصل فى أحسن حالاتها إلى أكثر من ثلاثين صفحة فى بعض كتب الدراسات الأدبية الرصينة التى تتناول الشعر المعاصر. وذلك قليل فى حق شاعر مثله يستحق أن تفرد لدراسة شعره كتب كاملة ينصرف مؤلفوها إلى تقييم جوانب شعره وأسلوبه وآرائه وحياته.

وإني لأرجو أن تكون هذه الدراسة، على ما يشوبها من نقص وقصور، مثاراً لدراسات جديدة عن علي محمود طه، وأرجو فوق ذلك أن ينشط أصدقاء الشاعر إلى تسجيل ما يعرفون من تفاصيل سيرة حياته، وجمع ما قد يكون كتب من رسائل أدبية وسواها مما قد يلقي ضوءاً على شعره. وبذلك يعينون النقاد على دراسة شعره من جوانبه النظرية. وأرجو ألا يخفى أن كل ما في هذا الكتاب يتناول الجانب الفني من شعره، دون أي ارتكاز إلى حياته. وسبب ذلك واضح، فلا أنا قد عرفت الشاعر معرفة شخصية، ولا سيرة حياته قد كُتبت. وقصارى ما أعرف عن وقائع حياته، تلك الصفحة التي أثبتها الناقد الفاضل الدكتور شوقي ضيف في كتاب (الأدب العربي المعاصر في مصر) وقد أشرت إليها غير مرة في ثنايا هذا الكتاب.

وبسبب هذا النقص في ما نعرف من حياة الشاعر، أجدني أحس بالحرج من أن يكون قد وقع لي استنباط استخلصته من نصوص شعره، ثم تكشف الأيام أنه لم يكن دقيقًا، وأن تفاصيل حياة الشاعر تنقضه. ومن الشعراء من يعبِّر عن أشياء يتمناها فيصفها وكأنها واقعة مع أن واقع حياته يناقضها كل المناقضة.

ومهما يكن من شيء فإن دراستنا هذه لا تتصل بسيرة حياة الشاعر، وإنما هي دراسة نقد وتقييم لشعره وحده، فإذا مسَّت أحداث حياته فإنه مساس عرضي جانبي. وما دام حسن النية إزاء الشاعر وشعره موفوراً وفرة أنا مطمئنة إليها كل الاطمئنان، فعسى أن أكون في استنباطاتي غير بعيدة عن الوقائع التفصيلية لحياته. وأسأل الله أن يضفي خصوبة العمق والإبداع على ما أكتب، لعلّ وردة فكريّة حمراء تتفتق بالعطر واللون فأهديها إلى هذا الشاعر الفذ الذي لم ينل حقَّهُ من التقدير.

نازك الملائكة

البصرة في ١٩٦٤/١١/١٦

القسم الثانى

نظرات فى سيرة الشاعر

كان مولد الشاعر على محمود طه فى أوائل القرن العشرين سنة١٩٠٢ فى بلدة المنصورة بمصر، وكانت أسرته على شئ من اليسار والثقافة. وفى طفولته دخل «الكتّاب» ثم المدرسة الابتدائية. ولم ينل تعليمًا ثانويًا كاملاً، وإنما اكتفى بما درس فى مدرسة الفنون التطبيقية التى التحق بها بعد المرحلة الابتدائية وتخرج فيها سنة ١٩٢٤، وعمره إذ ذاك اثنتان وعشرون سنة، ومن ثم عُيِّن فى هندسة المبانى بالمنصورة، وهى وظيفة شغلت من حياته سنوات كثيرة.

ونلاحظ من مراجعة برنامج دراسته هذا أن الدراسة الثانوية قد فاتته، وبذلك ضاعت عليه الفرصة التى يبنى فيها الطالب المعاصر ذهنه العلمى ويروضه على التفكير المعقد. فإن المرحلة الثانوية تقدم للطالب معلومات عامة تلخِّص له كل ما هو أساسى فى مواد العلوم والآداب، وبذلك تتيح له فرصة لتكوين أساس فكرى له صفة الشمول، حتى إذا تفرَّغ فيما بعد للتخصص والاطلاع الشخصى أُتيح له ذلك على خير وجه بما يملك من علم سابق بموضوع الاختصاص، وبما يختزن فى ذهنه من أسس العلوم الأخرى التى توسع آفاق الذهن وتعينه على الموازنة والاستنباط. وهذا النقص فى دراسة شاعرنا قد فوَّت عليه أن ترسخ قدمه فى معرفة قواعد العربية وآدابها وذلك أمر نلحظ مظاهره فى أجزاء ديوانه بما يفوته من المعانى المضبوطة، للألفاظ، وبما يقع فيه من غلط نحوى وإملائى ولغوى.

وأهمّ ما تميّزت به المرحلة التالية من حياته حين كان يشتغل بهندسة المبانى جولات فى محيط المنصورة والبلدان المجاورة لها مثل دمياط، وقرية السنانية، ومصيف رأس البرّ، وبحيرة المنزلة. وقد وصف هذه المشاهد فى قصائد ديوانه الأول البديع «الملاح التائه» ومنها قصيدة «فى القرية» التى صوّر فيها سنانية دمياط وهذا مقطَعٌ منها يذكر فيه عهوده فى هذه القرية بكثير من الحنين واللهفة:

إنى لأذكر حقلنا ولياليًا		أزهرن فى ظلٍّ لديه وريفِ
ومراحنا بقرى الشمال وكوخنا		تحت العرائش فى ظلال اللوفِ
نلقى الخمائل بالخمائل حولنا		متعانقات سابغات الفوفِ
ذكرى الطفولةِ أنت وحدك للصبا		حُلُمٌ يرفُّ عنه بالتشويفِ
يا ربَّ رسمٍ من ربوعك دارس		قصر الثواء به وطال وقوفى
إنى طويت العيش بعدكِ ضاربًا		فى الأرضِ منفردًا بغير أليفِ(٧)

ونحن نستدلّ من هذه القصائد وسواها فى «الملاح التائه» أن على محمود طه قد عرف الحبّ فى هذه الفترة من حياته وسعد به سعادة روحيّة عميقة ملأت كيانه وفجّرت نبع شاعريته. على أن تلك القصائد تدل أيضًا على أنه إنما نظمها بعد انصرام ذلك الحبّ وضياع أيامه وأفراحه، فهو يغنى ليتأوّه ويحنّ ويتذكر. ومن ثم، فإن حكايات الحبّ تبدو لنا من وراء زُجَاج الذكرى يغيم عليها الدمع والضباب. وإننى لأميل إلى أن يكون الشاعر قد أتلف قصائد سابقة لهذا الديوان صوّر فيها ذلك الحبّ خلال «التجربة» وإنما امتنع عن نشرها لأنها لاحت له فجّة مثل شعر كل مبتدئ. على أن هذا ليس أكثر من افتراض لا سبيل إلى القطع به ما دمنا لا نعرف السيرة المفصلة لحياة الشاعر النفسية والعاطفية.كل ما نعرفه ويحق لنا أن نتحدث عنه هو القصائد المنشورة فى «الملاّح التائه»، وفيها نبرة عتاب لحبيب يخاطبه الشاعر بضمير المذكر، ومن هذه القصائد نفهم أن صفاء الحب قد مضى وعهود السعادة قد تبددت وضاعت وحلّ مكانها البعد والظلام والكآبة، ومثل ذلك مما نجد فى هذه الأبيات الجميلة:

يا صخور الوادى يضجّ عليها الـ		ـسحر فى جهشة المحبّ الغيورِ
يا رمال الكثبان تنقش فيها الريح		أسطورة الحياة الغرور
يا حفاف الأمواج تحلم بالإيـ		ـناس من كوكب المساء الصغيرِ
يا نسيم الشمال يعبث بالرعد ويهفو على الرشاش النثيرِ
أنت يا من شهدت فجر غرامى		ووَعيت الغداة سرّ الدهورِ
أين أخفيت أمسياتى اللواتى		نزعَتها منى يد المقدورِ
أمحاها الزمانُ أم حجبتها		من عواديه ماحيات البدورِ

بدلَتْني الأقدار منها بليلٍ مدلهمّ الآفاق جمّ الستورِ
غشي العينَ ظلُّهُ وتمشّت في دمي منه رعشة المقرورِ
لك يا شاهدات حبي أتيت الآ ن أقضي حق الوداع الأخيرِ
فانظري ما ترين غير شقيّ طاف يبكي بالشاطئ المهجور(٨)

إن في هذه الأبيات نغماً من الحزن والأسى لا يخفى، فضلاً عمّا تشير إليه من حس مشبوب وشاعرية مبشرة تتفتّح زاخرة بالحياة والخصوبة. وتدلّ الأبيات - فوق ذلك - على ما في طبيعة الشاعر من وفاء لمشاهد الصبا وتعلّق بها، وتلك صفة نلمسها في مواضع كثيرة من ديوان «الملاح التائه»، ومنها ما يذكر في قصيدة «الأمسية الحزينة» وقد قدّم لها بأسطر من النثر قال فيها: «هناك بين الأمواج الزرقاء يمتدّ برزخ من الرمال بين شاطئ البحر الأبيض وبحيرة المنزلة، حيث تشرف أكواخ أشتوم الجميل من بوغازها الصامت على آثار قلعة متهدمة جلسنا عليها أيام صبانا نمرح في أمسية هانئة بين رمال وصخور وأمواج. زرنا هذه البقعة ذات مساء قريب في جوّ عاصف فهاجت بنا ما هاجت من أحلام وآمال اطّردت في هذه القصيدة تحيّة الروح إلى أمسيتها المحزونة»: وهذه افتتاحية القصيدة فيها الدلالة على حسّ الشاعر الرهيف وتعلقه بالماضي.

جددت ذاهب أحلامي وليلاتي فهل لديك حديثٌ عن صباباتي
للحبّ أول أشعار هتفتُ بها وللجمال بها أولى رسالاتي
يا كعبة لخيالاتي وصومعةً رتلتُ في ظلّها للحسن آياتي
عليك واديَ أحلامي وقفتُ أرى طيف الحوادث تمضي بعد مأساة
آوي إلى جنبات الصخر منفرداً أبكي لأمسية مرّت وليلاتِ
قد غيّرتنا الليالي بعدها سيراً وخلّفتنا العوادي بعض أشتات
تلفّت القلبُ في ليلاءَ باردة يبكي لياليكَ الغُرّ المضيئاتَ
وذكريات من الماضي يطالعها بين الحقول وشطآن البحيرات(٩)

ويبدو على هذه القصائد تأثّر واضح بشعر الشاعر الفرنسي لامارتين، تعكسه حدّةُ العاطفة في بكاء انصرام الزمن وتغيّر الأشياء، ويؤيّد هذا ما نراه من ترجمته لقصيدة «البحيرة» المشهورة.

وفى هذه الفترة انصرف الشاعر إلى دراسة الأدب الفرنسى دراسة شخصية اعتمد فيها على نفسه. ولعلّ ذلك كان بتأثير من صديقه الكاتب المعروف أحمد حسن الزيّات مترجم «روفائيل»، وهو من أدباء المنصورة، وقد أهدى إليه الشاعر، فيما بعد، ديوانه «زهر وخمر». والظاهر أن صلةً من الصداقة والودّ قد قامت بين الكاتب والشاعر فى تلك الأيام، وكان من ثمراتها ترجمة «البحيرة» للامارتين، وقد استطاع على محمود طه فيها أن يلتقط روح القصيدة وجوها التقاطًا رائعًا، على الرغم من أنه قد تجوز فى تفاصيل المعانى أحيانًا.

ومهما يكن من أمر، فإنه قد اندفع إلى دراسة الأدب الفرنسى فى هذه المرحلة من حياته الأدبية، ويبدو لنا أنه كان شديد الطموح إلى أن يكتسب ثقافة أدبية واسعة يدفعه إليها حبه العميق المتحمّس للشعر وإيمانه بشاعريته. ونظنه قد حقق جانبًا من طموحه هذا، فإن شعره على العموم يعكس ثقافة مقبولة بين شعراء أيامه. ولئن كانت صفة هذه الثقافة هى الامتداد لا العمق، فلقد كان سبب ذلك ما فاته من دراسة علمية دقيقة كما أسلفنا.

وفى تلك الأيام من حياة الشاعر، ما بين سنة ١٩٢٧ و١٩٣١، كان فى المنصورة شعراء آخرون يثبون إلى مدارج الشعر مع على محمود طه، وهم: إبراهيم ناجى، وصالح جودت، ومحمد الهمشرى.

وقد نشأت بينهم صلة من الصداقة الأدبية فكانوا يجتمعون فى الأماسى على النيل ويتحدثون فى موضوعات الشعر والأدب. ومن آثار هذه الصداقة أن لكل من على محمود طه وإبراهيم ناجى قصيدة عنوانها «صخرة الملتقى»، وذلك أمرٌ يُشْعِر بأنّ للموضوع قصة ما. ولعلهما قد زارا هذه الصخور معًا فكتب كل منهما قصيدة لها. وإنى لأجدنى أتساءل: من منهما هو الذى أطلق هذا الاسم الجميل على الصخرة؟ على أن القصيدتين، وقد اتفقتا على العنوان الملْهِم، قد اختلفتا فى الموضوع والأسلوب والعاطفة اختلافًا بيّنًا، فكانت قصيدة إبراهيم قصيدة حبٍ فيها الذكرى والحنين والأسى المتحرّق، بينما سرى عرق الفلسفة والتأمل فى قصيدة على محمود طه فانتهت إلى عوالم الفكر والروح وراء المادة والحياة اليومية. أما إبراهيم ناجى فإنه يتذكر اللقاء فى ظل صخرة الملتقى وما صار إليه الحبّ من فراق فيغرق الصخرة فى سيل من مشاعره وحواسّه الرقيقة:

سألتك يا صخرة الملتقى | متى يجمع الدهرُ ما فرقا؟
فيا صخرةً جمعت مهجتين | أفاءا إلى حسنها المنتقى
إذا الدهر لجّ بأقداره | أجدّا على ظهرها الموثقا
قرأنا عليك كتاب الحياة | وفض الهوى سرّها المغلقا
نرى الشمس ذائبةً في العباب | وننتظر البدر في المرتقى(١٠)

وأما علي محمود طه، فإنه يرى في الصخرة عوالم بعيدة من الأسرار لأنها ملتقى البحر والصحراء، تلتقي عندها رموز الحياة والموت وتستثير في نفس الشاعر من المعاني ما يغرقه في بحر التأملِ والفلسفة:

جاورتها الصحراء تستشرفُ اليم وقر المحيط جنبَ الفلاة

أبديّان قد أفاءا إليها | لم تجمّعهما يد الحادثات
وجدا الملتقى عليها فقرّا | بعد آباد فرقة وشتات(١١)

وما لبث علي محمود طه، أن اتصل بالصحافة الأدبية في القاهرة، وقد صادف في تلك الأيام صدور مجلة (أبولو) سنة ١٩٣٢، ومجلة الرسالة سنة ١٩٣٣، فراح الشاعر يكاتبهما وبدأ اسمُهُ يُعرف في أوساط الأدباء(١٢). وسرعان ما أتيحت له فرصة للانتقال إلى القاهرة والعمل بوظيفة في وزارة الأشغال. وهنالك استطاع أن يقدّم أول مجموعة من شعره إلى المطبعة في ديوان سماه «الملاح التائه» صدر في القاهرة سنة١٩٣٤، وقد أهداه: «إلى أولئك الذين يستهويهم الحنين إلى المجهول، إلى التائهين في بحر الحياة، إلى رواد الشاطئ المهجور» ومن هذا الإهداء نستطيع أن نستخلص روح الشاعر في هذه الفترة ومضمونات شعره.

ولابد لنا هنا أن نلفت النظر إلى حقيقة لا نرى أحداً غيرنا يقف عندها وهي أن ديوان «الملاح التائه»، وهو الديوان الأول للشاعر، قد صدر حين بلغ الشاعر الثانية والثلاثين من عمره. وهذه سن عالية إذا قسناها بتاريخ أول مجموعة شعرية تصدر لشاعر. فقد توفي أبو القاسم الشابي عن ستة وعشرين عامًا فكل شعره مكتوب قبل هذه السن، وقد صدر ديواني الأول (عاشقة الليل) وعمري أربع وعشرون سنة: ومثل هذا شائع في تاريخ الشعر العربي وسواه. وما يهمنا من دلالة هذه الظاهرة في سيرة علي محمود طه أن «الملاح التائه» لم يكن شعر فتىً يافع في حدود العشرين

ينظر إلى الحياة فى سذاجة الصبا ولهفته، وإنما كان شعر رجل ناضج بحيث عبّر عن عواطفه وآرائه تعبيراً يمثل شخصيته تمثيلاً مقبولا. ونحن نلح على هذه النقطة لأننا سنحتاج إلى الوقوف عندها فى فصول تالية من هذا الكتاب.

وخلال السنوات التى أعقبت صدور «الملاح التائه» اتسعت شهرة الشاعر وفتحت كُبريات الصحفه صدورها لشعره وكان ينشر قصائده فى الرسالة والثقافة والمقتطف والمقطم والأهرام والدستور والسياسة الأسبوعية وسواها. وفى صيف عام ١٩٣٨ وقع له الحادث الذى كتب له أن يقلب حياته وشعره وهو سفره إلى أوربا للاصطياف حيث زار إيطاليا ووقف بمدينة فينيسيا وحضر ليالى «الكرنفال».

ومن هذه الزيارة نبعت قصيدته المشهورة «أغنية الجندول» التى نشرتها مجلة المقتطف فى حينها. وقد أحدثت هذه الأسفار أثراً قوياً فى نفسه فخلقتْ فى شعره اتجاهات جديدة إلى المرح والعبث والتنقُّل، ومصداق هذا ما نقرأ له فى قصيدته «بحيرة كومو»:

شاعرَ النيل طُفْ بها	غنّها كلّ مبتكر
الثلاثون قد مضت	فى التفاهات والهذر
فتزوّدْ من النعيم	لأيّامك الأُخَر
أين وادى النخيل أم	قاهريّاته الغُرَر
لا تقل أخصب الثرى	فهنا أورق الحجر
ههنا يشعر الجماد	ويوحى لمن شَعَر(١٣)

ونحن إنما نقف عند هذه القصيدة فى تعليقنا على سيرة الشاعر لأننا نجدها نقطة التحوّل فى هذا الجانب من عواطفه فكأنها جرس يدقّ منبهًا إلى أن معالم الطريق قد تغيّرت فجأة. وكان عمر الماضى فى «وادى النخيل» ستًا وثلاثين سنة لا ثلاثين كما يقول، وقد اضطره الوزن إلى هذا التساهل فى مسألة العمر. وعلى شاطئ بحيرة كومو خلع على محمود طه هذه السنوات وسمّاها «تفاهات وهذراً» دون أن يستثنى منها حتى ديوانه الجميل «الملاح التائه» الذى هو فى رأينا خير شعره على الإطلاق لا يدانيه إلا مجموعة من قصائد الديوان التالى له «ليالى الملاح التائه» الذى يحمل بقايا من روح تلك الفترة الموهوبة الأولى من حياة الشاعر، فترة الشباب والخصوبة.

وتدلّ المظاهر، كما تصورها قصائد ليالي الملاح التائه، على أن ذلك الحب الروحاني الجميل الذي عرفه الشاعر في المرحلة الأولى، قد نُسي وانشغل عنه الشاعر منذ اليوم بأوربية تروح وأوربية تأتي: أنصاف أديبات وشاعرات وراقصات من بافاريا وفارسوفيا واسكندنافيا وأميركا. لكل رحلة صديقة، ثم يذهب الصيف وتنصرم الذكرى فلا تترك حتى شعراً جيداً في مستوى القصائد الأولى العظيمة إلا ما ندر.

وفي سنة ١٩٤٠ جمع قصائده التي كان نشرها خلال ست سنوات وضمّها في ديوان أسماه «ليالي الملاح التائه» صدر ذلك العام. وفي الوقت عينه غنى محمد عبدالوهاب أغنية الجندول غناءً رائع الجمال فلفت أنظار مستمعيه في العالم العربيّ إلى هذا الشاعر ذي الموسيقى العالية والروح الجذابة فكانت الأغنية خير دعوة لقراءة المجموعة. وما لبث الديوان أن أثار دوياً من الإعجاب في الوطن العربي حتى ما كادت تخلو صحيفة أو مجلة صدرت في تلك الأيام من مقال ثناء عليه بقلم ما. وكان أغلب الكتّاب يقتطفون أبياتاً من الجندول، وخمرة نهر الرين، وبحيرة كومو، وتاييس الجديدة، معلنين إعجاباً خاصاً بها. وهي القصائد الأوربية التي دعا فيها إلى المرح والتحلل من قيود المحافظة للانطلاق في ركب المدنية الغربية. كما وقف الكتّاب عند قصيدة «القمر العاشق» لا عن تقدير لكمالها الفني ومسحة البراعة في بطلتها، وإنما لأنها قصيدة حسيّة تصور عاشقاً «عربيداً بكل مليحة يُغْنى».

ومهما يكن؛ فإن مجموعة «ليالي الملاح التائه» قد جاءت الشاعر بالشهرة العريضة التي يستحقها ورفعتْهُ إلى مرتبة الشعراء الكبار المعدودين. ونحن نذكر هذا، لأن هذه الشهرة جعلت اتجاهات الشاعر الحسيّة تسري مع موسيقى شعره فتؤثر في كثير من الشباب اليافع الذي كان، إذ ذاك، يهيء نفسه للمستقبل الفنيّ. وفي مجلات ذلك العهد وصحفه أمثلة كثيرة لقصائد المقلدين والمعجبين من الشباب وغير الشباب. فلقد كان علي محمود طه أحد الأعلام الذين يجب أن يُدرس تأثيرهم في شعرنا المعاصر. وأنا أقترح على بعض طلبة الماجستير أو الدكتوراه في الأدب المقارن أن يتفرّغ لمثل هذه الدراسة لما فيها من تشخيص للتيارات الكبيرة التي كوّنت مجرى شعرنا الحديث.

وخلال السنين التالية ترك الشاعر وظيفته في وزارة الأشغال واشتغل مديراً للمعرض الخاص بوزارة التجارة. وبقي يسافر إلى أوروبا في الصيف مواصلاً نظم

القصائد فى مشاهدها. وفى سنة ١٩٤١، صدر له كتاب من النثر الخفيف سماه «أرواح شاردة» وجمع فيه مادة مختلطة فى الأدب والأسفار، وضم إليه مجموعة صغيرة من القصائد المترجمة عن شعراء إنكليز وفرنسيين. ولولا هذه القصائد لما كانت للكتاب قيمة أدبية. ولعله لا يقرأ إلا لأن مؤلفه هو على محمود طه.

وقد تحوّل اتجاهه بعد صدور «ليالى الملاح التائه» فأصدر فى سنة ١٩٤٢ قصيدة فلسفية طويلة سماها «أرواح وأشباح» واتخذ لها صيغة حوارٍ مسرحىّ شخصياته غير عربيّة، وقد اختارها واستلهمها مما يعرف من أساطير اليونان وما كُتب حولها.

وفى سنة ١٩٤٣، صدر له ديوان ثالث عنوانه «زهر وخمر» وكان فى مستواه الفنىّ دون الديوانين السابقين على العموم، وقد بدأت علامات البرودة العاطفية تبدو على شعر الشاعر بعد أن جاوز الأربعين. ولا نجد فى هذا الديوان قصيدة يرتفع فيها الشعور إلى ذروة عالية غير القصيدة الرائعة «طارق بن زياد من شاطئ إلى شاطئ».

وفى سنة ١٩٤٤، أصدر مسرحية غنائية عنوانها «أغنية الرياح الأربع» فيها شعرٌ جميل ذو موسيقى عالية وصور، غير أنها فى شكلها تخالف المألوف من قواعد فن المسرح وأصوله. وسنترك التعليق عليها إلى موضعه من الكتاب.

وفى سنة ١٩٤٥، صدرت مجموعة شعرية رابعة هى «الشوق العائد» كانت فى مستوى المجموعة الثالثة، وبعد هذه السنوات الخمس، التى صدر له فى كل منها كتاب، استراح سنة لم ينشر فيها شيئًا ثم طلع على القراء بديوان ضعيف على العموم فى روحه ومستواه الفنىّ سماه «شرق وغرب» وكان صدوره سنة ١٩٤٧. وفيه شكا الشاعر المرض والشيب قائلا:

فزعتُ لكم من وراء السقامِ ... وقد جلّل الشيب رأسى اشتعالا
وما إن بكيت الهوى والشباب ... ولكن بكيت العُلى والرجالا

وما أنبلَهُ بكاءً، وما أجدر على محمود طه بمثله وهو شاعر العروبة والبطولة والإنسانية. نقول هذا ونحن ندرى أن هذه الدموع العظيمة، على العلى والرجال، تقف متعارضة مع بعض مواقف الشاعر فى طلب المتعة الحسية فى ديوانه «شرق وغرب» وسواه من دواوينه بعد «الملاح التائه»، لأن هذا التعارض ظاهرىّ وحسب، فقد كانت

روح هذا الشاعر تنظر دائماً إلى ما هو عالٍ ونبيل وجوهريّ فى طبيعة الإنسان، وقد أوردنا عبر هذا الكتاب، من صور هذا الميل الروحانى عنده ما نرجو أن يكون كافياً لأن يدفع عنه تهمة مثل «الأبيقوريّة» التى ينسبها إليه الدكتور محمد مندور فى كتاب له(١٤).

وفى سنة ١٩٤٩ توفى على محمود طه عن عمر لايتعدى السابعة والأربعين وبموته تقطعت أوتار قيثارة موهوبة مـلأت القلوب سنواتٍ كثيرة وخلقت جواً من الموسيقى الرقيقة، والصور العذبة، والروحانية. ولعلنا، حين ننظر إلى تتابع دواوينه منذ سنة ١٩٤٠ إلى ١٩٤٧، نميل إلى الشعور بأن نداء الموت المرتقب كان يبلغ روحه على غير ما وعى منه، فاندفع ينظم الشعر فى ولهٍ وسرعة وقلق وكأنه يريد أن يسبق الموت، ومثل هذا التلقّى الحساس لا يُستغرب من على محمود طه وهو من نعرف بين المؤمنين بعالم الروح وخفاياه. وقد يكون اندفاعه إلى إمتاع الحواس، فى سنواته الأخيرة، صادراً عن شىء من ذلك الشعور المبهم بالموت الراصد وراء المنحنى.

ولقد شهد قبل موته تلك المأساة السوداء التى هزت كل قلب فى الوطن العربى، شهد ضياع فلسطين وأحس مرارة السخرية فى رجوع سبعة جيوش عربية مدحورة أمام شرذمة من الدخلاء الذين لا تربطهم لغةٌ ولا تقاليد ولا دم ولا نسب ولا قيمٌ روحية ولا مُثل حضارية.

ولاشك فى أنه مات حزين القلب، فقد كان من أشدّ المتحمسين للقضايا العربية، وقد دعا إلى الوحدة فى وقت كانت السلطات الحاكمة فى مصر تحاول فيه إرغام أبنائها العرب على اتخاذ الفرعونية مكان القومية. ومن حقه علينا أن نذكر له هذا الموقف العربى الأصيل الذى يؤكد حبه للحق وجرأته فى رفع صوته، كما يدل على إيمانه وقوة حسّه.

الباب الأول

موضوعات شعره

١- القصائد العاطفية

٢- القصائد الفكرية

٣- القصائد الإنسانية والقومية

٤- قصائد المناسبات

تمهيد

موضوعات الشاعر

يكاد الموضوع يكون قيمة حديثة في أبحاث النقد العربي، فإذا منعتنا بعض الاعتبارات والحيثيّات من أن نعمم هذا الحكم تعميماً كاملاً استطعنا أن نقول على الأقل، إنه لم يبرز هذا البروز إلا في عصرنا، فلقد كانت الموضوعات التي ينظم فيها الشعراء العرب معدودة محدودة لاتخرج عن إطار هذه الأبواب العامة الكبيرة: المديح والهجاء والغزل والفخر والحماسة والوصف والإخوانيات والتصوف. وكان الشعراء يكتبون في هذه الأبواب الواسعة فلا يكون التفاوت بينهم إلا في أساليبهم الشعرية وتفصيلات المعاني الجزئية التي يستعملونها. ولذلك قالوا إن المعاني مبذولة على قارعة الطريق وإنما المهم صياغتها وإبرازها. وكانوا، بسبب نظرتهم هذه، يقسمون دواوين الشعراء بحسب الموضوعات قائلين: باب الحماسة، باب الغزل، ونحو ذلك، وكأن هذه الأبواب العريضة موضوعات تدخل تحتها التفاصيل كلها. ولذلك لم يعنوا بوضع عناوين لقصائدهم وإنما كتبوا: قال يهجو، قال يتغزل.

وقد مضى هذا كله وانصرم في عصرنا فأصبح للقصيدة موضوع خاص بها غير الباب العام الذي يمكن أن تصنف إليه. وقد تبع هذا التطور زيادة في الموضوعات، ومن ثم برزت الفروق بين الشعراء على شكل لم يتح لشعرائنا القدماء. ومع ذلك فإن الأبواب العامة ما زالت قائمة بحيث نستطيع أن نستعملها في دراسات النقد. فإن من الشعراء اليوم من يؤثرون الموضوعات ذات الطابع الإنساني، ومنهم من ينذرون موهبتهم الشعرية للتغني بالقومية العربية وآمالها وأمجادها، ومنهم من يملك ميلاً فلسفياً؛ بحيث تجتذبه الموضوعات الذهنية، وآخرون لا يهتزون إلا لنشوة عاطفة يحسّونها. وقد يكتب الشاعر في أكثر من اتجاه واحد، وإنما الشرط هو الإجادة في الاتجاهات التي يتناولها جميعاً. فإذا أحسن في أحد الاتجاهات و ضعف في سواها أحصيناه شاعر اتجاهٍ واحد.

وعلى محمود طه، أحد القليلين الذين ينظمون في أغلب موضوعات الشعر دون أن يفقد غزارة منابعه أو حرارة إبداعه، فكأن له فيضاً دافقاً من الإلهام يمده مهما

كتب. إن له شعراً عاطفياً عالي المستوى، وله شعر وطني وقومي كأحسن ما يكون عليه ما هو دارج من هذا الشعر في الوسط الأدبي. وإلى جانب هذا، ترك الشاعر شعراً فكرياً خصباً يزخر بالحرق الروحية والذهنية، كما ترك ذخيرة من الشعر الغنائي الذي عرف به أكثر ما عرف. ومثل هذه الخاصية نادرة بين الشعراء؛ لأن أغلبهم يتفوقون في جانب واحد أو جانبين. ومن أبرز الأمثلة على هذه الظاهرة، الشاعر نزار قباني– كما سبق أن أشرنا– فهو يبدع كل الإبداع في قصائد العاطفة والحب، حتى إذا تناول موضوعًا وطنيًا أو اجتماعيًا جاء بشعر بارد لاحياة فيه ولا أصالة. أما قصائده العاطفية فهذا نموذج منها:

امرأة من دخان

كيف فكرتِ في الزيارة؟ قولي ... بعد أن أطفأت هوانا السنينُ
اجمعي شعركِ الغزير يخيف الـ ... ـليل هذا المحرَّرُ المجنونُ
لا تدقّي بابي وظلي بعمري ... مستحيلاً ما عانقته الظنونُ
أنت أحلى ممنوعة الطيف خجلى ... يتمنى مروركِ الياسمينُ
لا أريد الوضوح كوني وشاحًا ... من دخان وموعداً لا يحينُ
ولتعيشي تخيلاً في جبيني ... ولتكوني خرافة لاتكونُ
اتركيني أبنيك شعراً وصدراً ... أنت لو لاي يا ضعيفة طينُ
ودعي لي تلوين عينيك إني ... تتمنى ألوان وهمي العيونُ

***

لا تجيئي لموعدي و اتركيني ... في ضلال يبكي عليّ اليقينُ
واحرقيني إذا أردت فإني ... لا أطيق الجمال حين يلينُ
أنا ما دمتِ في عروقي همسًا ... فإذا كنتِ واقعًا لا أكونُ(١٥)

إن في هذه القصيدة فكرة أصيلة هي حب الشاعر للمبهم والمتعالي والمستحيل، وتفضيله للخيال على الحقيقة، وفيها أيضاً حرص جميل على كرامة الحبيبة ونصاعة سيرتها. وقد امتلكت القصيدة، إلى جانب فكرتها، مسحة تعبيرية عالية بما فيها من الصور الغزيرة التي هي دعامة كل شعر. وأي قارئ متذوق لا يستطيع أن يقاوم الإعجاب بقوله: «مستحيلاً ما عانقته الظنون» أو «يتمنى مرورك الياسمين». وما أجمل

هذه الباقة من الصور المتتالية «وشاح من دخان» «موعد لا يحين» «تخيل فى جبين الشاعر» «خرافة لاتكون»، وهى على تباعد بينها تتعاقب لإغناء فكرة واحدة وإبرازها إبرازاً شعرياً. وأما لغة القصيدة فإن لها من عناصر القوة ما يدل على قدرة الشاعر على اختيار اللفظة التى تختزن طاقة إضافية من المعنى، فمن ذلك وصفه لشعر هذه المرأة بأنه «مُحَرَّر» فإن هذه كلمة موحية تنطوى على شبه مشهد كامل فيه حركة وحياة؛ فإن «المحرر» هو الذى حُرر بعد شد وأسرُ واللفظة توقظ فى الذهن صورة للفتاة وشعرها مربوط تليها صورة لها وهى «تحرر» هذا الشعر. وما من لفظة أخرى تؤدى هذا المعنى مثل «محرر» فلو قال «المسترسل» أو «المنطلق» أو «المنثال» لفقد مجهود صاحبة الشعر وجمدت الصفة جموداً يفقدها الكثير من تعبيريتها. وإنما مقصد الشاعر التلميح إلى أن زائرته قد تزينت للقائه زينة مبتذلة.

ومن الألفاظ الموحية التى نعجب بها قوله «ممنوعة الطيف» فإن اسم المفعول المشتق من فعل مبنى للجمهول يشعر بأن الشاعر يطلب رؤية طيفها فلا يصل إليه لأنه «ممنوع». ثم، لماذا يتمنى الياسمين مرورها، أليس لأنه هو نفسه جميل، فإذا كان الجميل يتمنى مرورها بهذه الحرارة فلا بد أن تكون أجمل منه. وبهذا رفعها الشاعر إلى رتبة من الجمال المثالى.

وكم فى هذا البيت من قوة تعبير كامنة:

اتركينى أبنيك شعراً وصدراً … أنت لولاى يا ضعيفة طين

فإن فى كلمة «أبنيك» معنى الإنشاء والتكوين، وتقابلها كلمة «طين» التى هى من وسائل البناء . ولكن الشاعر عرف كيف يرقرق الاستعمال الثانى المعاصر لكلمة «طين» فى الكلمة، وهو معنى الدناءة والوضاعة، وفى مقابله تنهض شخصية الفنان الشاعر ذلك (البنّاء) المبدع.

ومن الألفاظ ذات الأداء الشعرى الغنى ما ورد فى قوله: (لا أطيق الجمال حين يلين) فإن منح الجمال صفة (الليونة) قد رقرق فى الشطر فكرة شعرية خصبة. فما عيب الجمال اللين؟ إن فى وسع المرء أن يلعب به فيطويه وينشره ويضغطه ويشكله فى أى شكل يختار كما نصنع بعجينة، وما من شك فى أن هذه الصفة تنتقص الجمال الذى ينبغى أن يتصف بالسمو والحصانة والاستقلال، لأن ذلك جزء من روعة حسنه وقوة تأثيره فينا.

ولسوف نكتفى بهذا من التعليق على قصيدة الحب التى نظمها نزار قبانى ونجح فيها كما يتاح له فى كثير من شعره العاطفى، فلننظر الآن فى قصيدة اجتماعية له نختارها من ديوانه «قصائد من نزار قبانى» وعنوانها «قصة راشيل شوارزنبرك» وهذه مقاطع منها:

اكتب باختصار
قصة إرهابيّة مجنّده
يدعونها راشيل
قضت سنين الحرب فى زنزانة منفرده
شيَّدها الألمان فى براغ
كان أبوها قذراً من أقذر اليهود
يزوِّر النقود
وهى تدير منزلاً للفحش فى براغ
يقصده الجنود.
وآلت الحرب إلى ختام
وأعلن السلام
ووقّع الكبار
أربعة يلقبون نفسهم كبار
صك وجود الأمم المتحدة

ونمضى نقرأ على هذا النسق لكى نصل إلى قوله:

ولا تزال الأمم المتحده
ولم يزل ميثاقها الخطير
يبحث فى حرية الشعوب
وحق تقرير المصير
والمثل المجرده(١٦).

هذا كلام نثرى الروح وإن احتوى على مسحة من الوزن هى كل ما أبقاه الخروج على قواعد الضرب فى أشطر قصيدة يكاد الضرب يكون جزءًا خطيرًا منها». وتظهر النثرية على القصيدة ظهوراً واضحًا فى جانب اللغة؛ لأنها خلو من النغم والصور والجو، وكل ما يجعل الشعر شعراً. لا ليست لهذا الشعر موسيقى لأن الألفاظ فيه لم تُستعمل بحيث تُلقى ظلالاً ولم تمنح حياة خاصة بها، ولا ارتباطات تشدها بما حولها، ولعمرى أى نغم فى مثل هذه الجملة «ووقع أربعة يلقبون نفسهم كباراً صك وجود الأمم المتحدة» أليس هذا نثرًا صحفيًا معتاداً؟ وأما الصور، تلك الصور التى يملك نزار قبانى ذخيرة منها لا تنضب، فلا ظل لها فى هذه القصيدة ولا أثر، وإنما نظم الشاعر وكأنه يكتب افتتاحية سياسية لجريدة يومية. وأما الجو فإن من الطبيعى أن يُفقد فى «شعر» لا تعبير فيه ولا صور ولا موسيقى. وهل يكون الجو الشعرى مصاحبًا لمثل هذه الجملة: «لا تزال الأمم المتحدة ولا يزال ميثاقها الخطير يبحث فى حرية الشعوب وحق تقرير المصير»؟ ذلك أنها تخلو من أى عنصر من عناصر الشعر غير الوزن الضعيف، والوزن وحده لا يخلق الشعر، وإنما الشعر اجتماع الوزن المضبوط بالتعبير العالى والنغم والصور والجو وقوة الموضوع وكمال الهيكل، وكل ذلك مفقود فى هذه «المنظومة» التى طلع بها نزار قبانى.

وقد يقول قائل إن الذنب فى نثرية القصيدة ليس ذنب الشاعر لأن الموضوع بطبيعته نثرى. وهذا وهم ظاهر، لأن أى موضوع – فى ذاته – يصلح لأن يصاغ فى قصيدة جيدة لها الجو والصور والنغم والخيال، وإنما المعوّل على الشاعر ووسائله. ولو بذل نزار قبانى لقصيدته عاطفة شعرية ونظر إلى موضوعها بما يملك من موهبة فى خلق الصور لجاءت قصيدة جميلة. على أن الظاهر أنه لا يستطيع ذلك لأن اتجاه شاعريته ومزاجه يمنحه الحماسة لموضوعات الحب وحدها وأما قضايا المجتمع فهو لا يملك لها حماسة ولا صوراً ولا أنغامًا، وهذا مدى قدرته. ومثل نزار قبانى فى هذا شعراء غير قليلين نذكر منهم محمود حسن إسماعيل وإلياس أبا شبكة، وكلاهما يبدع فى الموضوعات العاطفية والفكرية ويسف به الجناح فى الموضوعات العامة، وهنا يبرز على محمود طه؛ فإنه يملك قدرة الارتفاع إلى مستوى الجودة فى مختلف الموضوعات التى يعالجها.

موضوعات على محمود طه

لابد لنا، قبل أن ندخل فى دراسة تفصيلية للموضوعات التى طاف حولها شعر على محمود طه، من أن نجمل الخطوط العريضة التى تندرج تحتها هذه الموضوعات، ونحن نراها على الوجه التالى:

١- القصائد العاطفية وهى على ثلاثة أصناف:

(أ) قصائد الحب.

(ب) قصائد الوصف الغنائى (الغزل).

(ج) قصائد العبث العاطفى.

٢- القصائد الفكرية.

٣- القصائد الإنسانية والقومية.

~~٤- شعر المناسبات والإخوانيات.~~

وسوف نخصص الفصول التالية لدراسة كل فرع من هذه الفروع مع الأمثلة الوافية.

الفصل الأول
الشعر العاطفي

١- قصائد الحب

أ- الحب والوصف

لعلنا لا نحتاج إلى القول بأننا لا نقصد بالوصف مدلوله العام الدارج، فقد سبق لنا أن أدرجنا شعر الوصف الغنائي في باب الشعر العاطفي، وبذلك ربطناه بشعر الحب ربطاً مباشراً. وإنما نريد الوصف اصطلاحاً نقيمه في مقابل الحب بحيث يتعارض معنياهما ذلك التعارض الذى ينفعنا في تشخيص صنفين من أصناف الشعر العاطفي في ديوان على محمود طه، ودواوين سواه من الشعراء العرب.

أما شعر الحب فنقصد به ذلك الغناء العاطفي اللهيف الذى يصدر عن العاشق، ويعبِّر عن مشاعر مشتعلة وحنين معذب لا يهدأ، بحيث يكون ذلك الغناء طاقة تنفيس تخفف من اصطخاب العواطف وتأزُّمها. وأما شعر الوصف فهو في اصطلاحنا، ذلك الذى يصدر عن الإعجاب الحسيّ الذى لا يصل إلى درجة الجد، وفيه يملك الشاعر من هدوء القلب واستقلال الذهن مايستطيع معه أن يتأنق ويختار، وينظر إلى الموصوف من الخارج فيصفه وصفاً جميلاً دون أن يضيع فيه. ومثل هذا الشاعر واصف لا عاشق، وبينه وبين العاشق ثلاثة فروق كبيرة.

وأول هذه الفروق أن الشعر بالنسبة للعاشق مسألة حياة فهو يغني لأن عواطفه تعذِّبه فلا يجد منفذاً لها في غير التعبير، ولذلك تجيء قصائد العاشق دافقة بالشعور الحي والحرارة الخصبة والجمال الثرّ. فكأن القصيدة انثيال موهوب من منبع دافئ لا ينضب. وهذا شيء لا يعرف مثله الواصف لأن الشعر عنده مسألة أناقة واستمتاع، فهو يتغنَّى ليسلي نفسه بترف الأوصاف الجميلة ويستحوذ على إعجاب السامعين. وما من ضرورة حيوية قط تحتم على الواصف الغناء كما تحتمه على العاشق.

والفرق الثانى أن العاشق مثالىّ لا يقوى على رؤية تفاصيل موضوعه، وإنما يحلِّق فى ضباب الخيال فيسبغ على من يحب تهاويل الرؤى وفتنة المجهول وسحر المثال الذى يصطبغ برغبات الروح. ومثل هذا الشاعر قلما يصف مشاهد الحب وأشخاصه وصفًا مستقلاً، وإنما يلقى على كل شىء نسيجًا من الأوهام السحرية والظلال والألوان. وهو فى ذلك خلاف الشاعر الواصف، لأن هذا واقعى كل الواقعية، ينظر إلى الموصوف فاحصًا فيراه على حقيقته دونما زخارف، فإذا زخرفه فعل ذلك وهو واعٍ لكى يمنح قصيدته سمة التحليق الطبيعى الذى هو جوهر كل شعر جميل. والمعنى الأدبى لحكمنا هذا أن الجمال فى القصيدة غاية الواصف، بينما هو عند العاشق نتيجة غير مقصودة، تنبت كما الوردة حين يتوافر لها الخصب والماء والغذاء، ومعناه أيضًا أن الواصف يصف ولا يحب، بينما العاشق يحب ولا يصف.

والفرق الثالث أن العاشق إنسان ذاهل يكاد يغيب فى ضباب من رغباته غير الواعية، وتعصف به أجواء العوالم العاطفية التى يهيم فيها ومن ثم فهو ذاهل حتى عن «موضوع» مشاعره أى شخص من يحب، ولذلك لا يقوى على *الوصف*، فقصارى ما يستطيع أن يصرخ معبراً عن مشاعره، أو لنقل إنه يفقد حريته ويصبح أسير هواه، فكأنه لا يستطيع أن ينفصل عن مشهد الحب ويعلو فوقه بحيث يصفه. بينما يبدو الواصف وكأنه يقف على تلٍ يشرف على المنظر من علٍ، يصفه مستقلاً عنه تمام الاستقلال ، دون أن يقع تحت سطوته وسحره. ومعنى ذلك أن الواصف يملك وعيه الكامل بينما يتيه العاشق فى ضباب عدم الوعى بما يلقيه عليه سلطان الحب من شباك وأوهام.

وقصارى ما نريد قوله إن الحب يتعارض مع الوصف تعارضًا أكيداً بسبب أزمة المشاعر التى يعيش فيها المحب، وذلك يضع حداً فاصلاً بين مملكة العاشق ومملكة الواصف فلا لقاء لهما. ولعلنا لا نحتاج إلى أن نقول إن شعر الحب أرقى من شعر الوصف فى مراتب العاطفة الإنسانية، وأجمل منه فى مراقى الجمال، وأقوى منه تعبيراً، وأرحبُ آفاقًا. وسبب ذلك أن حرقة الوجد فى قلب الشاعر تفتح له من أبواب الخيال والموسيقى والتعبير ما لا يحلم الواصف بمثله مهما أوتى من البراعة، وذلك هو السبب فى خلود قصائد المحبين على الزمن، بينما تبقى دواوين الواصفين، تقرأ للتسلية والظرف.

ب- شعر الحب

يقتصر شعر الحب الذى نظمه على محمود طه على المرحلة التى كتب فيها ديوانه الأول «الملاح التائه»، فإنَّ كل شيء فى هذا الديوان يشير إلى أن الشاعر كان عاشقًا واله القلب، مفتون الروح يتقلب على وهج العاطفة والحنين. وأبرز مظاهر هذا الحب أنه ألهمه شعراً عاطفيًا عظيماً فيه حرارة الشعور والأصالة حتى تكاد كل كلمة فيه تنبض كما فى هذه الأبيات:

يا من قتلتَ شبابى فى يفاعته ... ورحت تسخر من دمعى وأنّاتى

حرمت أيامى الأولى مفارحها ... فما نعمت بأوطارى ولذاتى

فدع فؤادى محزونًا يرفّ على ... ماضى لياليّ وانعم أنت بالآتى

دعنى على صخرة الماضى فإن بها ... من الصبابة والتحنان منـجاتى(١٧)

إن لغة هذه الأبيات لغة قوية لها كل خصائص الشعر، ونعنى بكلمة «قوية» الألفاظ التى تحمل شحنة غنية من العاطفة مثل قوله: «يا من قتلت شبابى فى يفاعته» حيث يسمى الشاعر أثر هذا الحب فى حياته «قتلاً» مرتفعًا به إلى أقصى معانى الإيذاء والإيلام. ثم إن هذا «المقتول» الذى يستثارعطفنا عليه هو «الشباب» الذى يمثل أقصى الأمل وأروع الجمال، وهكذا يقع أقصى الأذى على أقصى الجمال، وبذلك أبرز الشاعر إساءة هذا الحبيب إبرازًا قويًا ناجحًا. ولعلنا نلاحظ أن قوله عن الشباب «فى يفاعته» يزيده طراوة وبذلك يضخم أثر الجريمة فى نفوسنا. ومثل هذا فى القوة قوله: «حرمت أيامى الأولى مفارحها» لأن الحرمان وهو معنى قوى قد أصاب «أيامه الأولى» أيام اليفاعة والحنين والبراءة. على أن أقوى الأبيات لغة وعمق استثارة قوله:

فدع فؤادى محزونًا يرف على ... ماضى لياليّ وانعم أنت بالآتى

وسر قوة البيت أن الشاعر يتخذ فيه موقفًا شامخًا، فهو يعلن تمسُّكه بذكريات الماضى فى عين الوقت الذى يدرى فيه أن من يحب قد نسى تلك الذكريات وراح يعيش الحاضر سعيداً لاهيًا منزلقًا عليه إلى «الآتى». ويبدو هذا الموقف متناقضاً عند النظر العابر لأننا نشعر، أول وهلة، أن من غير المعقول أن يفخر هذا العاشق بأنه وفىٌّ، يعيش الذكرى الباقية من الأمس بكل لحظة من لحظاتها، بينما هو يدرى أن من يحب يدوس الوفاء ويعيش فى الحاضر الغافل. على أن النظرة الأعمق تكشف من

أسرار الشاعر ما يجعل الموقف طبيعياً. فإن على محمود طه، فى شعره جميعًا، رجل مثالىّ يؤمن بالقيم الروحية حتى وهو يراها تتعارض مع مصلحته وسعادته. ومن هذه القيم التى يحبّها: الوفاء والحب المجرد من الغرض، المنزه حتى عن طلب العاطفة المقابلة، وذلك هو الذى يجعله يتمسك بالثبات بينما الحبيب يلهو ناسيًا. وعلى هذا يحمل البيت معنى إضافياً هو الازدراء لهذا الحبيب السطحى الذى لا مُثل له ولا قيم، ويرمز التمسك بالماضى هنا إلى روحانية الشاعر العالية.

على أن البيت يشع معنًى آخر لا نستطيع أن ننجو من الإحساس به وأقصد معنى العتاب واستثارة العطف فى قلب الحبيب الهاجر، فكأن الشاعر يعرض عليه ثباته ووفاءه، ليصل إلى إلانة مشاعره وردّه إلى شىء من الوفاء والتقدير. ومهما يكن من شىء، فإن هذا شعر مقتطع من النفس؛ ولذلك كانت كل كلمة فيه تقطر دمًا وحرارة.

ومن شعر الحب قوله فى قصيدة بديعة الجمال عنوانها «انتظار»:

ولقد أتت بعدُ الليالى وانقضت ... وكأننا فى الدهر لم نتزاورِ

بُدِّلت من عطف لديكَ ورقة ... بحنين مهجور وقسوة هاجر

وكأننى ما كنتُ إلفك فى الصبا ... يومًا ولا كنتَ الحياة مشاطرى

ونسيتَ أنت ومانسيتُ وإننى ... لأعيش بالذكرى لعلك ذاكرى(١٨)

وهذه الأبيات، والقصيدة التى اقتطفناها منها جميعًا تنطق بوله العاطفة التى تأخذ بزمام نفس الشاعر فلا يجىء التعبير عنها إلا ضرورة يراد بها التنفيس عن طاقة من المشاعر التى يغص بها قلب الشاعر. وهذا الشعر المتفجر بالعاطفة الوالهة كثير فى «الملاح التائه». ومن صوره قوله مخاطباً هذا «الحبيب»:

فافتح لىَ الباب الذى أغلقتَه ... دونى وهات القيد غير ضنين

دعنى أروّ القلب من خمر الرضى ... وأنم على فجر الحنان عيونى

وأعد إلى أسر الصبابة هاربًا ... قد آب من سفر الليالى الجونِ

عافَ الحياة على نواك طليقة ... وأتاك ينشدها بعين سجينِ(١٩)

ولا ينبغى لنا أن نقتطف أبياتًا من هذه القصائد؛ فإن قوة تعبيرها عن الحب لا

تتجلى أحسن التجلى إلا إذا نحن قرأناها كاملة، وإنما اكتفينا منها بأبيات لأنها ستنال تحليلاً كاملاً فى موضوع آخر من هذه الدراسة.

إن قوة العاطفة التى أملت هذا الشعر قد منحته الأصالة والجمال بحيث بقى خير ما كتب الشاعر من شعر عاطفى، حتى بعد انصرام السنين واكتسابه مزيداً من التجارب الشعرية والنضج اللغوى، وذلك لأنه – فيما يظهر – لم يكتب بإلحاح العاطفة وضغطها فى غير هذه المرحلة الأولى من حياته، مرحلة «الملاح التائه». ولقد أنتجت هذه الحرارة الشعورية شعراً يرتفع مستواه الفنى إلى مراحل لم يصلها الشاعر فى قصائده العاطفية بعد ذلك قط، كما فى هذه القصيدة التى نقتطفها كاملة:

أغنية ريفية

إذا داعب الماء ظل الشجرْ   وغازلت السُّحْبُ ضوء القمرْ
ورددت الطير أنفاسها   خوافق بين الندى والزهر
وناحت مطوقة بالهوى   تناجى الهديل وتشكو القدر
ومرَّ على النهر ثغر النسيم   يقبّل كل شراعٍ عَبَر
وأطلعت الأرض من ليلها   مفاتن مختلفات الصور
هنالك صفصافة فى الدجى   كأن الظلام بها ما شعرْ
أخذتُ مكانى فى ظلها   شريد الفؤاد كئيب النظر
أمرُّ بعينى خلال السماء   وأطرق مستغرقًا فى الفِكَر
أطالع وجهك تحت النخيل   وأسمع صوتك عند النهر
إلى أن يَمَلَّ الدُّجى وحشتى   وتشكو الكآبة مني الضجر
وأمضى لأرجع مستشرفًا   لقاءك فى الموعد المنتظر(٢٠)

إن هذه القصيدة، على قصرها، تضعنا أمام عالم كامل من الجمال الموحى والجو الغنى بالعمق والسحر، وتمنحنا فى الوقت نفسه إحساسًا قويًا بعواطف هذا المحب الجميل النفس المتفتح لأبعاد الكون وروحانية الطبيعة.

أما الجو فينبع سحره من كون القصيدة لاتقف عند السطوح، فلا تصف مشاهد الكون معزولة عن بعضها، كما قد تصفها قصيدة ضحلة، وإنما تبحث عن

العلاقات المكينة بين الأشياء ومظاهر الطبيعة، وهكذا يحس الشاعر العاشق بقيام صلة من الحب بين الماء وظل الشجر بحيث «يداعب» الموج ما ينعكس على صفحة النهر من ظلال، و«تغازل» السحب ضوء القمر، وتتردد أنفاس الطير وتخفق بين الندى والزهر، وتبكي حمامة مطوقة حبها شاكية مناجية. ثم هناك عاشق آخر هو النسيم الذي يمر ثغره لينثر القبلات على «كل شراع عبر». وفي هذا الجو من الحب والغزل والقبل، تبدع الأرض الجمال والمفاتن التي تغرق حواس الشاعر وحواسنا. وفجأة، في هذا الجو الدافئ المغرق في العواطف نعثر على الشاعر، فأين نجده؟

هنالك صفصافة في الدجى ... كأن الظلام بها ما شعر

أخذتُ مكاني في ظلها ... شريد الفؤاد كئيب النظر

واللفتة المهمة في هذين البيتين أن الصفصافة التي يجلس تحتها الشاعر منفردة موحشة ليس بينها وبين ما حولها صلة حتى يكاد الظلام نفسه لا يشعر بوجودها. وفي هذه الصفصافة المهجورة يأخذ الشاعر مكانه «شريد الفؤاد كئيب النظر»، وعند هذا يكتمل البناء الفني لقصيدة حب تعبر عن الكآبة أقوى تعبير، فقد نجح الشاعر في الأبيات الأولى بوصف جو من الدفء والحنان والحب تقوم فيه الصلات الأليفة بين مختلف مظاهر الطبيعة، ثم جاء العاشق ليأخذ مكانه على النهر فلم يختر لمجلسه إلا صفصافة لا يشعر بها شيء مما حولها. فانفرادها ووحشتها من جنس انفراد الشاعر ووحشته، وذلك هو الذي ألّف بينهما.

ومما يصاحب العاطفة الصادقة الابتكار في أشكال التعبير عن معاني الحب وهذه صفة نلمسها في قصائد هذه الفترة من حياة الشاعر. وفي «الملاح التائه» قصائد بديعة متفردة ذات أصالة مثل قصيدة «رجوع الهارب» التي تصوّر تجربة فريدة لخصها الشاعر بالمقدمة النثرية التي كتبها لها قائلاً: «إذا تمرّد المحبون على حكم الهوى، وضاق كيوبيد بصراخهم وبكائهم فتح لهم باب ديره، فخلصوا منه ناجين، وانطلقوا هاربين من أسره ينشدون السلوّ والنسيان في حياة أصبحت تنكرهم كأن لم يتصلوا بها، وهاموا في عالم كأنما يجهلهم ويجهلونه. هنالك يرجع الهارب نادماً مأخوذاً بسحر تلك الأيام التي كانت تشرف عليه من خلال ديره القديم».

ومن قصائده المبتكرة في هذا الباب قصيدة عنوانها «النشيد»، وقد افتتحها قائلاً:

عندمـــا ظللنــى الوادى مســـاءً — كـان طيف فى الدجى يجلس قـربى
فـى يديـه زهرة تـقـطر مـــــاء — عــــرفت عــينــى بهـــا أدمع قلـبى
قلتُ من أنت؟ فلبّانى مـجـيـبـا — نحـن يا صـــاح غــــريبــــان هـنا
قـد نزلنا السهل والـليل الرهيبا — حــــيث تـرعــــانـى وأرعــــاك أنا
قلت يـاطيف أثرتَ النفـس شكّا — كـيف أقـبلتَ وقـل لى من دعـاكـا؟
قـال أشـفـقت من الليل عـليكا — فـتــتـبــعت إلى الـوادى خطاكـا
ودنا منــى فــغنّـانى النشــيـــدا — فـعـرفت اللحـن والصـوت الوديعـا
هو حــبى هام فى الليل شــريدا — مــثلمـا هـمتُ لنلقـاك جـمــيعـا
وتعـــانقـنا فـــأجـــهــشـنا بكاء — وانطلـقنا فى حـــديث وشـــجـــون
ودنا الموعـــد فـــاهـتــجنا غناء — وتنـظّرناك والـليـل عـــيـــون(٢١)

ولابد لنا أن ننبّه إلى هذه الصور الرائعة، صورة الشاعر وقد خرج إلى الوادى فى المسـاء وجلس يتـأمل ويحلم منفرداً فإذا طيف مبـهم يجلس قـربه حـامـلاً فى يديه زهرة «تقطر مـاء». وتأتى روعة الصورة من أن الطيف لا يقبل على الشاعر كما ألفنا فى الشـعـر العـربى الدارج حـيث يأتى الطيف «زائراً »، وإنما يكتـشف الشـاعـر هذا الطيف «جالسًـا قربه»، وبهذه اللمســة منح الطيف رقـة وظرفًـا وزيادة فى الإبهـام والجلال. ولعله واضح أن إقبال الطيف على الشاعر أقل تأثيراً فى النفس من اكتشافه جالسًا. لا بل إن ذلك يكاد يُحدث هزة نفسية قوية. وقد عمق الشاعر الصورة بتصوير الطيف حاملاً «زهرة تقطر ماء». وتكون هذه القطرات من الماء دموع الشاعر المخبوءة. وما من تعبير أروع ولا أجمل من قوله:

فى يديه زهرة تقطر ماءً — عرفت عينى بها أدمع قلبى

وعندما يدير الشاعر حواراً مع هذا الطيف نفهم أنه تجسيد لحب الشاعر. وفى الرمز إلى هذا الحب بالطيف معنى مرهف عميق، لأن الشاعر، بذلك، يجعل حبه «شخصًا» مستقلاً له حياته وحركته، بحيث يستطيع أن يفاجئ الشاعرَ بالجلوس إلى جواره فى الوادى، ولا يعنى ذلك، بلغة الواقع العاطفى، إلا أن هذا الحب قد تمكّن من قلب الشاعر بحيث أصبحت له حياته الخاصة، فلا سلطة للشاعر عليه، وإنما هو كيان مستقل له أبعاده وإرادته.

ثم تأتى فى القصيدة بعد ذلك «وليمة» روحانيّة يقيمها المحب لمن يحب، ويقدم له فيها «قلبه» منويًّا فى «نشيد». ونحن نسمى ما يقع «وليمة»، مع أن هذه اللفظة لم ترد نصًا فى القصيدة، لأن الشاعر يستعمل فى التعبير ألفاظًا حسية مثل قوله:

ستري ياحُسنُ ما أعددته   لك من ذخر وحسن ومتاع

ومثل قوله:

هى من حسنك تحيا وتمون   فاحمها ياحسن إعصار المنون

ومثل قوله:

ونعب الكأس من خمر الخيال

وإذا كان يعيب هذه القصيدة شيء فهو خاتمتها الضعيفة وشيء من الركاكة فى اللغة والتواء التعبير كما فى قوله:

لم يكن إلا تقيًا مؤمنًا   بالذى أغرى بحبيك الطماح

فإن المعنى إذا بسطناه بحسب إعرابه يجرى هكذا: «مؤمنًا بالشيء الذى أغرى كبريائى بحبك» وهو تركيب ركيك فضلاً عن وعورة لغته فى مثل «الطماح» و «حبيك». ومن الأبيات الضعيفة هذا:

ذاك قلبى عاريًا بين يديك   أخذته منك روعاتُ الإله

فلا تفهم ما يعنى بقوله «روعات الإله». ومهما يكن من أمر، فإن التجربة التى قامت عليها القصيدة بديعة أصيلة، غير أن الشاعر لم يوفّق إلى التعبير الكامل عنها. ولعل سبب ذلك أن القصيدة من أوائل شعره المنشور فى «الملاح التائه»، ذلك ما نميل إلى الأخذ به، لولا أننا لا نملك عليه دليلاً من حياة الشاعر. ومن ثم نتركه اقتراحًا ريثما تُكتب سيرة الشاعر وينجلى الخفى.

أ. قصائد الوصف الغنائي

يعد شعر الحب المفعم بحرقة العاطفة وعطش الشوق، مما قرأناه في «الملاح التائه»، انصرف علي محمود طه إلى نظم قصائد الوصف الغنائي. ولقد سبق لنا أن فصّلنا معنى «الوصف» والفرق بينه وبين معنى «الحب» ونحن نضيف إليه كلمة «الغنائي» لنميز ظاهرة الموسيقى العالية الرنين التي اقترنت بها هذه القصائد في شعر الشاعر. وهذه الموسيقى مزية في القصائد، لأن الوصف من دون نغم يصحبه، يهبط بالشعر إلى مستوى «النثرية»، وقلما يكون شعر علي محمود طه نثريًا كل النثرية لأنه – حتى وهو خالٍ من حدة العاطفة – يملك نبرة من الموسيقى تلازمه وتصعد به إلى مستوى شعري مقبول، وذلك ينقذه من الجفاف.

ومن أبرز نماذج شعر الوصف الغنائي لدى علي محمود طه قصائده المشهورة «الجندول» و«ليالي كيلوبترا» و«خمرة نهر الرين» و«سيرانادا مصرية». وسوف ندرج فيما يلي الملامح العامة لهذه القصائد.

١– وصفٌ لا حب

العلامة الأولى المميزة لهذه القصائد أنها كما أسلفنا قصائد وصف لاقصائد حب. وتفصيل ذلك أن الشاعر كان فيها جميعًا متفرجًا لا معانيًا لتجربة عاطفية. وخير مثال نضربه لهذا قصيدته «الجندول»، وقد صوَّر فيها شهوده لليلة الكرنفال في «فينيسيا»، وهي ليلة وقف فيها يتفرج ويصف دون أن تتوهج عواطف الحب في قلبه. ولا يُرد على رأينا هذا أن الشاعر قد صحب خلال الأمسية فتاة جميلة من فتيات «فارسوفيا» كما نستدل من نص القصيدة، فإن هذه الصحبة لا تعد تجربة نفسية في حساب الموحيات الشعرية لأنها صحبة عابرة لا أعماق لها، وقد انتهت بانتهاء المساء، فقصارى ما تثيره في النفس نشوة حسية عارضة تنطفئ مع انصرام اللحظة. وأين هذه الأمسية من أمسية الشاعر تحت الصفصافة المنعزلة في «أغنية ريفية» حيث جلس يطارده وجه الحبيبة حيثما التفت وكأنها تلقي ظلاً ضخمًا على الكون كله. ومثل هذه الأمسية المفعمة بالمعنى والعاطفة لا تنصرم قط، لأن الشاعر لا يفيق منها إلا وهو يبحث عنها:

وأمضى لأرجع مستشرفًا بقاءك فى الموعد المنتظر[٢٢]

فهنا كان الشاعر يعانى ويحيا كل لحظة فى المساء لأنه فى قلب التجربة بينما وقف فى ليلة الجندول يتفرج على الوجوه فى الزحام حتى التقى «على غير اتفاق» بفتاة فارسوفيا هذه. ولقد كان هذا الوصف من نقطة خارج المنظر كما تشهد الصور التى وصفها مثل: «موكب الغيد، عيد الكرنفال، سرى الجندول، ساقٍ يمزج الراح بأقدام رقاق، الجسور، ولدان وحور، الأغيد الذى أسلم صدره لمحب لف بالساعد خصره»، وهى كلها مشاهد عامة منظور إليها من بعيد لا من نقطة فى الوسط. و لم ينجح الشاعر فى أن يجعل نفسه جزءًا حيًا من المنظر، وإنما بقى الغريب فيه:

قال من أين؟ وأصغى ورنا قلت من مصر غريبٌ هاهنا[٢٣]

فكان قصارى ما صنع أن يصف المنظر من بعيد مفتونًا بمظاهره لا بحقيقته؛ ولذلك كان ذكر النيل وكيلوبترا نقطة جمال وحقيقة فى هذه القصيدة الوصفية:

آه لوكنت معى نختال عبره
بشراعٍ تسبح الأنجم إثره
حيث يروى الموج فى أرخم نبره
حلم ليلٍ من ليالى كيلوبتره

إن لمسة الحقيقة وعودة الشاعر إلى عالمه، حيث يمتلك مرتكزًا، وروابط، قد أضفيا على الأشطر شيئًا من العمق والأصالة، بعد طول ما وقف متفرجًا فى الزحام الغريب.

٢- الحسية:

تمتلك قصائد الوصف الغنائى جميعًا صفة حسية بارزة لا يخطئها السمع، لأن الأوصاف فيها ترتكز إلى الحواس كل الارتكاز، وهذا مثال بسيط على ذلك:

أيها الملاح قف بين الجسور فتنة الدنيا وأحلام الدهور
صفّق الموج لولدان وحور يغرقون الليل فى ينبوع نور
ما ترى الأغيد وضّاء الأسرّه

دقّ بالساق وقد أسلم صدره

لمحب لفّ بالساعد خصره

ليت هذاً الليل لا يطلع فجره[٢٤]

إن كل ما فى هذه الأبيات يعبِّر عن الحسية الصارخة، ومن ذلك الكلمتان «ولدان وحور» وهما من ألفاظ القرآن الكريم، ولهما فى الذهن العربى- بسبب قرآنيتهما- ظلال قهّارة لا يمكن التخلص منها، وهى بمجموعها، ظلال حسية لأن القرآن إما أوردها فى سياق حسى معلوم كما تدل الآيات المشهورة:

«يطوف عليهم ولدانٌ مخلّدون بأكوابٍ وأباريق وكأسٍ من معين»

(سورة الدهر)

«ويطوف عليهم ولدان مخلّدون إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤاً منثورا»

«حورٌ مقصوراتٌ فى الخيام فبأى آلاء ربكما تكذبان لم يطمِثهن إنسٌ قبلهم ولاجان».

(سورة الرحمن)

وإلى جانب الحور والولدان نجد مشهداً حسيًا صارخًا من الحب العلنى فيه «أغيد» وهى كلمة حسية تعطى معنى متبذلاً، وهذا الأغيد «قد أسلم صدره لمحب لف بالساعد خصره» وحين يرى الشاعر هذا المشهد يعجب به إلى درجة أن يتمنى ألا يطلع الفجر قط.

ومن أمثلة هذه الحسيّة فى قصائد الوصف الغنائى هذه الأبيات فى قصيدة «خمرة نهر الرين»:

ليلة فوق ضفاف الرين حلم الشعراء

أليالى الشرق يا شاعر أم عرس السماء؟

الدجى سكران والأنجم بعض الندماء

أنصت الغاب وأصغى النهر من صخر وماء

فاسمع الآن البشير المعلنا   حانت الليلة والفجر دنا

فاملأ الأقداح من هذا الجنى   واسقنا من خمرة الرين اسقنا[٢٥]

وفيها نلاحظ من علامات الحسية قوله «ليالى الشرق» فإن الشاعر يستعمل «الشرق» هنا بالمعنى الذى أشاعه الأوربيون، فهو عندهم رمز للحرير والألوان الصارخة وملذّات الجسد مما تعكسه صفحات كتاب ألف ليلة، وكؤوس الخيّام. وإلى هذا أضاف الشاعر كلمة «عرس» وفيها حسية معلومة، ثم جعل الدجى «سكران» وجعل النجوم (ندماء)، وكلا السكر والنديم من معانى الحس. وأخيراً نشير إلى الأقداح والجنى والخمرة و «اسقنا اسقنا».

والواقع أن هذه العوالم الحسية ملازمة لقصائد الوصف الغنائى حيث نجد دائمًا الخمر والليل وضوء القمر والحب الجسدى الذى يخرج غالبًا إلى مشاهد الحب العلنى العام كما فى قوله:

هاهم العشاق قد هبّوا إلى الوادى خفافا
أقبلوا كالضوء أطيافًا وأحلامًا لطافا
ملأوا الشاطئ همسًا والبساتين هُتافا(٢٦)

ومهما يكن، فإن هذا الجو الحسى قد كان مناسبًا للقصائد التى اقتطفنا منها، فإن جو الكرنفال، وليالى نهر الرين، بما فيه من عوالم حسية، وصخب وأضواء، يمكن أن توحى للشاعر بمثل هذه الأجواء، وإنما فشل على محمود طه حين استعمل الحسية فى قصيدته «ليالى كيلوبترا» وقد صدّر بها ديوانه «زهر وخمر» كما صدّر «ليالى الملاح التائه» بأغنية «الجندول فى كرنفال فينيسيا».

وأول ما نأخذه على «ليالى كيلوبترا» هو أنها- بما فيها من تصوير حسى- قد سلبت كيلوبترا ما يحف بشخصها، فى الذهن المعاصر، من غموض وضباب؛ لأن الوصف الحسى يهدم الغلاف الروحانى المبهم الذى يحيط بالأشياء، ويسلمها إلى السطحية وضحالة الألفة، ولسنا ندرى كيف ساغ للشاعر أن يغرق فى هذا الضرب من الوصف وهو يتغنّى بكيلوبترا ولياليها، وكل ما نعرف من سبب نظمه للقصيدة ما كتب فى مقدمتها:

[كتبت إلى الشاعر تقول: «قرأت لك عن ليلة النيل والموج وهو يروى حلم ليلة من ليالى كيلوبترا، فهلا وصفت لنا ليلة من تلك الليالى، وهل لنا بصورة حلم من أحلامها؟» فإلى صاحبة تلك الإثارة الرائعة إهداء هذه القصيدة].

والحق أن الإثارة فى ذاتها (رائعة)، كما يقول الشاعر، غير أنه قد قصّر دونها أشواطًا كثيرة، والكاتبة تشير إلى اللفتة الجميلة التى وردت فى قصيدة الجندول عن كيلوبترا:

حـــيث يـروى الموج فـى أرخم نـبـــره
حلـم ليـلٍ من لـيـــالى كـــيلوبتـــره

وإنما السر فى جمال هذين الشطرين أن الشاعر قدم هذا «الحلم» فى ليلة كيلوبترا دون أن يعيّن لونه أو يفصّل أوصافه. كل ما فعل أن دفع فكرة مبهمة عن ليالى كيلوبترا تستثير خيالنا وعطش الزمن فى قلوبنا مفسحًا لنا فرصة نحلم فيها، كلٌ كما يحب، فكان هذا دليلاً على سحر فنه وقوة إحساسه الشعرى وبصيرته النافذة، ولقد بقيت ليالى كيلوبترا، فى الجندول، على بعدها وغموضها وسموها، وكان ذلك سر فتنتها.

ولكن الشاعر لم يقف عند هذا، وإنما أراد- استجابةً لإثارة جميلة – أن يملأ ثغرات الصورة بالحياة، فكانت قصيدة «ليالى كيلوبترا»، ولا شك فى أن ذلك مقبول منه، لو أنه منح جو القدم وسحر التاريخ حقهما فى القصيدة. غير أنه لم يفعل، وإنما كتب قصيدة وصفية غنائية، وقف فيها على الشاطئ يرقب زورقًا حسيًا نسبه إلى كيلوبترا، و كان فى المشهد غريبًا غربته فى ليلة الجندول، فلم ينفذ إلى جوهره، ولا ارتفع إلى مستوى تصوير هذا «الحلم» من ليالى الملكة الغامضة القديمة على النيل. والحق أن الشاعر لم يجئنا فى هذه القصيدة بشىء يختلف عما قرأنا فى أغنية الجندول المعاصرة، وإنما كانت عناصر القصيدتين واحدة تقريبًا: كالأحلام والموج والليالى والزورق السارى والخمرة والحب. وما كان فى الجندول محوطًا بغلالة من الإبهام الجميل مثل «حلم ليل من ليالى كيلوبترا»، قد تكشّف عن سطحية ظاهرة. لا، بل عن عالم قبيح متنافر فيه (سكارى) و (موج خليع) ووجد (مثار). قال فى مطلع القصيدة:

كـــيلـوبتــــرا أى حـلـمٍ — من لـيــــاليك الحــــسانِ
طـاف بـالموج فـــــغـنّـى — وتـغـنّـى الـشـــــاطـئـــــان
وهـفـــــا كـل فــــــؤاد — وشـــــــدا كـل لـســــــان
هـذه فــــاتـنـةُ الـدنـيـــاَ — وحــــسناء الـزمـــــان[٢٧]

وماذا لدينا هنا أكثر من أن الموج والشاطئين «يتغنيان»، وأن كل فؤاد يهفو، وكل لسان يشدو؟ وهل فى جو كيلوبترا، التى عاشت منذ ما يقرب من ثلاثة آلاف سنة، ما يختلف بأى شىء عن جو نهر الرين المعاصر وكرنفال فينيسيا؟ وذلك ولا ريب نقص عظيم فى قصيدة عن كيلوبترا. ولقد فقدت كيلوبترا، بالوصف الحسى، شخصيتها كلها. لأن القصيدة تقدم لنا فتاة عاشقة هذا وصفها:

حلم عذراء دعاها ... حبها ذات مساء

فتغنت بشراعٍ من ... خيال الشعراء

يا حبيبى هذه ليلة حبى

آه لو شاركتنى أفراح قلبى

فأين هذه «العذراء»، بكل ما فى الكلمة من معنى حسىٍّ، من الملكة الغامضة كيلوبترا؟ ولعلّ على محمود طه قد تأثر فى رسم صورتها بما رأى فى الأفلام الأمريكية حيث يظهرونها عارية ماجنة، وقد تستحم بالحليب بدل الماء.

وكما ضيّع الشاعر شخصية كيلوبترا، ضيّع ملامح عالمها. فماذا نجد فى القصيدة من ذلك العالم الغريب عنا الملفّع بضباب المبهم البعيد؟ لا شىء على الإطلاق. إن كيلوبترا تخرج فى زورق، فكيف يصف الشاعر زورقها؟

بُعثت فى زورق مستلهم من كل فن

مرحِ المجداف يختال بحوراء تغنّى

وهذه أوصاف عامة لا تشخّص شيئًا يختلف عما نعرف اليوم، فضلاً عن أنه وصف المجداف بأنه «مرح»، وبذلك سلبه جلال القدم ورهبة المجهول وجو العالم الفرعونى، وكلها أشياء يبرزها أن يكون المجداف مثقلاً بالأسرار لا أن يختال فى مرح. ويتحسن جو القصيدة لحظة واحدة فى هذه المقطوعة:

وتجلّى الزورق الصاعدُ نشوان يميدُ

يتهدّاه على الموج نواتىّ عبيد

المجاديف بأيديهم هتاف ونشيد

ومصلون لهم فى النهر مجداف عتيدُ

سحرتهم روعة الليل فهم خلق جديد

كلهم ربّ يغني وإلهٌ يستعيد

ووجه التحسن هو التفات الشاعر قليلاً إلى «النواتي العبيد» و«المصلين» و«المحراب العتيد»، ففي هذه المشاهد لمحة من جو كيلوبترا. غير أن هذه اللمحة تضيع في سياق القصيدة لأن الزورق جُعل «نشوان يميد» بينما المجاديف «هتاف ونشيد». وكان قوله «كلهم رب يغني وإله يستعيد» غير ملائم لروح الدين المصرى القديم الذى آمن به هؤلاء المصلون، وإنما هى تعبيرات منقولة عن الأدب الغربى المعاصر.

ومن مظاهر الضعف فى القصيدة أن الشاعر قد وضع على لسان كيلوبترا أغنية جعلها لازمة القصيدة وهذا نصها:

يا حبيبى هذه ليلة حبى

آه لو شاركتنى أفراح قلبى

وهى أغنية لا تليق بأن تغنيها ملكة تحت سمع «نواتى عبيد» يجدفون بزورقها، فضلاً عما فى معانيها من سذاجة وضحالة مما لا نظنه يلائم ملكة ذات هيبة وجلال. يضاف إلى ذلك أن فى معنى الشطرين تناقضاً ظاهراً؛ فكيف تكون الليلة «ليلة حبها» إن كان الحبيب لا يشاركها إياها كما يُفهم من النص؟ ومتى صح أن توجد ليالى الحب فى غياب الحبيب، وإنما وقع الشاعر فى شبكة المعنى منساقًا بأسلوبه فى قصائد الوصف الغنائى.

٣- النغم

تتصف قصائد الوصف الغنائى بأن النغم جانب أساسى فى جوها وبنائها؛ حيث يختار الشاعر الألفاظ ذات الرنين الموسيقى وسحر الجرس مثل «العشاق، والحسن، والصبا، وعروس البحر، وحلم الخيال، والذكرى، والنشوة، والليالى، والسنا، والشاطئ».

على أن براعة على محمود طه فى خلق النغم الشعرى لا تكمن فى اختياره للألفاظ الشعرية وحسب، وإنما ترتكز، فوق ذلك، إلى وضعه للكلمة فى مكانها من الشطر والبيت بحيث يقوم رنين خاص وتجاوب بين مجموعات الحروف المستعملة.

وهذه الظاهرة تتجلّى فى شعره كله عمومًا وتتجلى بصفة خاصة فى قصائد الوصف الغنائى. فما القول فى هذا الشطر؟

أين أنت الآن أم أين أنا؟

أليس له جرس موسيقى عالٍ، وسر هذا الجرس أن حرف النون مستعمل فيه بكثرة فلا تخلو منه إلا كلمة «أم». وما القول فى هذا الشطر؟

حلم ليل من ليالى كيلوبتره

إن حرف اللام قد ورد فى أربع كلمات من خمس فيه؟ وهذا التناغم بين الحروف المتجاورة يحدث رنينًا موسيقيًا فى الشعر، وعلى محمود طه بارع فيه عادة، وذلك جانب مهم من أسباب علو النغم فى قصائده الوصفية الغنائية.

٤- الفنون اللفظية

يتميَّز أسلوب قصائد الوصف الغنائى باستعمال قسطٍ ظاهر من الفنون اللفظية (البديع) وهذا نموذج من قصيدة «الجندول»:

ذهبىّ الشعر شرقى السمات مرح الأعطاف حلو اللفتاتِ

كلما قلت له خذ قال هات يا حبيب الروح يا أنس الحياة

وفيه استعمل الفقرات القصيرة فى العبارة فى لغة سهلة سهولة مطلقة. إن البيت الأول مقسم إلى هذه الفقرات:«ذهبى الشعر» «شرقى السمات» «مرح الأعطاف» «حلو اللفتات»، وقد جعل قوام كل جزء من العبارة كلمتين ليحدث ذلك موسيقى. ونجد صدى هذا فى الشطر الرابع مع إضافة حرف النداء وتكراره:«ياحبيب الروح» «يا حلم الحياة».

أما جملة «كلما قلت له: خذ، قال: هات» ففيها طباق بين خذ وهات، يقابله تكرار فعل القول، وذلك يحدث تأثيرًا موسيقيًا خاصًا.

وهذا نموذج ثانٍ لهذه الظاهرة من قصيدة «خمرة نهر الرين»:

كنز أحلامك يا شاعر فى هذا المكانِ

سحر أنغامك طوّاف بهاتيك المغانى

فـجر أيـامك رفَّـاف على هذى المحـانى
أيها الشاعر هذا الـرين فاصدح بالأغانى[٢٨]

إنَّ بدايات الأبيـات الثـلاثة الأولى تسـتعمل «المناسبة» من فنون البديع: «كنز أحلامك، سحر أنغامك، فجر أيامك». تلى ذلك مناسبة أخرى بين «طواف ورفاف». ثم تأتى الكلمات «المكان،المغانى، المحانى» ولا يتغيَّر فيها إلا حرف واحد فهى ضرب من الجناس، «ثم هناك أسـمـاء الإشـارة: «فى هـذا، بهـاتيك، على هـذى». ومـعنى ذلك أن الشـاعر استعمل الصنعة فى ست عشرة كلمة من سبع عشرة فى الأبيات الثلاثة الأولى، فلم تتفرد إلا كلمة «يا شاعر». وذلك ولا ريب كثير.

إنَّ هذه الأسـاليب اللفظية فى خلق النغم سر الموسيقى والرنين فى شعر على محمود طه. ولعلها مرتبطة بفن الشعر نفسه على العموم. ذلك أنها تملك سمة بدائية فيها سذاجة واستبداد. أما السذاجة فمنبعها وهم الشاعر بأنه يستطيع أن يخلق شعراً جميلاً بمجرد اللجوء إلى هذه الأحابيل اللفظية. وأما الاستبداد فيرجع إلى رغبة كامنة فى روح الشاعر تدفعه إلى الاستحواذ على ذهن السامع وروحه فيلجأ إلى مايشبه «السحر» القديم الذى كان بعض الناس يتسلَّط به على الآخرين: لأن الشراك الموسيقيّة ضرب من السحر له مفعول العقاقير المخدرة التى تفعل فى روح السامع بالتنويم والتخدير. ولا أظن إلا أن على محمود طه كان يد رك، فى أعماقه، أن هذه الوسائل اللفظية كفيلة بأن تسرق له أرواح كثيرٍ من القراء فتفتنهم وتسحرهم، وذلك ما وقع فعلا.

ولابد لنا أن نشير إلى أن فى شعر على محمود طه ما يدل على أنه يعتبر الشعر ضربًا من السحر له تأثيره وسطوته. فمن ذلك تعليق إحدى الشخصيات فى «أرواح وأشباح»؛ حيث تقول وهى تتحدث عن الشاعر محذرة منه زميلتيها:

يحاول بالشعر إغراءنا　　　لنؤمن واحدة واحده[٢٩]

فـهذا تحذير يستند إلى كون الشعر قادراً على «الإغراء». أما مصدر هذا الإغراء عند الشاعر فإنها ترده إلى ما علّمه الشيطان الذى تشير إليه باسم «طريد الجنان» فى قولها عن الشعراء:

أصاروا الفنون رموز الأثا　　　م واستلهموا الشر سحر البيان
وأغروا بحواء ما لُقِّنُـوا　　　وما حذقوا من طريد الجنان[٣٠]

ففى رأيها أن سحر الشعر فن من فنون الشيطان يستحوذ به الشاعر على روح المرأة. ومثل ذلك قول زميلتها (سافو) عن الشاعر:

أثار الملائك فى قدسهـــا وأوقع فى سحره الأبريــاء[٣١]

وكلمة «الملائك» و«الأبرياء» واردتان هنا لتكونا جناحى إطار تبرز من خلاله قوة الشر التى يتصف بها سحر الشاعر.

وآخر الأدلة على اعتبار على محمود طه الشعر سحراً أن (بليتيس) تحس بعجزها عن الصمود لشعر الشاعر:

دعى الوهم سافو ولا تحقرى بليتيس معجــزة الشـــاعر
فما نتقــيه بحيَّاتنـــــــا إذا هو ألقى عصا الساحر[٣٢]

وفى البيتين إشارة ذكية إلى القرآن الكريم، حيث يلقى النبى الكريم موسى عصاه «فلا يتقيها السحرة بحيَّاتهم» على حد تعبير على محمود طه. ولعله لا يخفى أن القرآن لا يستعمل لفظ «الشعر» إلا بمعنى السحر والإغراء وذلك، فى رأيى، هو سبب ذمه له. وإنما كان القرآن، فى مجمل معانيه، منزهًا عن هذا السحر اللفظى الذى يمتلكه الشعر، لأنه يوصل معانيه إلى القلب بما له من أجواء روحانية عالية، وبيان معجز يتعالى عن سحر الفنون اللفظية.

ولقد يرد اعتراض على أن الأبيات التى مثَّلنا بها تنتمى كلها إلى «مسرحية» يعبر الحوار فيها عن آراء شخصياتها، وليس من الضرورى أن يعبِّر عن رأى على محمود طه، ذلك أن هذه الأرواح تتوجس شراً من الشاعر، فلا تملك إلا أن تعتبره ساحراً غرضه الإغراء. وهو اعتراض معقول، وقد رفعته أنا نفسى، لولا أن فى قصائد الشاعر ما يسنده، كما سوف يأتى فى الفصل الذى ندرس فيه آراء الشاعر.

ومهما يكن من أمر؛ فإن الإكثار من استعمال هذا السحر اللفظى المتمثل فى البديع قد أضفى على قصائد الوصف الغنائى جواً من السطحية الملحوظة. وهذه السطحية هى التى شخصها الكاتب المتذوق الدكتور شوقى ضيف فى أكثر من صيغة واحدة، قال عن شعر على محمود طه: «واقرأ قصائده فستجد عقوداً تتلألأ من الألفاظ الخلاّبة، التى تنشر ضباباً من الأحلام والأشباح، ولكن لن تجد فكراً عميقًا، ولا فكراً غامضًا كفكر الرمزيين، ففكره دائمًا مجلوٌ مكشوف، لا يستر أى شىء وراءه. فهو

شاعر لفظي وليس صاحب نزعة فلسفية ولا نزعة نفسية، إنما هو صاحب ألفاظ شعرية مشعة أو موحية»[٣٣] وإذا كنا لا نقرُّ الناقد على أن هذا القصور يشمل شعر الشاعر كله، فنحن نقره على تمكُّنه من قصائد الوصف الغنائي على الأقل، لأنها بمجملها تكاد تقتصر على العناية بالألفاظ وإيقاعها وإشعاعها دونما عناية بالمضمون الفكري والجو الروحي. والدكتور شوقي ضيف على حق حين يقول عن أغنية الجندول: «وهي من خير الأمثلة التي تدل على مهارته في استخدام الألفاظ الشعرية فإنك إذا حللتها لم تجد فيها فكراً عميقًا ولا واسعًا وإنما تجد الألفاظ البّراقة التي تروعك وتأسر لُبّك»[٣٤].

٥- أسلوب الموشّح

ومن ملامح الوصفية الغنائية أنها تختار من البحور الشعرية والأساليب ما يملك الإيقاع والانثيال والموسيقى وقد غلب بحر الرمل على هذه القصائد كما في: «الجندول» و«خمرة نهر الرين» و«أندلسيّة» و«ليالي كيلوبترا» و«لحن من فيينا». وقد يستعمل وزن الهزج كما في قصيدة «سيرانادا مصرية». ويلاحظ أن الوحدة في كل من هذين البحرين (الرمل والهزج) تفعيلة واحدة فهما من البحور الصافية.

وهذه البحور بطبيعتها متدفقة منثالة بسبب وحدة التفعيلة فيها. وقد حرص الشاعر على هذه الوحدة فكان يستعمل الضرب (فاعلاتن) بكثرة إلا إذا خرج عليه نادراً كما في قوله:

قال من أين وأصغى ورنا ... قلت من مصر غريبٌ ها هنا
قال إن كنت غريبًا فأنـــا ... لم تكن فينيسيا لي موطنا[٣٥]

فالضرب في هذه الأشطر (فاعلن) لا (فاعلاتن).

وقد استعمل الشاعر أسلوب الموشح في أغلب هذه القصائد، ولكنه لم يقلد الموشح الأندلسي كما فعل بعض المتقدمين من شعرائنا، وإنما جدد أساليبه وروحه. وهذا نموذج من قصيدة «أندلسية»:

حسنك النشوانُ والكأس الرويَّة ... جددا عهـــد شـــبابي فسكـــرتُ
حلـم أيـــامٍ وليـــلات وضيّـــة ... عبرت بي في حياتي وعـــبرتُ

أنا سكـران وفى الكـأس بقـــية   أى خمر من جنى الخلد عصرتُ
آه هاتــى قرِّبــى الكــــأس إليّـه   واسقنـيـها أنــت يا أندلســـيه(٣٦)

ولا شك فى أن أسلوب الموشح يمهد «للسطحية» التى ذكرناها فى الفقرة السابقة، لأنه يزيد نغم الشعر بروزاً، ويتطلب التكرار، ورنين الألفاظ وسوى ذلك مما يحول دون أن ينصرف الشاعر لخلق جو عميق. ومهما يكن، فإن لنا رأيًا فى صلة الموشح بالجو الفكرى سنثبته في باب الأوزان من هذا الكتاب.

٣- قصائد العبث العاطفى

يقع هذا الصنف من شعر على محمود طه فى الوسط بين الصنفين السابقين. إنّ هذه القصائد ليست قصائد حب، لأنها تخلو من تلك العاطفة الحزينة المشتعلة التى تصدر عن المحب مما لمسنا فى القصائد الجميلة: «رجوع الهارب» و«انتظار» و«الشاطئ المهجور» وسواها. كما أنها ليست على مستوى قصائد الوصف الغنائى التى كادت تكون فارغة من المعنى بسبب اهتمام الشاعر بموسيقاها وجوِّها. وإنما قصائد العبث العاطفى شىء بين هذا وذاك، فهى تحتوى على كثير من الفِكَر الشعرية أحيانًا، ولا تخلو من بناء شعرى أصيل له كيان يتميَّز عن الصيغة الجامدة التى عرفناها فى قصائد الوصف. ومن الأكيد أن قصائد هذا الصنف أرقى رتبة من القصائد الغنائية وأكمل بالمعنى الشعرى، بما تملكه من عاطفة شخصية وموقف يتخذه الشاعر. وكل ما ينقصها فقدان اللمسة الروحانية والحرارة الغرامية الصادقة، ولذلك أسميناها قصائد العبث تمييزًا لها عن قصائد الحب.

ونموذج هذا الصنف قصيدة «فى الشتاء» التى مطلعها:

ذكّرينى فقد نسيت وبا　　　　رب ذكرى تعيد لى طربى(٣٧)

والحق أن هذا المطلع خير معبر عن الجو العام لقصائد هذا الصنف. لأن الشاعر يقول فيه إنه قد نسى الطرب وفقد انفعالاته. فهو يصحب هذه الفتاة التى يخاطبها لكى تذكره مانسى من أن فى الدنيا عواطف وفرحًا وطربًا. وإذن فإن القصيدة لا تمثِّل أكثر من محاولة لاستعادة العاطفة التى عرفها الشاعر أيام الحب فى عهد «الملاح التائه»، وفى ذلك ما فيه من إقرار ضمنى بأن عهد العاطفة قد مضى وانصرم. وهذا هو الإطار العام لقصائد العبث العاطفى فهى بمجموعها قصائد يقصد بها التعويض عن مفقود، ومن ثم بقيت دون قصائد الحب الكبير الذى يملأ القلب ويفجِّر الشعر ويخصب الروح.

خصائص هذه القصائد

١- أول صفات هذه القصائد أنها تخلو من العاطفة الأخَّاذة التى تملأ النفس، لأن منبع الشاعر فيها هو الموقف اللاهى الذى لاينظر إلى الحياة نظرة جادة، وإنما

يهمه أن ينفقها. وأغلب هذه القصائد تصدر عن الصلات العابرة التى كان الشاعر يقيمها مع «صديقات» أجنبيات ممن يلقى فى أسفاره الصيفية فى أوروبا. وهذه الصلات لا تأخذ من نفسه أكثر من مكان مؤقت يستثير الحواس ثم يمضى. ولذلك غلب على إحساس الشاعر نحوهن طابع المغامرة، ومن ذلك خطابه لمن صحبها فى تجربة قصيدته «بحيرة كومو»:

ما تُسرّين؟ أفصحى   إنّ فى عينك الخبر
الغريبان ها هنا   ليس يجديهما الحذر
نحن روحان عاصفا   ن وجسمان من سقر
فاعذرى الروح إن طغى   واعذرى الجسم إن ثار[٣٨]

ومن ذلك أيضًا موقفه من فتاة قصيدته «تاييس الجديدة» وقد سمّاه هو نفسه موقف «المجترح»:

أأنا الغريب هنا وملء يدى   أعطافُ هذا الأغيدِ المرحِ
خفقت على وجهى غدائرها   فجذبتها بذراع مجترح
لم أدر، وهى تدير لى قدحى   من أين مغتبقى ومصطبحى[٣٩]

على أن العبث العاطفى لم ينشأ دائمًا عن صلات وإنما كان الشاعر أحيانًا ينظم القصائد فيمن لا يعرف من النساء كما تدل قصيدته «على حاجز السفينة»[٤٠] التى أهداها «إلى الغريبة الشائقة، ذات الرداء الأبيض، التى تظهر كل ليلة وحدها،متكئة على حاجز السفينة، ساهمة حالمة». وهى، فى الحق، من قصائده الفاشلة، ومثلها فى ذلك القصيدة المسفّة «راكبة الدراجة»[٤١]، وقد قدم لها الشاعر قائلاً: «رأيتها مرحة شائقة ذات صباح فى الطريق الصاعد من هرميتاج إلى فينسنا». ومن هذا الصنف قصيدته «سارية الفجر» التى يقول فى مطلعها:

عبرتْ بى فى صباحٍ باكر   فتنةَ العين وشغلَ الخاطر
شعرُها الأشقرُ فيه وردة   لونها من شهوات الشاعر[٤٢]

ولعل قوله «شهوات الشاعر» خير ما يشخِّص موقف العبث فى هذه القصائد؛ فهو يكاد «يشتهى» كل جمال يمر به، لمجرد أن قلبه خاوٍ مقفر من العاطفة الكبيرة التى تملأ الحياة وترتفع بها إلى أفق الإنسانية والروح. ولا يفوتنا أن ننبه إلى وصفه

للفتاتين فى «على حاجز السفينة» و «راكبة الدراجة» بكلمة «شائقة» فإنها تنتهى إلى عين المعنى فى قوله:«من شهوات الشاعر». ولكى نشرح مضمون هذه «الشهوات» نقتطف من القصيدة هذه الأبيات:

شاطرينى ذلك المأوى فما | أتقاضاك وفاء الشاكر
غرفة، آلهة الفن بها | تتلقاك لقاء الظافر
وتغنيك نشيداً مثله | ما تغنت لحبيب زائر
هات كفيك ولا تضطربى | لا تخالى ريبة فى ناظرى(٤٣)
سوف يؤويك جدار ساخر | من أباطيل الزمان الساخر
سوف يحويك فراش صامت | لك فيه همسات الذاكر(٤٤)

٢- والصفة الثانية لقصائد العبث العاطفى أن فيها شعوراً عنيفاً بمرور الزمن وسرعة انفلاته. فإن الشاعر يبدو على عجلٍ من أمره يريد أن ينال كل ما يتاح قبل انصرام الوقت وفوات الأوان. ومن أمثلة هذا قوله فى «بحيرة كومو»:

فاسكبى الخمر وارشفيـ | ـه على رنة الوترْ
وإذا شئت فاسقنيه | على نغمة المطر(٤٥)
فغداً يذهب الشبا | ب وتبقى لنا الذكر(٤٦)

ومن صور هذا الخوف من الزمن فى قصيدته «حلم ليلة» قوله:

فنوليتى فليس فى العمرِ
سوى ليالى الغرام والشعر
إنى ر أيت النذير فى الإثر
تطلق كفاه طائر الفجر
فقربى الكأس واسكبى خمرى(٤٧)

فهو هنا يسأل صديقته «النوال» العاجل خوفاً من أن يطلع الفجر الذى يسميه بـ«الطائر» ويعد طلوعه من شؤم النذير. ولعله واضح أن «طائر الفجر» هنا رمز للزمن كله لا لمجرد الفجر القريب.

وهكذا نجد علي محمود طه في قصائده العابثة عجلان يريد أن «يتزود من النعيم» قبل أن يذهب الشباب ويُبقى الذكريات. ولعل الإحساس المفرط بانصرام الزمن ملازم للعابثين الذين يعيشون الحياة بحواسهم فلا يرون لها قيمة أبعد من ملذات الحس. ولذلك كانوا متعجلين يريدون أن يكسبوا أكثر ما يتاح لهم من المتع واللذائذ قبل أن يذهب الزمن إلى الأبدية. وعلى هذا نجد بين العابث والعاشق فرقًا في الموقف من الحبيبة والزمن. أما العابث فهو عجلان، مثل علي محمود طه، يطرق الباب في لهفة وجنون مناديًا:

أيها الخمَّار قم وافتح لنا

واسقنا قبل رحيل القافلة(٤٨)

إنه يتحدث دائمًا عن نقطة في الزمن تصبح السعادة بعدها بابًا «مقفلاً» لا سبيل إليه. وإلى هذه النقطة رمز بقوله «رحيل القافلة» وهو خائف من هذه النقطة كل الخوف، يريد أن «يرتوي» بسرعة قبل أن يبلغها. ولكن العابث قلما يرتوي لأن طبيعة نظرته إلى الزمن تجعله ظمآن لا ينطفئ ظمؤه. وهو في هذا بخلاف العاشق لأن هذا قلَّما يعبأ بانصرام الزمن. إن حبه يبدو له أكبر من الحياة والوجود بحيث يحس أنه ما من شيء قط يستطيع أن يروي عطش روحه، وكأن حبه مرتبط بالمطلق واللانهائي، وهو لذلك غير مستعجل ، لا بل إن العجلة لا تنفعه ولا تخطر له، فلا طلوع الفجر يعنيه ولا رحيل القافلة. إن الارتواء لدى العابث غاية قريبة يمكن تحقيقها، بينما هو عند العاشق بداية ظمأ جديد. ثم إن مشاعر العاشق تغمر ذاته وتستغرق كيانه حتى يكاد ينسى أن الحياة تسير وتتلاشى ساعةً بعد ساعة، لأنه يحس أن الحياة ملكه فعلاً بما منحته من سعادة الإحساس بالحب. ومعنى ذلك أن الحب يمنح العاشق فرحة مذهلة تغلب الألم والخوف والضعف، ولا فرق في هذا بين محب سعيد ومحب محروم؛ فإن مصدر الطمأنينة هو كمال العاطفة نفسها، لأنها تروي ظمأ القلب إلى الذرى العليا، بينما يبقى العابث الحسي عطشانًا، ويشعر أن أيامه تتساقط من خلال أصابعه كما تتساقط حفنة ماء يقبض عليها. وذلك هو ، في الواقع، شعور علي محمود طه في قصائده العابثة:

آه دعني من أحاديث الصراع

ضاع عمري ويحَ للعمر المضاع

فــالشــمس نهــزة حــب ومــتــاع
تحت أفقٍ صـادح صافى الشـعاع[٤٩]

ولا ريب فى أن الإحساس المستمر بمرور الزمن يقود الشاعر العابث إلى التماس المرح والفرح فى المناسبات كلها. ولذلك كانت قصائد العبث تخلو من الحزن كل الخلو، بخلاف قصائد الحب التى لازمتها كآبة قلما تنقشع. وهذا طبيعى ومتوقع، لأن العابث لا يشعر نحو من يعبث معها بأكثر من عاطفة عابرة، ولذلك لا يحزنه الهجر ولا القطيعة، وإنما تجىء التجارب كما يلى:

مـلأتُ بتفاحـــها راحـــتى   وبـــتّ لكرامـــتها عاصـــرا
وذقـتُ الحـنان بها والرضـــى   يـــداً بـرّةً وفـــماً طاهـــرا
فيا ليلة لم تكـــن فى الخـــيال   أجـــدّت لى المـــرح الغابـــرا
أفاءت على النيل سحر الحياة   وأحيت لشعـرى بـه سامـــرا
نسيـــتُ ليالـى مـــن قبلـــها   وكنتُ لها الوافىَ الذاكر[٥٠]

فهذه أبيات وصفية تنقصها العاطفة وعمق التجربة، فكل ما تصوره أمسية قضاها الشاعر مع راقصة أجنبية كان قد عرفها فى أوربا ثم حضرت إلى القاهرة.

٢– تتميَّز قصائد العبث العاطفى بأنها تجمع بين صفتين متعارضتين هما الجو المريب ولمسة البراءة والطهر. ومثال ذلك قصيدة «فى الشتاء» التى أشرنا إليها قبلُ، فقد جاء فيها من معالم الجو المشحون بالريب هذه الأبيات:

وامنحى عينى النعـاس على   خصـلات من شعـرك الذهبى
ظمـأى قاتلـى فما حـذرى   مـوردى مـنك مـورد العطـب
ثرثرى واصنعى الدموع ولا   تحفلى إن هممتِ بالكذب[٥١]

وهل أكثر إثارة للريبة من أن يرضى هذا «المحب» من حبيبته بأن تكون ثرثارة صانعةً للدموع؟ إن هذا الرضى من الشاعر يدل على شىء واحد هو أنه لا يحبها ولذلك لا يعنيه سوء خلقها، وقصارى ما يهمه أن يقضى معها وقتًا ممتعًا ثم ينصرف. أما المحب فهو لا يرضى ممن يحب مثل هذه المعايب لأن الحب بطبيعته مثالية تدفع العاشق إلى تجميل الحبيب خَلقًا وخُلقًا.

وقوله: «موردى منك مورد العطب» أكثر إثارة للريب. فلماذا يكون مورده منها مورد العطب إذا كانت معه فى زورق النيل وكأسه – على حد قوله – مترع وعليه آثار شفتيها؟

شفتاك النديّان بـــــه فيهما روح ذلك الحبب
شهد المنتشى بخمرهما أن هذا الرحيق من عنبى

أليس سبب ذلك أن هذا الحب عابر، وينتهى المساء والأماسى فلا يخسر من الاثنين إلا الشاعر، لأنه يهدر رجولته وشاعريته وطهر نفسه مع ثرثارة تحسن صناعة الدمع؟

ولكن هذا الجو المريب، المحفوف بالظنون، يرق ويصفو حتى يتحول إلى جو شبه برىء فيه طهر وجمال، فإننا نسمع الشاعر يقول لرفيقته:

وارفعى وجهك الجميل أرى كيف هذا الحياء لم يذُبِ

ثم يقول لها:

ويك لا تنظرى إلى قدحى نظرات الغريب واقتربى

فنعلم من ذلك أن هذه الفتاة تحس الحياء، وتجلس متباعدة عنه متأبية أن تشاركه الشراب.

ومما يضفى لمسة براءة على القصيدة وصفه لقلبه:

ذلك الطفل هدهديه فما ثاب من ثورةٍ ومن صخبِ

فإنه يجعل هذا القلب «طفلاً» يحتاج إلى أن يُهدهد.

وهناك منبع آخر للبراءة فى هذه القصيدة وسواها، هو عناية الشاعر بتصوير مشاهد الطبيعة كما فى قوله:

لم أزل أرقب السماء إلـــى أن أطل الشتاء بالسحبِ
موعدنا كان فى أصائلــــه ضفة سندسية العشبِ(٥٢)
نرقب النيل تحت زورقنــــا وخفوق الشراع عن كثب
وظلال النخيل فى شفـــــق سال فوق الرمال كاللهب

فالطبيعة تلطف دائمًا من غلظة الأجواء الحسية، فضلاً عن أن الاهتمام بها لا يصدر عن إنسان منصرف إلى إرضاء حواسه، لأن فى حب الطبيعة لمسة روحانية تربط القلب الإنسانى إلى فكره الخفى والمطلق العميق.

ومن أمثلة هذا التلاقى بين الريبة والبراءة قصيدته الجميلة «هى»، التى تبدأ فى جو لا يمكن أن يوصف بالبراءة:

هى الكأس مشرقة فى يديك ... فماذا أرابك فى خمرِها؟
نظرت إليها وباعدتها ... كأن المنية فى قطرِها
أما ذقتها قبل هذا المساء ... وعربدت نشوان من سكرِها
حلا طعمها يوم كنت الخلى ... وكل الصبابة فى مُرِّها

إن فى هذه البداية ريبة وعربدة وسكرًا ومرارة. ويتكاثف هذا الجو عندما يستسلم الشاعر إلى ذكرياتها فيرجع بذهنه إلى الماضى ليتذكر صلاته ببطلة القصيدة.

إذا فتح الباب تحت الظلام ... فكيف ارتماؤك فى صدرها
وكيف طوى خصرها ساعداك ... ومرت يداك على شعرها
وما هذه؟ رعشة فى يديك ... أم الكأس ترجف من ذكرها؟

ويتكشّف الجو المشحون عن «غدر» الحبيبة، وعند ذلك لا يعود الشاعر يرى فيها غير صورة من «جسد آدمى» دنّس روحه وحطم «تماثيله»، وعند ذلك تأتى لمسة البراءة والترفع:

بكى الفن فيك على شاعر ... تسائله الروح عن ثأرِها
نزلت بها وهدة كم خبا ... شعاع وغيِّب فى قبرِها
رفعت تماثيلك الرائعات ... وحطمتهن على صخرها
فدع زهرة الأرض يا ابن السماء ... فأنت المبرأ من شرها
مراحُك فى السحب العاليات ... وفوق المنوَّر من زُهرها
فمد جناحيك فوق الحياة ... وأطلق نشيدك فى فجرها[٥٢]

ولقد يُعترض على اعتبارنا للبراءة فى هذه الأبيات، مع أنها جاءت اضطرارية بعد أن أعرضت «الحبيبة» وخانت، وهو اعتراض وارد لولا أننا نملك أدلة شعرية كثيرة على أن هذه البراءة كانت طبيعة فى الشاعر وإن غيّبتها غيوم الريب أحياناً . وإنما نعتقد أن الحسية وطلب اللذة عارضان فى حياة على محمود طه لأن أصل نفسيته روحانى، ونظرته إلى الشعر والشاعر نظرة مثالية فيها كثير من التقديس. ولسوف نتناول هذه القضية فى موضعها من الكتاب. فلن نتوسع فيها الآن.

الفصل الثانى

الشعر الفكرى

تمهيد

نقصد بالشعر الفكرى مجموعة قصائد على محمود طه التى لا تتعلق بالحب وعواطفه وأجوائه. وهذا الباب يشمل شعره الفلسفى والروحى، وشعر الحنين إلى الأسفار البعيدة والأصقاع المجهولة، وقصائد الخيال المحلِّق وقصائد الطبيعة، والقصائد الخمرية ذات النزعة الصوفية، والقصائد التى تتغنى بالبطولة فى مظاهرها المختلفة، وغير ذلك من الشعر الذى يرتفع به الشاعر عن مرتبة العاطفة الحسية إلى آفاق الروحانية والفكر والخيال.

ولعل القارئ الذى يعرف على محمود طه معرفة عابرة تقتصر على قصائده العاطفية المشهورة يحسبه شاعر حب وغناء لا ترقى شاعريته إلى أبعد من الأغنية الشعرية الحسية وقصيدة المناسبة المتحمسة. ولعل هذه النظرة دارجة حتى لدى بعض المطلعين من الأدباء والنقاد. نقول ذلك وفى الذهن فصل الدكتور محمد مندور قال نصًا: إن على محمود طه «بطبعه أبعد ما يكون عن الروحانية والتأمل الذاتى»(٥٤). والواقع أن الدراسة العميقة لشعر على محمود طه لابد أن تنتهى بالناقد إلى عكس هذا الرأى، فإن على محمود طه روحانى بطبعه، كثير العكوف على التأمل الذاتى، وقد ترك من القصائد فى هذا الباب ما يكاد يزيد على شعره العاطفى. فإذا لاح هذا الاتجاه النفسى مناقضًا لموقف الشاعر فى قصائده الوصفية الغنائية وقصائد العبث، قلنا إن التعارض ظاهرى وحسب، ولسوف نخصص لدراسة هذا التعارض فصلاً فى هذا الكتاب. أما هذا الفصل فنحن ندرس فيه الظاهرة الفكرية الجميلة فى شعر الشاعر ونكاد نذهب إلى أن الشعر الذى يمثِّل هذه الظاهرة هو أجمل شعره وأروعه على الإطلاق، لولا أننا نتحفظ لنبقى مكانًا مماثلاً لقصائد الحب التى سبق أن وقفنا عندها.

١- ظاهرة "الملاح التائه"

لابد لنا، فى مستهل دراستنا للناحية الفكرية فى شعر على محمود طه أن نقف وقفة عناية عند تسميته نفسه «الملاح التائه» لندرس وجه هذه التمسية ومعناها ودلالتها وصلتها بشعره وحياته. ذلك أن «الملاح التائه» ليس مجرد عنوانٍ عابر لمجموعة الشاعر الأولى، كما قد يوهم ظاهره، وإنما هو ظاهرة واضحة تتصل بالأعماق الروحية والنفسية لشاعريته وحياته، ومن ثم فهى تشخِّص الروح العامة التى تسيطر على شعره وتمثل نفسيته على العموم.

وإذن فما دلالة «الملاح التائه» فى شعر على محمود طه؟

يتألف هذا الاسم من كلمتين هما: «الملاحة» وهى السفر فى البحار، و«التيه» وهو الضلال أو الاستغراق فى عالم البحر دون إرساء على شاطئ. والمدلول البسيط القريب لمثل هذه التسمية أن على محمود طه يحب البحر حبًا خاصًا له تأثير فى ذهنه وروحه وشعره؛ ولذلك ارتأى أن يتيه فيه ملاحًا يمخر البحار ويصادق الأمواج ويكتنه أسرارها. وفى شعره كثير من الدلائل على هذه الصداقة المتحمسة للبحر مثل قوله:

قف من البحر مصغيًا والعباب وتأمل المزبداتِ الغضـاب

صاعدات تلوك فى شدقها الصـخر وترمى به صـدور الشـعاب

هابطات تئن فى قبضة الريح وترغى على الصخور الصلاب(٥٥)

حيث نجد تصويراً جميلاً، بلغةٍ تقطر انفعالاً، للبحر واضطرابه وجنونه، وكانت قوة البحر وسطوته الرهيبة تجتذب قلبه حتى لقد نظم قصيدة عنوانها «على الصخرة البيضاء» يصف فيها ثورة للبحر جعلت أمواجه تطغى فتغرق قرية صغيرة بمن فيها وما فيها(٥٦). ولم يقتصر الشاعر على وصف جنون البحر وأهواله وإنما نظم شعراً جميلاً فى وصف هدوئه ووداعته فى ساعات الـسفو وليالى القمر، وكثيراً ما اقترنت هذه الأوصاف بمشاعر الحب العذبة التى ملأت قلبه:

وانتحينا من جانب البحر مجرى مطمئن الأمواج شاجى الخريرِ

نزلتْ فيه تستحم النجوم الـــ زهر فى جلوة المساء المنيـــر

راقصات به على هزج المـــو ج عرايا مهدلات الشعـــور

وعلى صدره الخفوق طوينا الـــ ـليل فى زورق رخيّ المسيـــر

وريـــاح الخلـــيج دافـئة تثـــــ ـــنى حواشى شراعه المنشـــورِ

خافقًا فوقنا يدف شعاع الــــــ ـبدر فى ظله دفيف الطيـــور

ومن الساحل الطروب أغــــانٍ أخذتنا بكل لحن مثيـــــــــر

رجّعتها بحّارة آذنتهــــــــــــم ليلة المنتأى وبُعد العشيـــر(٥٧)

وقد اجتذبت قلب الشاعر أحاديث البحار وروادها ومغامراتهم وبطولاتهم، حتى إنه نظم قصيدة رائعة يحيى بها ربّان غوّاصة غرقت فى اليم خلال الحرب العالمية الثانية، وقد وصف حبه للبحر وظمأه إليه، كما تشير هذه الأبيات يخاطب بها الربان الغريق:

يا ابن البحار وليداً فى مسابحها ويافعًا يـؤثر الجلّى ويختـــار

ما عالم الماء يا ربّان؟ صفه لنـــا فما تحيط به فى الوهـم أفكـار

وما حياة الفتى فيه، أتسليــــةٌ وراحةٌ، أم فجـاءات وأخطـار؟

إذا السفينة فى أمواجه رقصـت على أهازيج غناهن إعصار(٥٨)

ولسنا نريد أن نستقصى ما نظم شاعرنا فى البحر وعوالمه الغامضة وصوره وأسراره، لأن ذلك كثـير، وإنما سنختم هذه الجولة بالإشارة إلى مسرحيـة «أغنية الرياح الأربع» وكل حوادثها تدور فى عالم الشواطئ والبحار بحيث لا يهبط ستار المسرح إلا على مشهد ختامى نرى فيه على البعد سفينة مغرقة فى البحر وعلى الجرف شاعرٌ يبكيها ويستخلص العبر من مصيرها. كما لا يفوتنا التنبيه إلى أن على محمود طه، بسبب حبه العميق للبحار، قد ترجم من الشعر الإنكليزى قصيدة معروفة للشاعر جون ميسفيلد نقتطف منها المقطع الأول:

يا فرحـتى للبــحر أرجـع ثانيًا متفـرداً بعبـابه وسمائـــــه

أقصى منـاى سفـينة ممشوقـــة وبـزوغ نجـم أهتدى بضيـائه

وصرير دفتها وعزف رياحــــه وخفـوق قلـع أبيض فى مـائه

وأرى الضباب يرف فوق جبينه فى شاحـب من لونـه وروائـه

يجلوه ألأق رمادى السنـــــا متطلع بالفجر خلف فضائه(٥٩)

على أن «الملاح التائه» – إلى جانب دلالته العامة على حب الشاعر للبحر– يملك معنى رمزيًا خاصًا، والدليل البسيط على هذا أن على محمود طه لم يكن ملاحًا بالفعل– خلافًا للشاعر جون ميسفيلد صاحب الأبيات التى اقتطفناها، وقد كان فى صباه ملاحًا حقًا– وعلى ذلك فإن الملاحة والبحر والتيه فى شعر على محمود طه مجرد رموز إلى اتجاهات روحية وفكرية ملأت قلبه وشغلت حياته. وعلى هذا المستوى ينبغى لنا أن ندرس التسمية.

وأول ما نلجأ إليه فى طلب تفسيرٍ للتسمية قصيدة الشاعر المعنونة «الملاح التائه» وهذا أولها:

أيها الملاح قم واطو الشراعا . لمَ نطوى لجة الليل سراعا
جدِّف الآن بنا فى هينة وجهة الشاطئ سيراً واتباعا
فغداً يا صاحبى تأخذنا موجة الأيام قذفًا واندفاعا
عبثًا تقفو خطى الماضى الذى خِلت أن البحر واراه ابتلاعا(٦٠)

فما معنى البحر فى هذه الأبيات؟ وعلام يدل قوله: «لجة الليل» و«موجة الأيام»؟ إن المعنى الواضح هو أن هذا البحر الذى تاه فيه «الملاح» على محمود طه ليس البحر الحقيقى وإنما هو بحر الحياة، لأن «اللجة» التى يخوضها هى لجة الليل لا لجة البحر، والموجة التى يخشاها هى «موجة الأيام»، وكلا الليل والأيام يدلان على الزمن والحياة، وعلى ذلك، فإن هذه اللجج والأمواج التى يبحر فيها الملاح التائه رمزية تدل على الحياة نفسها، ولاصلة لها بالبحر.

ونحن نملك دليلاً لا يُردّ على هذا المعنى ورد فى القصيدة الجميلة «صخرة الملتقى»، وقد قال فيها:

وورائى الصحراء وادى المنايا وأمامى المحيط لج الحياة(٦١)

ففى هذا البيت رمز الشاعر بالمحيط إلى الحياة نصًا دون ما غموض أو لبس وقد أضاف كلمة «لج» إلى الحياة لا إلى المحيط ليكمل التشبيه الكامن وراء الاستعارة، فالحياة عند الشاعر محيط هائل له لجج.

وقد يكون أقوى حتى من هذا الدليل ذلك الإهداء الذى صدّر به الشاعر ديوانه «الملاح التائه»: «إلى التائهين فى بحر الحياة»، وفيه يتجه الملاح الذى تاه فى بحر

الحياة إلى الذين تاهوا مثله، وهو اتجاه طبيعي له تبريره في منطق الفكر والقلب. وهذا الإهداء يلقى من الضوء على مدلول البحر الذى تاه فيه «ملاحنا» ما نظنه يكفى لحسم أى جدل قد يثار حول الموضوع.

ولا نظنه يخفى على القارئ أن تشبيه الحياة بلجة بحر ليس معنى جديداً فى الشعر، وإنما قاله قبل على محمود طه غير قليل من الشعراء يهمنا منهم، فى هذا السياق، الشاعر الفرنسى «لا مارتين» الذى أعجب به على محمود طه وترجم قصيدته المشهورة «البحيرة» شعراً حافظ على روحها وجوهرها محافظة بديعة وإن يكن تساهل فى بعض معانيها، وفى هذه الترجمة ورد تشبيه الحياة بالبحر.

إننا فى الحياة، فى عرض بحر ... ليس نلقى المرساة فيه بأرض
ما به مرفأ يبين ولكن ... نحن نمضى فى لجه وهو يمضى[٦٢]

هذا إذن البحر الذى تاه فيه الملاح، ومدلوله كما رأينا هو الحياة نفسها. فما مدلول «التيه» فى «الملاح التائه»، وهل رمز به على محمود طه إلى شىء معين كما رمز بالبحر إلى الحياة؟ لدينا من وسائل الإجابة عن هذا السؤال أبيات مختلفة من شعره وردت كلمة التيه فى سياقها، ومنها هذه الأبيات:

يا فتية الفولجا تحية شاعر ... رقّت له فى شدوه الأشعارُ
ملاح وادى النيل إلا أنه ... أغرته بالتيه السحيق بحار
أبداً يطوّف حائراً بشراعه ... يرمى به أفق وتقذف دار[٦٣]

وفى وسعنا أن نعين مضمون هذا «التيه» بملاحظة السياق الذى وردت فيه هذه الأبيات، وهو سياق تحية الشاعر لمدينة ستالينغراد التى انتصرت فى الحرب ببطولتها وثباتها. فالتيه إذن هو تخطى وادى النيل إلى أرجاء العالم النائية بحثًا عن القيم الرفيعة التى يهيم بها الشاعر كالبطولة والمعرفة والشعر. وفى هذا النص ترمز البحار نفسها إلى هذه القيم وأمثالها. وليس حب المثل غريباً على على محمود طه، فمن منا يستطيع أن ينسى صرخته اللهيفة:

يا رب ما أشقيتنى فى الوجود ... إلا بقلبى ليته لم يكن
فى المثل الأعلى وحب الخلود ... حمّلته العبء الذى لم يهن[٦٤]

وعندما يكون التيه فى البحار رمزًا للمعرفة والشعر والمثل الروحية يصبح من المفهوم أن نسمع الشاعر يقول فى قصيدة من أواخر شعره:

يقودهن على الأمواج فى مرح   ملاح وادٍ له بالتيه إغراء(٦٥)

والمعنى الذى يقصده أن له «ولعًا» بالتيه، وهذا يلقى ضوءاً على سبب تسميته لنفسه «بالملاح التائه»، فهذا الملاح يعشق التيه ويسعى إليه.

وخلاصة الرأى أن «الملاح التائه» يعبِّر عن روح التيه والبحث عن الحقيقة وخوض غمار الحياة والفكر والخيال. وهو يؤكد حب الشاعر للأسرار المبهمة المتمثلة بالبحار ومسافاتها وأعماقها. ومما يؤيد رأينا فى أن البحر يرمز إلى السر والمجهول، أحد بنود الإهداء الذى صدَّر به الشاعر مجموعة «الملاح التائه» ونَصُّه: «إلى أولئك الذين يستهويهم الحنين إلى المجهول»، وذلك يوحى بأن الملاح التائه يبحث عن الأسرار والخفايا فى بحار الحياة، وقد وردت «السباحة نحو المجهول» فى موضوع آخر من المجموعة:

وقفـتُ أشـيِّع الفكـر فيـها كـأنه   إلى الشاطئ المجهول يسبح خاطرى(٦٦)

وإنما سمى شاعرنا نفسه «الملاح التائه» لأنه يحب هذه السباحة إلى المجهول فالتسمية تشخص اتجاهاته الروحية والفكرية، مثل حب الأسرار والبحث عن الحقيقة، والولع بالأسفار، والتماس التجارب الخصبة، ونحو ذلك.

هذا، ومن إتمام الفائدة أن نشير إلى أن تفسيرنا هذا للملاح التائه يخالف تفسير الناقد الدكتور محمد مندور، فمذهبه أن معنى هذه التسمية أن الشاعر «يجدّ فى البحث عن متع الحياة»، ورأيه هذا مرتبط بما يذهب إليه من أن فلسفة على محمود طه «فلسفة أبيقوريَّة تلتمس من الحياة متعها ولذاتها»، وفى نظرنا أن شعر على محمود طه ينقض هذه النظرة، وبخاصة فيما يتعلق بمعنى «الملاح التائه».

قصائد المجهول

من ملامح حب المجهول فى حياة على محمود طه أنه كان مولعًا بالأسفار، فكان يرحل كل صيف إلى ربوع أوروبا متنقلاً فيها من بلد إلى بلد. وإذا كانت أسفاره قد بدأت صيف سنة ١٩٣٨، فإن حب الأصقاع النائية كان متمكنًا منه قبل ذلك وكأن غموض العوالم القاصية يجتذب روحه ويلهب خياله. ومن مظاهر هذا الميل قصيدته

الجميلة «القطب»، وهى أغنية مفتتن بهذا العالم الغامض المغطى بالثلج المغرق فى الصمت والأسرار. ولكى ندرك كيف ترتبط روحية «الملاح التائه» بجو هذا العالم الجليدى السحيق نقرأ افتتاحية القصيدة:

هو ليلٌ من الغياهب ضافى ... وأديمٌ فى لجة الثلج طافى
وبحار إن رُدْتها لم تجد غيـ ... ـر جليد من لجة وضفاف
وجبال من الثلوج تدجّى ... رائعات السفوح والأعراف

ويعد هذه الافتتاحية التى تثير الخيال نقع على أبيات كثيرة مماثلة نختارها على غير ترتيب:

وطنُ الزمهرير والثلج لا القيـ ... ـظ ولا كدرة الرمال السوافى
عالم كله سكون وصمـت ... مترامى الحدود والأطراف
قف بهذا الوادى الرهيب وحدّق ... فيه والليل مؤذن بانتصاف
أهو القطب فتنة الأبد الخـا ... لى ومغدى الظنون والإرجاف
أم هو العالم الذى جهلـوه ... وشأى أوجه على الكشاف(٦٧)

وما نستخلصه من هذه القصيدة بمجموعها هو افتتان الشاعر بروعة الأسرار التى تحيط بالقطب بما فيه من صمت مطبق وثلوج لانهاية لها. والواضح أن الشاعر يبلغ من شدة التعلُّق بأسرار القطب بحيث يسعده أن يبقى حصنًا منيعًا لا يخترقه المكتشفون. إنه يريد سره مستعصيًا على الكشف. وعندما يسمع بأن «أمندصن» ورفاقه يحاولون اقتحام حدوده، يهتم اهتماماً شديداً بمتابعة رحلتهم فى الصحف، إلا أنه مع ذلك يعلن سخريته من هذه المحاولة قائلاً فى القصيدة مخاطباً القطب:

قيل حاموا على ذراك وألقوا ... فوق واديك نظرة استشراف
وأراهم فى زعمهم قد أسفّوا ... بك يا قطب أيما إسفاف
تشهد الكائنات أنك أمسيت ... وتمسى سر الوجود الخافى

والبيت الثانى فيها يلفت النظر فكأن الشاعر يعتبر توصل الإنسان إلى اختراق القطب إهانة تمس جمال العالم المتمنِّع الخفى، ولذلك يختم القصيدة بنفى هذه الإمكانية وتأكيد حصانة القطب من أن تُكتنه أسراره.

ولعين السبب نجد الشاعر يضيق بالعلم مفضلاً عليه الجهل، لأن العلم يحطم الأسرار الجميلة التى تغلِّف الأشياء بكشفه للحقائق الواقعية التى تختفى وراءها، ونحن نسمعه ينفجر في هجوم على العلم فى إحدى قصائده قائلاً:

شوّه العلم رؤى الكـون القـديم ومحا كل مَسـرَّات الدهــورْ
أوَ أرض جوفــها نــار جحيــم وفضـاءُ كـل مـا فــيه أسـير

***

إن يكن قد أصبح البدر الوضىء حجراً والنجـم غازاً وحـديد
فسلامًا أيها الجهل البــــرىء وعزاء أيها الكون الجديد(٦٨)

والشاعر، فى ضيقه بأن يتحول القمر إلى حجر، والنجم إلى غاز وحديد، إنما يتحرق إلى أن يستبقى عالم الشعر والخيال الذى يحف بالقمر والنجوم. وهذه فكرة رومانسية أخذها على محمود طه عن الفكر الغربى، فقد عرفها الأدب الألمانى من قبل، وكان فاغنر يقول إن الشعر الحق لا يكون من دون أسرار، ويشايعه فى هذا غوته الذى اعتبر « الخرافة» مصدراً كبيراً من مصادر الشعر بما تعترف به من وجود الخفى الذى لا يُفسَّر. وقد سرت هذه الفكرة الشعرية الجميلة إلى الشعر الإنكليزى وتجلت على أروع ما تكون فى شعر الشاعر جون كيتس الذى كان يحمل عين إيمان على محمود طه بالأسرار حتى لقد نظم قصيدة مطولة عنوانها «لاميا» صوَّر فيها كيف يقتل العلم والفلسفة جمال الأشياء ويقضى على حياتها. على أن تصوير كيتس كان أكثر رمزية وإبهامًا من تصوير على محمود طه، فإن كيتس قد صاغ الفكرة فى قصة دون أن يستخرج منها مغزاها تاركًا الرموز تتساقط تساقطاً طبيعيًا عبر الأحداث، بينما عبَّر على محمود طه عن الفكرة تعبيراً مباشراً كما رأينا. ولا ريب فى أن أسلوب كيتس أقرب إلى الشعر وأجمل.

ومن صور ولع على محمود طه بالمجهول والسر قصيدته «صخرة الملتقى»، وفيها يصف صخرة تشرف على البحر وتمتد وراءها صحراء، وقد فتنه وأثار خياله أن تقف هذه الصخرة فى مكان ما بين بحر وصحراء، وهو يصفها فى القصيدة هذا الوصف الجميل، أنها «عقدة الاتصال بين جلالين»، يريد جلال البحر العظيم بقواه

الجبارة، وجلال الصحراء الهائلة برمالها المحرقة ومسافاتها الغامضة. وما يراه الشاعر فى الصخرة يشخِّص خياله المشغوف بالمجهول:

برزخٌ تعبر الليالى عليـــه ... بيــن عــبرين من بلى وحياة
ركزتــها الآباد بينهـما رمــ ... زاً على صولة الدهور العواتى
فأقامت تُسر للبحـر واليــم ... أحاديـــث أعصـر خالـيات
واحتوت سر كائنين كأن لم ... يُبعثا سيـرة مع الكائنـات(٦٩)

وقد رأينا، ونحن نراجع سيرة الشاعر، كيف اختلف موقفه من هذه الصخرة، عن موقف صديقه الشاعر المرهف إبراهيم ناجى. أما إبراهيم فقد رأى فى الصخرة مكاناً للقاء بين حبيبين فراح يحيطها بوله عواطفه ودموعه. وأما على محمود طه فقد افتتن بالرموز التى تكمن فى قيام الصخرة بين المحيط والصحراء. وهذا الفرق بين الشاعرين يشخص الاتجاهات الفكرية لعلى محمود طه، تلك الاتجاهات التى سلبت الصخرة معناها الجمالى العاطفى، وحولتها إلى رمز فلسفى للزمن الإنسانى القائم بين الحياة والموت، ومن ثم فهى «صخرة المأساة» كما قال فى خاتمة القصيدة:

أنا طيفُ الماضى على صخرة الآ ... باد أستشـــرف الزمـان الآتى
وورائى الصحراء وادى المنايــا ... وأمامـى المحـيط لج الحيــاة
بين عبريهما ثوت غر أيّـــــــا ... مى وحال الوضىء من ليلاتى
لا أسميك صخرة الملتقى لكن أسميك صخرة المأساة(٧٠)

الفلسفة والرمز

فى شعر على محمود طه جانب فلسفى لا يمكن للدراس أن يتغافل عنه، هو جانب عنايته بالإنسان وصلاته الغريبة بالكون وما يحف بمولده وموته من ألغاز ومبهمات لا حل لها. ولقد افتتن الشاعر بهذا الجانب الروحانى من جوانب الحياة البشرية افتتاناً دائماً، فكثر فى شعره التساؤل عن المبدأ والمصير وعن الروح والزمن، وعن الإنسان وأعماقه وحقيقته. وقد شخص الشاعر هذا الميل فى نفسه بقصيدة من روائع شعره عنوانها «قلبى» يفتتحها هذه الافتتاحية العظيمة:

كالنجم فى خفقٍ وفى ومضٍ ... متفـرداً بعــوالم السُّــدم

حيران يتبع حيـــرة الأرضِ   ومصـارع الأيـام والأمـــم
مستوحشًا فى الأفـق منفـردا   وكأنـه فى سامــر الشـــهب
هذا الزحام حياله احتشـــدا   هو عنه نـاءٍ جـد مغتـرب
مترنحًا كالعاشق الثمــــل   ريـان من بهـج ومن حــزن
نشوان من ألم ومن أمـــل   مستهــزئًا بالكـون والزمـن
تلـك السـماء على جوانبـه   بحر الحياة الفـائر الزبـــد
كم راح يلتـمس القرار بـــه   هيمان بين شواطئ الأبد(٧١)

إن الشاعر يعطينا بهذه القصيدة صورة من ميول قلبه وأهوائه، وإنها لصورة عظيمة حية. فهذا القلب الطموح يقدر أن يقف «متفرداً فى الأفق»، «يتبع مصارع الأيام والأمم» وما أعظمه مطلبًا. وفكرة هيام قلب الشاعر بين «شواطئ الأبد» فكرة عظيمة أيضًا ولكنها لا تفاجئنا لأننا نعرف أن «الملاح التائه» لا يتيه فى بحار الماء وحسب، وإنما فى بحار الزمن والفكر، وهى بلا ريب أعمق البحار. ومثل هذا الهيام لابد أن يحقق نتيجة كبيرة، فإذا نظرته تنفذ إلى الأعماق إلى الحقائق الكبيرة الرائعة:

بلغ الروائع من حقائقهـــا   فإذا السعادة توأم الجهلِ
هتف المحدق فى مشارقها   ذهب النهار فريسة الليلِ

ومن روائع شعره الفلسفى قصيدته الجميلة «الله والشاعر» وهى مطولة تقع فى عشرين ومائتى بيت انشغل فيها الشاعر بموضوعات فلسفية مثل مصير الإنسان، والصراع بين الجسد والروح، ومعنى الألم فى الحياة، وصلة الكون والطبيعة بالخالق الذى يتصف بالرحمة والجبروت معًا. والمطولة تدل دلالة عميقة على ولع الشاعر بالجانب الفكرى والروحانى من حياة الإنسان على الأرض، وموقفه الخاشع المنفعل من الذات الإلهية، وقلما نجد فى الشعر المعاصر- الذى يتجه عمومًا إلى الحسية والمادية - موقفًا روحانيًا خاشعًا كمثل موقف على محمود طه فى هذه القصيدة البديعة، فهو يفتتحها بمشهد من الظلام الرهيب والعواصف يقف فيه الشاعر مواجهاً السماء، ينعكس البرق على جبينه وقامته، وتصك الرعود سمعه، يقف هناك ليناجى الخالق العظيم ويزجى إليه شكاية البشرية المعذبة، ولا يختم المطولة إلا بمشهد مؤثر تركع فيه الإنسانية مبتهلة بالدموع الحارة والدعاء اللهيف إلى الله لتكفّر عن ذنوبها.

ومن شعره الفلسفى ما يستعمل فيه الرمز للتعبير عن المضمون الفكرى، ومثال ذلك قصيدته «التمثال» وتكاد تكون أجمل شعره على الإطلاق، وفيها يرتفع على محمود طه إلى الذروة بين شعرائنا المفكرين، دون أن يفقده ذلك مكانته بين الغنائيين. فالقصيدة كاملة الموسيقى، كاملة الفكرة، كاملة الصياغة. وقد صور فيها الصراع بين الإنسان والزمن، وأنهاها باندحار الإنسان. يبدأ بطل القصيدة «أو الشاعر» حياته بإقامة أمل عظيم «التمثال» ينذر له أيامه، فيعيش يزين هذا الأمل ، ويجمع له الحلى والكنوز من أطراف الوجود كله، المادى منه والروحى ولكن الأيام تنصرم والليالى تمر فلا يتحقق «الأمل الإنسانى» وتأتى الشيخوخة على الشاعر، وقد رمز إليها بمشهد العاصفة والسيل فتحطم نوافذ معبده وتسلمه إلى الضحى مهدم الروح مهزوم الفكر.

ويلاحظ أن الشاعر لم يعالج المحتوى الفكرى لهذه القصيدة معالجة صريحة وإنما ترك الفكرة تسقط من خلال الرموز دون أن يحاول إبرازها بالشرح، وذلك خير أسلوب فى الشعر؛ لأنه يحتفظ للقصيدة بجوها الموحى ويصونها من النثرية الباردة.

ومن شعر الرمز كذلك قصيدة «العشاق الثلاثة» وقد عرض الشاعر فيها قصة رمزية – نظنها من إبداع خياله، وإن كنا لا نملك دليلاً على هذا– وفكرة القصيدة أن ثلاثة محبين يدّعون أنهم يعشقون القمر وينذرون له حياتهم. ويسمع القمر نجواهم وهى ترتفع إليه من الأرض فيبحث عنهم، ولكنه سرعان ما يكتشف زيفهم جميعًا. أما الأول فإنه يخشى على نفسه برد الليل فيقنع برؤية القمر من زجاج النافذة. ويرمز على محمود طه بهذا إلى الذين يحبون حبًا سطحيًا يضعف عن التضحية، ولا يقدر على البذل الكبير، لأن هذا العاشق يجعل بينه وبين من يحب حجابًا ساترًا ثم يدّعى الحب. أما العاشق الثانى فإنه لا يقوى على النظر إلى القمر فيفضّل أن يراه منعكسًا فى ماء الترعة حفظًا لعينيه من بريق الضوء الباهر. ويرمز هذا إلى العاشق الضعيف الشخصية الذى لا يجرؤ على مواجهة كمال الحب وقوته الروحية فيتحاشاه بالنظر غير المباشر، بدلاً من أن ينمى قدرته الروحية على الارتفاع إلى مستوى النظر المباشر. وأما العاشق الثالث فإنه يشعل النار ليستضىء بها فى ظلام الليل وهو يناجى القمر، وفى هذا إنكار ضمنى لقدرة القمر على الإضاءة، فالعاشق هنا أضعف روحًا من أن يدرك جمال القمر وقوة ضيائه وهذا يثبت أن حبه ليس صادقًا، لأن الحب الحق هو الذى يصدر عن الإيمان المطلق بكمال الحبيب. أما القمر المعشوق فإنه فى القصيدة يرمز إلى «المعرفة والحكمة» كما يوحى الإهداء النثرى فى أولها.

وقصيدة «العشاق الثلاثة» هذه من أروع شعر الفكرة فى ديوان الشاعر، وإنما يُنقصها ضعف صياغتها وعدم ملاءمة وزنها لها كما سنذكر بالتفصيل فى موضع ذلك من الكتاب.

قصائد البطولة

عُرف على محمود طه بحبه الكبير للبطولة وتقديره العميق لها فهو يهتف لها متحمِّسًا ويمجدها حيث وقع عليها، ما يكاد يسمع ببطل يقدم على عمل نبيل فيه شجاعة وتضحية وكرم حتى تخلج نفسه اختلاجًا حاراً ويندفع فينظم قصيدة. ومحبة البطولة، فى نظرنا، مسحة فكرية خالصة فى نفس الإنسان ترفعه عن مستوى الحواس وضيق الأفق، إلى مرتبة تقدير الأعمال الروحانية السخية التى ينجزها قلة من الناس لهم من كمال الروح ونبل النفس وقوة الإرادة ما يرفعهم فوق الكثرة الغالبة من البشر. وليس الناس كلهم قادرين على تذوّق البطولة والإعجاب بها، فقد يمر العمل العظيم بالنفوس الغليظة فلا يثير فيها أكثر من إعجاب عارض هو أقرب إلى الدهشة منه إلى التقدير. وأما تقدير العمل البطولى تقديراً خالصاً، وتمثُّل ما وراءه من حماسة وطهارة فى النفس وأريحية فى الفكر، وتماسك فى الشخصية، وعظمة روحية، فتلك أشياء لا يقدر عليها إلا إنسان كبير النفس، رفيع مستوى الروح. أو لنقل إن من يستشعر عظمة البطولة لابد أن يملك فى نفسه سمة روحانية ترفعها إلى مستوى تلك البطولة بحيث يقدر أن يراها ويدرك أبعادها، ومن ثم يعجب بها ويتحمس لها.

ووفق هذا المعنى يكون على محمود طه على قسط كبير من الروحانية؛ فإن له قصائد متحمسة فى تحية أبطال وقفوا مواقف عظيمة. وهو يدرك هذا الهوى فى نفسه، هوى البطولة، ويشخصه فى قصيدة جميلة له رثى بها طيارَيْن مصريين احترقت بهما طائرتهما وهما فى طريقهما إلى الوطن:

أنا من يغنِّى بالمصارع فى العلا ... ويشيد بالآلام والأحزان
ماذا وراء الدمع من أمنية ... أو ما وراء النوح من نشدان؟
أصبحت ذا القلب الحديد وإن أكن ... فى الناس ذاك الشاعر الإنسانى
ووهبت قلبى للخطار فللهوى ... شطر وللعلياء شطر ثان

وعشقت موت الخالدين وعفت من   عمرى حقارة كل يوم فـــــــان

لولا الضحايا البـاذلون دماءهــــم   طوت الوجود غيابة النسيـان(٧٢)

فى هذه الأبيات يشخص الشاعر لفتة مهمة من لفتات طبيعته، فهو الذى «يغنى بالمصارع فى العلا» لأنه «عشق موت الخالدين» وهذا الحب للمصارع النبيلة فى ساحات العلا والخلود يجعله (يستصغر) «حقارة كل يوم فان» اليوم الفانى عنده هو الخالى من الأعمال البطولية، والأشواق الروحانية. وهذه اللفتة فى طبع على محمود طه تستطيع أن تلقى ضوءاً على كثير من شعره وهى من أكبر الأدلة على أن الدكتور محمد مندور لم يقع على الحقيقة عندما قال عنه إنه «بطبعه أبعد ما يكون عن الروحانية».

لقد قدّر على محمود طه مقتل الطيارين باعتباره عملاً بطوليًا فيه بذل نبيل للنفس وفداء. وهو يقول فى القصيدة إن فى التضحية بالحياة معنىً من معانى الخلود، لأن النفس الفادية تملك مقدرة روحانية انحدرت إليها من كمال أصلها، فالعمل البطولى إذن من سمات الكمال الإنسانى.

كونوا من الفادين إن عز الفدا   كم فى الفداء من الخلود معانِ؟

ومن روائع شعره فى حب البطولة والتغنى بها قصيدته البديعة «مصرع الريّان» وفيها يصور موت قائد بارجة حربية غرقت بارجته خلال الحرب العالمية الثانية فرفض أن يعيش بعدها لأنه آثر الموت غريقًا معها.

ويبدو لى أن سبب إعجاب على محمود طه بهذه اللمسة فى شخصية الربان يرجع إلى ما أظهر من قوة روحية، فإن هذا الربان يقدس القيمة الوطنية التى تكمن وراء البارجة التى يقودها، ومن ثم فإنه لا يقوى على رؤيتها تغرق وهو يملك من شجاعة الروح ما يجعله قادراً على اختيار الموت معها. أليس فى هذا صورة من «موت الخالدين» و«المصارع فى العلا»؟ وإنما نلتمس هذا التعليل لأننا لا نحب أن يمجد شاعرنا الانتحار، ونحن نؤمن بأن الإنسان خَلقٌ عظيم لا ينبغى أن يستسلم للهزيمة. وهذا الإنسان ولا ريب أكبر من ألف بارجة، وحياته ينبغى أن تكون أثمن من «الأشياء» كلها.

على أن قصيدة «مصرع الربان» لا تحيِّي الموت الحر من أجل القيم الروحية وحسب، وإنما تحيي كذلك قوة الروح التى جابه بها الربان مصرعه العظيم، فقد بقي واقفًا منتصب القامة يرقب البارجة تغوص به شبراً شبراً إلى أعماق البحر «حتى إذ بلغ الماء هامته ألقى بقبعته على الموج إجلالاً للموت، وإكباراً للبحر الذى حمله حيًا وضمه ميتًا».

واستقبل البحر صدراً حين لامسه كادت عليه جبال الموج تنهارُ
وغاب كل مشيد غير قبعة ذكرى من الشرف العالى وتذكار
ألقيتها فتلقىّ الموج معقدها كما تلقى جبين الفاتح الغارُ(٧٣)

ومن روائع شعر البطولة فى ديوان على محمود طه قصيدته العظيمة «طارق بن زياد» وقد سماها «من قارة إلى قارة» فجاءت صورة رائعة الحسن من صور البطولة العربية بكل ما وراءها من روحانية وفداء ومجد. وفى هذه القصيدة يرسم على محمود طه لطارق بن زياد تخطيطًا بطوليًا عميق التأثير:

ومَن الفتى الجبار تحت شراعها متربصًا بالموج والأنواءِ؟
يُعلى بقبضته حمائل سيفه ويضم تحت الليل فضل رداء
وينيل ضوء النجم عالى جبهة من وسم إفريقية السمراء(٧٤)

وقد كان طبيعيًا أن ينبهر الشاعر بتلك اللحظة البطولية العظيمة إذ أحرق القائد العربى سفنه ليقطع خط الرجعة على نفسه وعلى الجنود، فإما النصر وإما الموت. وقد وجد على محمود طه فى هذه البادرة البطولية صورة من استقتال الفدائيين الأحرار الذين ذكرهم فى «مصرع الربان»:

مصارع للفدائيين يعشقها مستقتلون وراء البحر أحرارُ

وتتمثَّل معانى البطولة بالنسبة لعلى محمود طه، كما نستخلص من قصائده، فى اتجاهين كبيرين تندرج تحتهما سائر التفريعات: (الأول) أن البطولة تنبع من قوة الروح الإنسانية ووعيها وثباتها. ولذلك نجده يرتفع إلى مستوى الروحانية كلما تحدث عن بطل. مثال ذلك أنه افتتح «مصرع الربان» بقوله:

يا قاهر الموت كم للنفس أسرارُ؟ ذُلَّ الحديد لها واستخذت النارُ

فإن بطولة هذا الربان تبدو للشاعر من أسرار «النفس» الإنسانية العظيمة التى

يذل لها الحديد ويشفق منها البحر نفسه. بل، إن الشاعر يعترف فى شعره بجبروت الحديد والنار وقوة البحر «وهو طاغية عات على ضربات الصخر جبار» كما يقول، إلا أن قوة الروح الإنسانية تبدو له أعظم وأروع. وذلك، فى نظرنا، أجمل ما فى هذه القصائد البطولية التى نظمها، وقد عبَّر عن قوة الروح فى قصيدته التى حيّا بها مدينة ستالينغراد وقد صمدت فى وجه الغزو النازى صموداً معجزاً. وجاء تعبيره عن هذا الإعجاب بالروح فى مطلع القصيدة فقال يخاطب «المدينة الباسلة»:

طلعوا جبابرة عليكِ وثاروا ووقفت أنت وروحك الجبار(٧٥)

والاتجاه (الثانى)، الذى تتمثل فيه معانى البطولة عند الشاعر، هو أن البطل يستبدل باللذائذ الحسية لذة القيم المعنوية والمثل الروحية. ومثال ذلك أن طارق ابن زياد يستعيض عن الغرام الحسى بحب الفتح والبطولة، فما يكاد يصل إلى الأندلس ويهبط إلى الجزيرة حتى يضطرب قلبه ويخفق خفقاناً شديداً، لا خفقان قلب العاشق الموعود بحبيبة أندلسية، وإنما خفقان قلب البطل الذى يصل إلى ساحة الجهاد ليضيف شرفاً إلى شرف العروبة، وليوطِّد الأساس لبناء دولة إسلامية تشيع الضياء والخير فى الغرب المتأخر المظلم:

وثبتَ فوق صخورها وتلمست كـفاك قلبًا ثائر الأهـواء
فكأنما لك فى ذراها موعـــــد ضر بته أندلسية للقـــاء

ويتجلى هذا الارتفاع فى حالة الربان الذى غرق فى ما نراه من عشقه وجماله، بحيث تحول هذا البحر إلى كأس مسكرة تغنى الربان عن الخمر المعتقة:

يترعن كأسك من خمرٍ معتقة البحر كف لها والدهر خمّارُ

وساقى هذه الخمرة هو عرائس الماء. وهذا السكر بالبحر وجماله معنى رمزى يدل على حب الربان للجمال. على أن لهذا الربان حبيبة أثيرة لا يفضل عليها أحداً:

وأنت عنهن مشغول بجاريـــــةٍ كأن أجراسها فى الأذْن قيثار
صوت الحبيبة قد فاضت خوالجه ورنّحتها من الأشواق أسفـــار

فمن تراها هذه الحبيبة؟ وسرعان ما نكتشف أنها ليست امرأة، وإنما هى البارجة المغرقة فلا حبيبة سواها لهذا العاشق البطل. ولا يخفى أن البارجة لا تصبح حبيبة إلا إذا أحاطت بها فكرة معنوية يقدسها الربان، كما أسلفنا.

القصائد الروحانية

تذهب الفكرة الشائعة عن على محمود طه إلى أنه شاعر منغمس فى الحواس، يحب اللهو والخمر والمرح، وينتهز الأيام لينال أكبر قسط من اللذة والمتعة . وقد حمل الدكتور محمد مندور هذه الفكرة إلى أقصى الطرف فقال عن الشاعر إنه «أبعد ما يكون عن الروحانية» جاعلاً ذلك البعد بعد طبع وفطرة، وبذلك نفى حتى الاحتمال الواضح بأن يكون بعده هذا ناشئًا عن تأثره بمدنية الغرب المادية. ونحن، كما سبق أن قلنا، نميل إلى مخالفة هذه الفكرة الدارجة، ومذهبنا أن وراء المظهر الحسى فى شعر على محمود طه أسراراً ينبغى أن يُزاح عنها الستار، لأن فى قصائده مظاهر روحانية أصيلة ترفعه نحو الذرى الروحية وراء عوالم الحواس والمادة. ومن أبسط مظاهر هذه الروحانية موقف الشاعر الخاشع من الذات الإلهية فى قصيدة «الله والشاعر» التى تنتهى بمشهدٍ لصلاة عامة، مبللة بالدموع التى تذرفها البشرية وقد ركعت تصلى مبتهلة إلى الخالق. ولقد أثبت الشاعر فى أول هذه القصيدة كلمة جميلة مترجمة عن الشاعر الفرنسى لا مارتين هذا نصها: «سموتُ مستقبلاً وجهك فقالت لى الطبيعة: سر فى طريقك، ما أنبه شأنك، إنه رآك».

والحق أن لدى على محمود طه غير قليل من مشاعر المتصوفة ومواقفهم حتى أكاد أحيانًا أتخيل- دون أن يكون لدى الدليل الواقعى- أنه قد يكون أقبل على التصوف والعبادة فى مرحلة مبكرة من حياته. وما قصيدة «الله والشاعر» إلا بقية من هذه الفترة ترسَّبت فى نفسه وخالطها الفكر والتساؤل. وفى قصيدته «ميلاد شاعر» صورة صوفية أخرى رسم فيها على محمود طه مشهداً للطبيعة الجميلة وقد انبعث فى أنحائها صوت الله «فى محيط من الأشعة غامر»، وتنقل القصيدة بعد ذلك ما قاله الخالق للشعراء:

ادخلو الآن أيها المحسنونا
جنةً كنتمو بها توعدونا
اجعلوها من البدائع زونا
واملأوها من الجمال فنونا
واملأوها فنًا وليس فتونا

وانشروا الصفو فوقها والسكونا[٧٦]

فهذه العناية بالاستماع إلى صوت الخالق، والتماس رضاه عن مسلك الشاعر وآرائه، وعن البشرية ومواقفها، كل ذلك ينم عن اتجاهات روحية لا سبيل إلى الشك فيها. لا بل إن على محمود طه لا يستطيع أن ينسى الله حتى فى أشد مواقفه الحسية كما وقع فى قصيدته «تاييس الجديدة»، وفيها يلتفت فجأة إلى ذاته، خلال مشهد من السكر والصخب، فيتذكر الخالق فينفجر مستغفراً معتذراً:

يا رب صنعك كله فــتن	أين القرار وكيف مطرحى؟
تاييس لم تعبث براهبـها	لكنه أشـفى على البُــــرحِ
ما بين أسرارٍ مغلَّقــــة	وطـروق باب غير منفتــحِ
عرض الجمال له فأكـبره	ورآك فيه فجن من فـرح[٧٧]

ونحن لا ننكر أن سياق هذا الاعتذار وأسلوبه لا يرضيان القلب الخاشع الذى يتذوق الجمال والكمال والعمق والعظمة فى ذات الله الكريمة، إلا أن التفات الشاعر إلى الله فى تلك اللحظة الحسية لايصدر إلا عن أعماق تملك الإيمان فلا تفقده حتى وهى تائهة فى لجج الحواس.

نضيف إلى ذلك أن على محمود طه يشبه نفسه هنا براهب أناتول فرانس الذى كان زاهداً طاهراً فسقط فى غرام الغانية «تاييس» والتشبيه خصب فى دلالته، وربما أيد خيالنا حول مرور على محمود طه بفترة روحانية مبكرة فى حياته، خرج منها- مثل بافنوس الراهب- إلى هذه الحسية التى تصفها قصيدة «تاييس الجديدة».

وليست روحانية على محمود طه مقتصرة على تطلُّعه إلى الله وحسب، وإنما صبحبتها مظاهر أخرى منها صور الخمرة التى ترد فى شعره وأغلبها صور رمزية تشبه صور الصوفية. وأول قصيدة نطالعها فى هذا الموضوع ترد فى مجموعته الشعرية الثانية وهى قصيدة «كأس الخيَّام» التى يقول فيها مخاطباً هذا الشاعر القديم وحبيبته:

فادخلا بين ضياء وغمــــام	حـانَة الأقــدار والليل القديـم
مجلسًا يهفو به روح الغــرام	كل نجـم فيه سـاقٍ ونديـــم

وانهلا من سلسل النور المذاب خمـرة ليـس لها من عاصـرِ
قنع الصوفى منها بالحبـــاب وهى تنهل بكـأس الشاعـــــرِ
فارو يا شاعر عن إشراقـــها إنما كأسك نـور وصفـــــاء
كيف طالعت على آفاقهـــــا روعـة الغيب وأسرار السماء
كيف أبصرت الجمال المشرقا بصـر الفـانين فى حب الإلـــه
وفتحت الأبد المستغلقـــــا عن ضمير الكون أسراً الحياه(٧٨)

وفيها يتحدث عن «سلسل النور» باعتباره خمراً، وعن «النجم» باعتباره ساقياً ونديماً، وعن الأقدار باعتبارها «حانة» ثم يقول إن هذه الكأس التى يشربها الخيام «نور وصفاء» وإنه يطالع على آفاقها «روعة الغيب» و«أسرار السماء». وفى الأبيات إشارات صريحة إلى «الصوفى» و «الفانين فى حب الإله». فهل يذهب على محمود طه مذهب الذين يعتبرون خمرة الخيام رمزية تشير إلى معانٍ أبعد من المعانى الحسية الظاهرة؟ أم هو يحاول الارتفاع بالخمرة الحسية إلى المستويات الروحانية؟

وقد يلقى تساؤلنا هذا ظلاً من الشك على مقصد الشاعر، وإنه ربما قصد الخمرة الحقيقية وفضلَّها على خمرة المتصوفة بدليل قوله «قنع الصوفى منها بالحباب وهى تنهل بكأس الشاعر»، ومن ثم فإن الوسيلة لقطع الشك باليقين أن نراجع أوصاف الخمرة فى قصائد الشاعر الأخرى مثل الإشارة التى وردت فى القصيدة التى رثى بها حافظ إبراهيم، وفيها يقول يخاطبه:

وسلسلت فى أندائها وشعاعها جنى كرمة لم يحوها كفّ عاصرِ
تدفّق بالخمر الإلهى كأسهـــا فغـــرِّدْ بالإلهـــام كـــل معاقـــرِ
على النيل روحانية من صفائها ولألاء فجر من سنا الخلد سافر(٧٩)

فالنبرة الصوفية فى هذه الأبيات عالية علواً واضحاً بما ورد من ألفاظ «لم يحوها كف عاصر» و«الخمر الإلهى» و «روحانية» و«الخلد» وسوى ذلك من ألفاظ تعطى دلالة صوفية بالمجاورة لا بذاتها. ولعل «الروحانية» التى تشعها هذه الخمرة التى يصفها على محمود طه تذكرنا بخمرة ابن الفارض:

تهذِّب أخلاق الندامى فيهتدى بها لطريق العزم من لا له عزمُ

وآخر ما يصح قوله تعليقًا على هذه الأبيات، المنظومة في مخاطبة شاعر، أن الخمرة فيها رمز للشعر والإلهام. ومن عادة على محمود طه أن يستعمل هذا الرمز في قصائده، وأبرز مثال على ذلك القصيدة المعنونة «خمرة الشاعر» فما خمرة الشاعر أولاً؟

بت أسقيها وتسقينى على محض الوفاء

خمرة ما قبلَّتْ غير شفاه الأنبياء

خمرة فى الغيب كانت قطرات من ضياء

خُتمتْ بالشفق الوردىّ فى أصفى إناء

جُعلتْ فخّارتاه من صفاء ونقاء

هذه الخمرة كانت لملوكٍ أتقياء(٨٠)

أما التى بات «يسقيها وتسقيه» فهى ليست حبيبة من البشر وإنما هى «ربة الشعر» التى يفتتح القصيدة بالحديث عنها. وأما أوصاف الخمرة فهى بمجموعها دليل على أن هذه الخمرة ليست الخمر وإنما هى رمز لروحانية الشاعر وقداسة مشاعره، ذلك أنه قد استعمل فى نعتها ألفاظًا مثل «الأنبياء» و«صفاء» و«نقاء» و«أتقياء». ويكاد هذا الجو الروحانى الذى يحف بخمرة الشاعر يذكّرنا ثانية بخمرية ابن الفارض التى لم تكن الألفاظ الحسية فيها إلا رموزاً للمعانى الروحية العميقة التى تكمن وراءها:

شربنا على ذكر الحبيب مدامةً   سكرنا بها من قبل أن يخلق الكرمُ

فلئن كان ابن الفارض ينتشى بالخمرة الإلهية «من قبل أن يخلق الكرم» لقد انتشى على محمود طه بالخمرة الشعرية التى «ماقبلت غير شفاه الأنبياء» الملهمين.

ثم ماذا فى هذه القصيدة الخمرية لعلى محمود طه؟

فيها أن «الملوك الأتقياء» يورثون دنان هذه الخمرة الروحية غلامًا عربيداً غزلاً من عشاق البحار المتنقلين، وصفات هذا الغلام تشبه صفات على محمود طه:

عـشق البـحـر وعـاف مـرفـوع البناء

ومضى يضـرب فى الكون على غيـر اهتداء

عـاش كالقـرصان يطوى كل بحـر وفضـاء

بشراعٍ صنعه إحـدى أعـاجيب الخفـاء

وهذه الصفات ذات ملامح روحية أكيدة، فإن عشق البحر دليل خصوصية فى النفس، يقابلها هجر «القصر» أو هجر التصنع الحضارى والمادة التى تشغل الحواس. والشراع المصنوع صنعًا عجيبًا خفيًا جانب روحى أيضًا، لأنه يمثل صنف «الجمال» الذى يحبه هذا الغلام. ونحن نعلم من سائر شعر على محمود طه أن البحر يرمز إلى الحياة والمعرفة والمجهول والشعر.

ثم نقع على هذه اللفتة. إن هذا الغلام كلما هم أن يشرب الخمرة التى ورثها عن الملوك الأتقياء ارتدّ وأغضى فى حياء:

همَّ أن يشرب فارتد وأغضى فى حياءٍ
ضن بالقطرة منها وكذا شرع الولاء

ومضى جيلٌ وجيل....

حتى مات «الغلام» بعد أن أوصى بدنان الخمرة «إلى الملاح التائه» المعاصر الذى يجدد حياة الملاح القديم وينشر لواءه فى البحر.

وهكذا نجد القصيدة حافلة بالرموز الروحية ولا صلة لها بالخمر الحقيقة إطلاقًا. وإنما ترمز هذه الخمرة إلى الحقيقة الشعرية التى تقابل عند على محمود طه حقيقة الروح الإنسانية الباحثة عن المجهول، المتطلعة إلى الله، وإلى الأمانى الفكرية والذرى العاطفية.

ولا بد لنا، قبل أن نختم هذا الموضوع، أن نشير إلى قصيدة «الكرمة الأولى» وهى قصيدة ذات جو مبهم، ولا نظن أن من الممكن الاتفاق على معنى مؤكد لها، وإنما سيختلف حولها النقاد، وكل ما يلوح أكيداً هو الصفات التى أسبغها الشاعر على «الكرمة»:

تسمـو بها الأرواح   عـن عالم الإثـم
شفافة الأقـــداح   فى رقة الحلم[٨١]

وهذه الصفات تشبه صفات الخمرة الفارضية المشهورة:

فإن ذكرتُ فى الحى أصبح أهله   نشاوى فلا عار عليهم ولا إثمُ

وما عدا ذلك لا تبدو فكرة «الكرمة الأولى» مفهومة، لأن الخصائص الروحانية للكرمة غير موضحة فى إطار فكرة، وإنما تركت غامضة غموضًا غير فنى. وهذه ليست أول مرة يقع فيها على محمود طه فى هذا، وإنما وقع فيه فى مسرحيته الفلسفية «أرواح وأشباح»، وفى قصيدته «امرأة وشيطان». والظاهر أن بريق الفكرة يفتن شاعريته فلا يصبر حتى يجد له إطارًا ملائمًا، وإنما يندفع فيصوغها فى أول هيكل يخطر له، دون أن يحرص حتى على مداواة التناقض والإبهام. وهذا نقص فى بناء آثاره الشعرية، وإن لم يمس الجانب الفكرى من تلك الآثار.

الفصل الثالث
القصائد الإنسانية والقومية

فى مسرحية «أرواح وأشباح» ورد هذا الوصف للشاعر:

إذا ما هوت ورقات الخريف ... أحس لها وخزات السنان

وإن سكبت زهرةٌ دمعة ... فمن قلبه انحدرت دمعتان(٨٢)

والحقيقة أن هذا وصفٌ جيد لعلى محمود طه نفسه، فقد كان مرهف النفس، عميق الإحساس، يعيش متفتِّح القلب يلتقط كل ما يدور حوله فى الحياة بتأثر شديد، ويتحسس الوجود تحسس الفنان المرهف.

ولذلك نجد فى شعره مجموعة طيبة من القصائد الإنسانية التى تشارك الآخرين همومهم وتعيشها فى عمق مؤثر.

وخير مثال لقصائده الإنسانية تلك الأنشودة الموسيقية التى صور فيها انفعالاته حين رأى فنانة عمياء تعزف على القيثار وتقود فرقة موسيقية فلم يعرف الهدوء حتى نظم لها قصيدة جميلة حيًّا فيها روحها المكبلة وجمالها الحزين. وهو يرتفع فى هذه القصيدة إلى ذروة رفيعة من ذرى الحس الإنسانى فيخاطب الفتاة الكفيفة بقوله:

خذى الأزهار فى كفيـ ... ـك فالأشواك فى نفسى(٨٣)

وبقوله:

إذا ما ذابت الأنداء ... فوق الورق النضر

وصبَّ العطر فى الأكما ... م إبريق من التبر

دعوت عرائس الأحلا ... م من عالمها السحرى

تذيبُ اللحن فى جفنيـ ... ـكِ والأشجانَ فى صدرى

وإنما يحزن الشاعر لأن الفتاة العمياء التى تبدع الفن وتسعد الجمهور بأنغامها محرومة من التمتُّع بضوء النجوم ووميض البرق وزهرات النرجس. وحزنه هذا يبلغ درجة يصبح معها جرحًا فى قلب الشاعر:

أمهدَ النور ما لليـــــل قد لفك فى جنح؟
أَضِئ فى خاطر الدنيا ووار سناك فى جرحى

وهذا المستوى من الحس بلا ريب مستوى رفيع. وإنه يُعد نبلاً وارتفاعًا من الشاعر أنه لم يسئ إلى الفتاة الجميلة بالأوصاف الجنسية التى يقع فيها أحيانًا، وإنما وقف موقفًا خاشعًا أمام ذلك "الجمال الجريح" على حد تعبيره فى التقدمة النثرية التى مهَّد بها للقصيدة.

ومن روائع شعره الإنسانى قصيدته «ليلة عيد الميلاد» التى نظمها خلال الحرب العالمية الثانية، وقد أقبل هذا العيد على العالم المسيحى والدمار يسرح فيه، والنيران تأكل المدن والقرى والبشر، والأمهات ينتظرن عودة أبنائهن من الجنود اليافعين، وفى هذه القصيدة يقول:

ليلة الميلاد والدنـــــــيا دمـــــوع ودماءُ
فى ربوعٍ كان فيهـــــا لك بالســـلم ازدهـاء
لم تصافحك مـن الأطـفال أحـــلام وضـاء
رقدوا غير عيـــــــون ريـــع منهــن الفضـاء
ترقب الآباء هل عــــادوا وهل حـان اللـقاء
بين أيدى أمهــــــات بتن والليل جفـاء
فى طوايا النفس يبكيـن وقد عز الرجاء(٨٤)

وفى هذه القصيدة يرتفع صوت الشاعر الغاضب للأبرياء، الساخط على مثيرى الحروب، فنجده – كما وصف نفسه فى مطوَّلته «الله والشاعر» – «الشاعر الشاكى شقاء البشر»، ومع أن القصيدة، فى سياقها العام، أشبه بمرثية للإنسانية الحزينة الرازحة تحت عبء العذاب والجوع والنار، إلا أن نبرتها تصل أحيانًا إلى درجة الاحتجاج القوى على الغرب، بلغة القاضى العادل الذى يملك زمام الحق فى يده. وفى أمثال هذه الأبيات تتجلَّى شخصية على محمود طه، وهى تجمع فى أعماقها الخير والصلابة والأصالة، ومثالها قوله فى القصيدة:

وعجيب قيم للمــــوت يساق التعساءُ
فى سبيل الخبز؟ والخبـز اكتساب ورضاءُ

فى سبيل الحق؟ والحق لدى القوم طلاء

فى سبيل المجد؟ والمجد من البغى براءُ

ويجدر بنا أن ننبّه إلى قوة المنطق، ووضوح الفكر فى هذه الأبيات التى يفنِّد الشاعر فيها مزاعم تجار الحروب الذين يتظاهرون بحب الخير ليخفوا دوافع القتال الحقيقية.

ومن عيون الشعر الذى يجمع الإنسانية والقومية قصيدة «إلى الطبيعة المصرية» التى تشخص مسحة الكآبة التى كان الشاعر يحسها كلما رأى مشاهد الطبيعة فى بلده، وقد استطاع أن يحقق فى القصيدة الشعرية العالية والواقعية معاً وهذه أبياتها الأولى:

لم أنتِ أيتها الطبيـ ـعة كالحزينة فى بلادى؟

لولا أغاريد ترسَّل بيـ ـن شادية وشادى

وخيال ثورٍ حول سا قية يراوح أو يغادى

وقطيع ضأن فى المرو ج الخضر يضرب بالهوادى

لحسبت أنك جنـ ـة مهجورة من عهد عاد[85]

إلى أن يقول:

حسنٌ يروع طرازه ويُمل فى نسق معادِ

أرنو إليه ولا أحس بفـ ـرحة لك فى فؤادى

حسناء ساذجة الملا مح فى إطار من سواد

دمنٌ يقال لها قرى غرقى أباطح أو وهاد

وهو يصف فى القصيدة مأساة الفلاح المصرى قبل ثورة ٢٣ يوليو (تموز) فيلخصها فى بيت معبر:

لهم الغراس ورعيه ولغيرهم ثمر الحصادِ

وللشاعر قصائد إنسانية أخرى لم تبلغ مستوى هذه التى اقتطفنا منها، مثل قصيدة «على الصخرة البيضاء»[86] وفيها يصف قرية مصرية طغى عليها البحر

فأغرقها بما فيها من بشر وأكواخ. وله كذلك قصيدة نبيلة فى «أندونيسيا»[٨٧] يحيّى فيها كفاحها ضد الاستعمار ويصف ما قدمت من ضحايا وقرابين.

على أن قصيدة على محمود طه الإنسانية الكبرى هى مطولته «الله والشاعر»[٨٨] وإنما امتنعنا عن تقديمها والاقتطاف منها لأننا خصصناها بفصل طويل فى هذا البحث، فللقارئ أن يرجع إليه.

***

وفى الحقل العربى كان على محمود طه من أشد الشعراء تحمسًا للقضية العربية، فكانت نفسه الصافية تلتقط أحداث العالم العربى، فيتفجّر لها فى قصائد تهز عواطف الجمهور العربى الكبير. وكان يدعو إلى الوحدة العربية كلما سنحت مناسبة يستطيع أن يرفع صوته فيها. ولعلنا لاننسى أن حكومة مصر فى أيام على محمود طه – وقد توفى قبل قيام الثورة – كانت حاقدة على الفكرة القومية، وقد عملت على قتل عروبة مصر، بالدعوة إلى الفرعونية. ومن ثم نستطيع أن نُقدِّر أصالة الشاعر وعروبته حين يقول:

أرض العروبة لا تخوم ولا صوى ... ما مصر غير الشام أو بغداد

وقد نظم سنة ١٩٤٤ قصيدة متحمسة حيا بها زعماء الأقطار العربية الذين اجتمعوا فى الإسكندرية لتأليف الجامعة العربية، وفيها يقول:

بنى العروبة دارَ الدهرُ واختلفت... ... عليكمو غيرٌ شتى وأرزاءُ
مضى بضائقتيها الأمس وانفسحت ... أمام أعينكم للمجد أجواءُ
اليوم شيدوا كما شادت أبوتكم ... شرقًا دعائمه كالطود شمَّاءُ
دستوره وحدة مثلى وشرعته ... بالحق ناطقة بالحب سمحاء
شدوا على العروة الوثقى سواعدكم ... لا يصدعنكمو بالخلف مشّاءُ
لم تنأ بغداد عن مصر ولا بعدت ... لبنان والمسجد الأقصى وشهباء[٨٩]

وهو يصدر فى شعره القومى عن إيمان عميق بأصالة الأمة العربية وعظمة روحها وقدرتها على إبداع الحضارة، وهذا ملموس فى أغلب قصائده، ومن ذلك قوله:

هم العرب الصيد لا تحسبن ... بهم ضعةً أو ضنى أو كلالا

نماهم على البأس آباؤهــم   قســاورة وســيوفًا صقــالا
بناة الحضارة فى المشرقــين   ذرى يخشع الغرب منها جلالا[٩٠]

وهو يشخص الموقف السياسى الذى يحف بقضية فلسطين تشخيصًا شعريًا واقعيًا فيشير إلى سطحية (الوعود) التى طالما أعطاها الغرب للشرق العربى، ويسخر منها ويحذر الغرب من أن يستخدمها ثانية لأن الأمة العربية قد صحت من أحلام اليقظة وعرفت الطريق. وفى ذلك يقول من قصيدة فى فلسطين:

ألا أيها الشادى الذى أطرب الـورى   بحلو حديث عن حقـوق وآمــالِ
وقــال لـنا: فى عالـم الغـد جـنة   غـزيرة أنهــار وريفــة أظــلالِ
سمعـنا، خُدعــنا، وانتبهـنا فحـسبنا   لقد ملّت الأسماع قيثارك البـالى
ويا أيهــا الغــرب المــواعد لا تـزد   كفى الشرق زاداً من وعود وأقوالِ
شبعـــنا وجعــنا من خـيال منّــمقٍ   ومنه اكتسبنا ثم عــدنا بأسمــالِ
فلا تندب الضعفى وتغصب حقوقهم   فتلك إذن كانت شريعة أدغالِ[٩١]

وهذا شعر سياسى لطيف، فيه نغم يترقرق على رغم الجهورية العالية فيه. فما أجمل قوله «سمعنا خدعنا وانتبهنا» فقد لخص فيه مأساة العروبة التى رزحت تحتها طويلاً. وحين صاغها الشاعر فى ثلاثة أفعال ماضية متتالية أعطاها صفة القطعية بحيث أصبح فيها معنى كامل يقول للغرب «لقد انتهى زمن الوعود وجاء الصحو»، وما أجمل هذا البيت:

شبعنا وجعنا من خيال منمق   ومنه اكتسبنا ثم عدنا بأسمال

أليس معناه أننا شبعنا من الألفاظ الخلابة والوعود المعسولة ثم لم نجد من شبَعِنا غير الجوع؟ ثم نجد الاستعارة الثانية: أنتم تكسوننا بالكلمات فلا نفيق إلا على أسمال وخرق.

ومن قصائده العربية ما حيا به أشخاصًا يرمزون إلى قضية العروبة مثل مفتى فلسطين الأكبر السيد أمين الحسينى، والمجاهد فوزى القاووقجى، ويوسف العظمة شهيد ميسلون سنة ١٩٢٠.

وسنكتفى من استعراض شعر على محمود طه الإنسانى والقومى بهذا القدر لكى نتفرغ لتشخيص قيمة هذا الشعر.

الملامح العامة لهذه القصائد

تتصف قصائد علي محمود طه السياسية والإنسانية بثلاث صفات عامة تغلب عليها جميعاً:

١- الجهورية، ونقصد بها هنا النغم الشعري العالي الذي يرنّ ويقرع الأسماع بإيقاعه وموسيقاه. ولذلك يختار الشاعر لهذه القصائد أوزانًا معروفة بموسيقيتها مثل البحر الكامل، والرمل، والبسيط. وصفة هذه الأوزان أن الشطر فيها مفروز فرزًا واضحاً يدركه السمع، بحيث يلتقطها السامع بسرعة ويطرب لها، وهي في هذا تخالف أوزاناً مثل الخفيف والمتقارب والمنسرح والطويل، فهي كلها هادئة بطيئة ذات صفة تأمُّلية.

٢- التعبير المباشر الصريح، ونريد به أن هذه القصائد تخلو من الرمز تمام الخلوّ، فهي تصور المعنى تصويراً واضحًا بألفاظ مستعملة بمعانيها القاموسية، دونما استغلالٍ للطاقة الشعورية التي تكمن وراء اللفظة، ودونما تظليل أو عناية بالجو. كذلك تخلو هذه القصائد من الصور إلا نادراً، والعواطف فيها لا تصعد إلى ما وراء الحماسة القومية، أو النخوة الإنسانية. إن الشاعر لا يكتب بمشاعره الشخصية وإنما يقف موقف الواصف الذي يوجِّه خطاباً إلى الجمهور.

٣- يستعمل الشاعر في هذه القصائد ما سميناه باسم «الهيكل المسطح» وهذه صفة هذا «الهيكل»:

إنَّه يتركب من جزئيات مرصوصة لا من وحدة كاملة مشدودة. ولو أردنا أن نضع هذا المضمون في صيغة أخرى لقلنا إن القصيدة المسطحة تكون مستوية سائبة غير مشدودة ذلك الشد المحكم الذي تجده في القصائد التي تصف أحداثًا. إنها قصيدة تقوم على خليط من الأبيات الجميلة، كل بيت فيها منفصل عما حوله قائم بذاته. ومن مجموعة الأبيات لا تنشأ فكرة عامة غير الفكر التي وردت في كل بيت، ولا يصعد الشعور إلى قمة. إن العاطفة في القصيدة موزعة بالتساوي على الأبيات، كل بيت يضيف لمسة شعورية جديدة، والإحساس لا يتكاثف في موضع دون موضع.

كما أن القوى لا تتجمع لتلتقي في ذروة متشابكة، وإنما تجري عناصر الموضوع مستقلة مجزأة كما يجري جدول في أرض منبسطة لا تعلو ولا تنخفض ولا

تتخللها غابات كثيفة معرقلة ولهذا نستطيع أن نحذف ما نشاء من أبيات، وأن نقدم ونؤخر، دونما حرج.

على أن أبرز خاصية لقصائد الهيكل المسطّح أنها مملوءة بالفجوات فمن السهل أن نضيف إليها ما شئنا من الأبيات دون أن تفقدها وحدة أو نسيء إلى رابطة فيها. وهذا لأنها في الأصل أشبه بأرض فضاء ممتدة لا بداية لها ولا نهاية، ولا تختلف فيها جهة عن جهة. إن في وسع الشاعر أن يوصلها إلى ما شاء من الأبيات والشرط الوحيد أن يشدها شداً ما ويحدث فيها رابطة ولو شكلية. ولعل خير رابطة يلجأ إليها الشاعر في القصيدة المسطحة هي استعمال القافية الموحدة، وذلك لأن هذه القافية تصبح أشبه بسياج متين يشد الأبيات المفككة في داخله(٩٢).

وهذه الصفات التي ذكرناها خاصة بشعر علي محمود طه القومي والإنساني، فلا نجدها في شعره العاطفي والفكري، حيث يغلب الهيكل الهرمي. والهيكل الهرمي هو الأسلوب الذي يبني القصيدة بناء عضوياً متماسكاً يرتفع فيه الشعور إلى ذروة ثم يتلاشى تدريجياً، حيث يصعب التقديم والتأخير والحذف والإضافة حتى يكاد يمتنع كما في قصيدة «التمثال» و«رجوع الهارب» و«الله والشاعر» وسواها. وقد اطّرد هذا التوزيع في شعر الشاعر كله، فهو يستعمل الهيكل المسطح كلما نظم شعراً وطنياً أو إنسانياً، ويستعمل الهيكل الهرمي في شعره العاطفي.

وهذا نموذج من شعره السياسي المسطح نرجو أن يلاحَظ فيه أن للبيت كياناً موسيقياً ومعنوياً مستقلاً بحيث يسوغ التقديم والتأخير:

أقبلت بين صفوفهم متقرباً	بأزاهري مترنّماً بمدائحي
حيث الشهيد رنا لمطلع فجره	ورأى الغمائم في الفضاء الفاسحِ
وتلفتت لك روحه فتمثّلت	وجه البطولة في أرق ملامحِ
حيث الربى في ميسلون كأنما	تهفو إليه بزهرها المتفاوحِ
وكأنما غسلته بغدادية	بدموع ملك في ثراك مراوح
أسعى إليه بكل ما جمعت يدي	وبكل ما ضمت عليه جوانحي(٩٣)

كما يلاحظ في هذا المقطع أنه يكاد يخلو من الصور، وهو في هذا يختلف عن الشعر العاطفي حيث يستعمل الشاعر الرموز والصور والجو والتلوين، وحيث اللغة أكثر شاعرية وجمالاً، والقصائد أحفل بالموسيقى والعمق.

وجديرٌ بنا أن نقف وقفة قصيرة نتساءل فيها عن سر هذه الظاهرة، فلماذا ينظم على محمود طه قصائد الحب والفكر فيخلق لها هياكل هرمية معقّدة يوزع فيها العاطفة والصور توزيعًا فنيًا يجهد له بينما يقف فى شعره السياسى (ويجب أن نستثنى الشعر الإنسانى هنا) عند الأسلوب المسطح لا يتعداه؟ أتراه يعتقد أن الشعر القومى لا ينبغى أن يكتب بغير الهيكل المسطح؟ وما مصدر هذا الاعتقاد عنده، إذا وُجِد حقًا؟.

منبع هذه الظاهرة

حين نحاول الإجابة على هذا السؤال، نستذكر أبياتًا للشاعر وردت فى إحدى قصائده التى نظمها فى مناسبةٍ ما، وهذا نصها:

الشعر عندى نشوة علوية — وشعاع كأس لم يقبلها فمُ
ولحون سلم أو ملاحم غارة — غنى الجبالَ بها السحابُ المرزم
أرسلتُهُ يوم النداء فخلتُهُ — نارًا وخلت الأرض خضّبها الدمُ

وفيها يصف شعره بما يحب أن يوصف به، وذلك بديهى لأن هذه الأبيات قد جاءت فى سياق فخر. فما الوصف الذى يؤثر على محمود طه أن يوصف به شعره؟ يقول إنه يرسل شعره (يوم النداء) ليكون (نارًا) بحيث يخيل إليه من تأثير هذه الشعر، أن «الأرض خضبها الدم». وإذا ترجمنا هذا البيت إلى لغة الواقع كان المعنى أنه يريد شعره لوصف الملاحم البطولية والمعارك المجيدة، يرفع صوته عاليًا ليشعل نار الحماسة فى صدور المقاتلين، ويغنّى ليترنَّم بأمجادهم وبطولاتهم. أو لنقل إنه يريده شعرًا سياسيًا عالى النبرة، نارىّ المعانى جهورىً الهتاف لينسجم مع هذا الجو المخضّب بالدم. هذه إذن صفة الشعر القومى الجيد عند على محمود طه، خاصته الواضحة هى الجهورية والفخامة وعلو النبرة، وهدفه أن يلهب أحاسيس القتال والصمود وحب المجد والبطولة فى نفوس الجمهور العربى الكبير.

والمعنى الكامن وراء هذا أن شعره السياسى مرتبطٌ كل الارتباط بالجمهور، إليه يتجه، وله يغنى، ومن ثم فإن هذا الارتباط يترك أثره فى أسلوب ذلك الشعر ومضموناته وصوره وموسيقاه. ووجه ذلك أن الشاعر الذى يتّجه إلى الجمهور يحرص

على أن يستعمل أساليبه التى يتذوقها ويحبها، ويقف عند المستويات العاطفية التى تمثل الأغلبية بكونها وسطًا بين الارتفاع والانخفاض.

وما الذى يؤثره جمهورنا العربى العام؟ أما الاتجاهات الرمزية والتعبيرية فى الشعر فهى ما زالت بعيدة عن ذوقه ومأثوراته كل البعد بحيث يحسها تضايقه وتُنفِّره. ولا ينبغى أن يلوح ذلك غريبًا، لأن هذا الجمهور لم يقرأ الشعر الغربى الذى وفدت إلينا منه الصور الحديثة لهذه الاتجاهات.

وإنما أَلِف أن تقرع سمعه قصائد شوقى وحافظ والرصافى والشبيبى ومطران، فيطرب لموسيقاها واستقلال أبياتها وفخامة صياغتها. وقد ألف أن يكون الأسلوب المتبع فى الشعر السياسى أن يركز المعنى الكبير فى بيت واحد شديد الرنين متين الصياغة قطعىّ اللهجة وهذه أمثلة:

للزهاوى:

وكل حكومةٍ بالسيف تقضى   فإن أمامها يومًا عصيبا

وللسيدة أم نزار الملائكة(٩٤):

أقسموا لا ترى فلسطين ذلاً   أو تكون الأشلاء ملء البيدِ

ولشوقى:

وللحرية الحمراء بـــابٌ   بكل يدٍ مضرجة يُدق

وللشبيبى من قصيدة مشهورة:

حكم الناس على الناس بمـــا   سمعوا عنهم وغضّوا الأعينا

كذلك كان على محمود طه، الذى يريد لشعره أن يكون (نارًا) تلهب قلب الأمة العربيـة يحاول أن يقيم شعره السياسى على استْقلال البيت فينظم البيت الجامع للفكرة، وقوة اللفظ، ورنين النغم، وبذلك تلتهب الأكف النشوى بحرارة التصـفيق. والواقع أن الغاية التى كان يستهدفها تبرر اتجاهه هذا إلى الهيكل المسطح الذى يضمن للبيت استقلاله، ويبيح له أن يكون من القوة بحيث يهدم أية محاولة لبناء القصيدة بناءً عضويًا متماسكًا.

ومن الحق أن نقرر فى ختام هذا الفصل أن شعر على محمود طه القومى قد أدى رسالته الطيبة التى أرادها الشاعر له، ولسوف تذكره الأمة العربية بالثناء لمواقفه العربية وحماسته للوحدة، وألمه لضياع فلسطين سنة ١٩٤٨، ولا شك فى أنه، لو أمهله الأجل، بحيث يدرك ثورة العروبة العظيمة فى ٢٣ تموز (يوليه) ١٩٥٢، لكانت له مواقف شعرية مشهودة ولأطرب القلوب بقصائد رنّانة جميلة كلها انفعال وحماس. ولكنه شاعر عاش ومات قبل الثورة، فكان له فضل رؤية الفجر عبر الظلمات السود التى كانت تلف العالم العربى إذ ذاك. وقد بَشَّر بالإشراق القريب الذى كان يؤمن به كل الإيمان ويعيش يحلم به وينتظر.

الفصل الرابع

قصائد المناسبات

كان على محمود طه يساهم بشعره فى احتفالات المناسبات بالمراثى وقصائد الذكرى والتكريم، ومن مرثياته رثاؤه لحافظ إبراهيم وشوقى والطيارين حجاج ودوس والشاعر محمد عبد المعطى الهمشرى، وعدلى يكن ومحمد توفيق نسيم وشكيب أرسلان وأمين عثمان وجبرائيل تقلا وسعد زغلول وسواهم. ومن شعره فى المناسبات قصائد تحية لضيوف عرب هبطوا مصر مثل الملك عبد العزيز آل سعود والمجاهد فوزى القاووقجى ومفتى فلسطين الأكبر أمين الحسينى.

والصفات العامة لهذه القصائد أنها كلها تستعمل القافية الموحَّدة، بأسلوب جهورى رنان ذى هيكل مسطح، ومعنى ذلك أنها قريبة فى شكلها من شعره القومى والإنسانى. والظاهر أن تنويع القافية عند على محمود طه مرتبط بالشعر العاطفى؛ حيث يعلو مستوى الشعور وينخفض فيناسب ذلك تغيُّر القافية وتنوع الصور والأخيلة.

وقصائد المناسبات هذه لا تستوى فى قيمتها الفنية وأساليبها، فإن بعضها يحقق حظًا طيبًا من الجمالية والتعبير كما فى قصيدة «مأساة رجل» والمرثية الأولى التى بكى بها صديقه الشاعر محمد عبد المعطى الهمشرى. وبعضها يتصف بسمة مصطنعة كمرثيته الأولى للشاعر حافظ إبراهيم . والصور فى هذه القصائد تتصف، غالبًا، بلون تقليدى مثاله الأبيات التالية من قصيدته فى تحية المجاهد العربى فوزى القاووقجى:

وقيل دنا وحوم فاشرأبت ... ضفاف النيل تستهدى حيامه
وعانقه الصباح على رباها ... غضيض الطرف لم ينفض منامه
وواكبه على سيناء بــرق ... بعين الملهمين رنا فشـامه(٩٥)

وهنا نرى النيل يحيِّى الضيف ويتطلع، والصباح يعانقه وسيناء تبرق فرحًا. وهذه عين المعانى التى استعملها الشاعر فى وصف موكب فاروق عند تتويجه الأول:

أم ضوأت سيناء فى غسق الدجى؟ ... وجلا النبوة برقها المتكلـــمُ

ولمَ الصباحُ كأنما أنداؤه كأسٌ يصفق أو رحيق يسجم؟
ولم اختلاج النيل فيه كأنه شيخٌ يذكر بالشباب ويحلم

فنحن نجد هنا سيناء (تضوئ) بدلاً من (تبرق) فى الأبيات الأولى، كما نجد الصباح (يصفق) بدلاً من (يعانق)، ونجد النيل (يختلج) بدلاً من (يشرئب). فالأمر لا يعدو استبدال لفظة بلفظة لا تكاد تختلف عنها فى المعنى. وسبب التكرار أن هذا الأسلوب فى قصائد المناسبات الفرحة تقليدى يوشك أن يكون بضاعة الشعراء كلهم فليس فيه من ذات الشاعر وروحه كثير، وقوامه ما يسمى بالإنكليزية بالوهم العاطفى Pathetic Fallacy، وهو تشخيص الطبيعة ومنحها صفة التعاطف الكامل مع الإنسان فى أفراحه وأحزانه، فهى تسعد بنزول ضيفٍ ما، وتحزن لوفاة زعيم ما، وهكذا. وهذه العملة الأسلوبية المتداولة فى السوق نقص خاص فى قصائد المناسبات التى نظمها على محمود طه. وأما النقص العام فيأتيها من كونها قصائد مناسبات.

ولكن ما سر ازدرائنا لقصائد المناسبات، من الوجهة الفنية؟

لا يكمن سبب الزراية فى كون هذه القصائد منظومة فى موضوعات بعينها، لأن الموضوع- كل موضوع- قابل لأن يُصاغ فى قصيدة عظيمة، وإنما يأتيها الضعف من كونها قصائد شخصية، ونعنى بقولنا «شخصية» تلك القصائد التى لا ترتفع إلى مستوى يعنى الإنسان والإنسانية، وإنما تبقى تدور فى محيط الشاعر الضيق. أما الدائرة الكبرى للمشاعر فهى تلك التى تمس الإنسانية العامة كلها كالحزن والفرح والحب والبغض والتأمل والخيال والتصوف، والشاعر الذى يصوغ قصيدته حول هذه العواطف يضمن لها استجابة عامة. وأما التى ينظمها فى رثاء صديق له، ويقيمها على تفصيلات تخص حياة ذلك الصديق، والقصيدة التى يمدح بها إنسانًا ما لمصلحة تخصه، والقصيدة التى يمدح بها حادثًا شهده وعاشه دون أن يستطيع إخراجه من دائرة الخاص إلى دائرة العام، فهذه قصائد المناسبات. ومثال هذا رثاء على محمود طه لأمين عثمان وجبرائيل تقلا ومحمد توفيق نسيم، فإن الشاعر تحدث فيها عن تفاصيل خاصة بهؤلاء الأشخاص، وذلك لا يعنى القارئ؛ لأنه من خصوصيات الشاعر ومعارفه ولم يستطع الشاعر أن ينقل هذه القصائد إلى المستوى الإنسانى، بحيث لا تعود أسماء أصحابها ذات قيمة فى ذاتها. أو لنقل إنه لم يستطع أن يجعل من حزنه الشخصى حزنًا عامًا وإنما بقى مقيداً بالأفق الشخصى

الضيق، وذلك خلافًا لما وفِّق إليه الشاعر الإنكليزى برسى شيلى P.B. Shelley في مرثيته الجميلة (أدونيس) التى بكى بها زميله الشاعر جون كيتس J. Keats وقد رفعها إلى مستوى الإنسانية حين رمز للمرثى باسم «أدونيس Adonias» ذلك الغلام الإغريقى الصياد الذى تروى الأسطورة أنه سقط قتيلاً وهو فى ميْعة الشباب، على حين غفلة من أمه المحبة «الأرض». وفى هذه القصيدة تناول شيلى قضية الموت والحياة والجمال والشعر والفكر والحب على صعيد عام دون أن يميز كيتس بشىء يهبط بالقصيدة إلى مستوى الخاص، وبذلك ارتفعت عن أن تكون قصيدة مناسبة.

وليس الأفق الشخصى هو النقص الوحيد فى قصائد المناسبات، وإنما يعيبها معه أن الشاعر ينقاد فيها لأفكار تُقترح عليه من الخارج دون أن تكون لها جذور فى نفسه. ذلك أن الغالب فى شعر المناسبات أن يلقى فى حفل عام أو مهرجان يدعى إليه الشاعر مع من يدعى، وذلك يضطره إلى أن يعمل ذهنه إعمالاً واعيًا ليستقطر صوراً وأنغامًا ومعانى يرصها فى القصيدة، وبهذا يفتقد الهزة النفسية الأصيلة التى ينبع منها الشعر، وقلما تنظم القصائد الجيدة بدعوة ذهنية تُفرض من الخارج. والشعر العظيم الذى يكتب فى يوم أو فى أيام قد تكون بذوره عاشت فى نفس الشاعر ونمت ونضجت أعوامًا طوالاً. إن كل قصيدة جميلة ينظمها الشاعر ليست أقل من احتشاد لمئات من الانطباعات والصور والفكر الصغيرة التى تكمن فى أعماق ذهنه. وقد يكون بعضها مخزونًا منذ سنين. ويغلب أن تولد القصائد الجيدة فى الذهن وتولد معها أوزانها كاملة، لأن الشاعر عاش موضوعاتها وأنغامها طويلاً قبل أن يكتبها. وهذا كله لا يتاح فى قصائد المناسبات، حيث يعطى الموضوع للشاعر فجأة، وما من شىء أكثر حاجة إلى الترف الفكرى وتبديد الوقت مثل الشعر فإنه يستغرق من النفس والزمن الكثير، ولذلك لا يبدع المشغولون شعراً جيداً، وإنما يحققون نظمًا يابسًا خلواً من الحياة.

وآخر ضعف نراه فى قصائد المنسابات أنها تكتب لتلقى على جمهور، فيؤثر هذا الاعتبار فى مضمونها؛ لأنه يعوق الشاعر عن الاستغراق النفسى والتأمل الحر والانطلاق من قيود الذهن الواعى. ثم إن الشاعر يدرك مقدمًا أن فورة انفعال الجمهور المستمع – بتأثير جو المناسبة – سيغطى معايب شعره فلا حاجة به إلى بذل الجهد النفسى والتحليق فى آفاق الفن والموسيقى، وبذلك يكسل عن الصياغة المتقنة ورسم الصور وإبداع النغم العالى. ولعلنا لاحظنا جميعًا أن حفلات المناسبات تمنح

التصفيق حتى للشاعر الردىء الثقيل أحيانًا، لأن مجرد قرقعة الوزن والقافية الموحدة يكاد يكفى لاستثارة مشاعر الجمهور. وإنما تظهر القصائد على قيمتها حين تنصرم المناسبة ويتفرق الجمهور وترقد المعانى والصور والأنغام بين صفحات الدواوين. إذ ذاك تقف القصيدة على قدميها دونما عامل خارجى يسندها ويشفع لها، والقارئ حينئذ لا يرحم.

ومهما يكن فى شعر المناسبات من عناصر أخرى تضعفه فإن لعلى محمود طه منه قصائد ذات مستوى فنى مقبول مثل مرثيته لعدلى يكن وفيها يقول:

وقفة بالشواطئ المحزونـــه يذكر النيل دمعه وشجونـــهْ
ودَّ لو حوّلوا إلى السين مجرا ه وبثوا على الطريق عيونهْ
ومشى بالشهيد للوطن الشا كل بحراً من الدموع الهتونهْ
دنت الدار يا سفينــــة إلا شاطئ حالت المنيّة دونـــهْ

وفيها يقول مخاطبًا شواطئ مصر:

كل يوم تستقبلين شهيداً ذاق فى وحشة الغريب منونهْ
أو طريداً وراء بحر تحامى أن يرى مصر فى الحديد سجينه
فاذكرى الآن يا شواطئ عينًا شيعت بالبكاء كل سفينه
واحملى الوافد الكريم حنانًا والثُمى ثغره وحيِّى جبينهْ

وهذا شعر رقيق فيه عاطفة كئيبة ولهى، وشىء من عمق يبدو خاصة فى ذلك «الشاطئ الذى حالت المنية دونه».

ولكن أروع قصائد على محمود طه فى المناسبات تلك التى رثى بها محمد توفيق نسيم باشا وعنوانها «مأساة رجل»، وفيها استطاع أن يرفع الموضوع من برودة المناسبة إلى حرارة العاطفة الإنسانية الأصيلة، ومن جفاف الموضوع الشخصى الخاص إلى شاعرية الموضوع العام الذى يصاغ فى إطار من الفكر والصور الزاخرة وقد جاءت افتتاحية القصيدة حافلة بالشعر والفكر معًا:

مـــاذا تركـــتَ بعالـــم الأحـيـاءِ وأخذت من حب ومن بغضاءِ؟
لك بعد موتك ذكـريـاتٌ حـيـة جـــوّابة الأشباحِ والأصداءِ

هتكت حجاب الصمت عنك وربما ... هتكت حجاب المقلة العمياء
فــرأت مخايل وادعٍ متواضــع ... فى صــورة مــن رقــة وحــياء
متطــامن النظــرات إلا أنهـــا ... نفــاذة لمكــامن الأهـــواء(٩٦)

إلى أن يقول:

شـيخ أطلّ على الـشتاء وقلبه ... متـوقدٌ كالجـمرة الحمـــراء
مـرَّ الرفـاق به فشـيّع ركـبهم ... وأقام فـرداً فى المكـان النـائى
وطوى الحياة كـدوحة شـرقية ... أمست غـريبة تـربة وسمـاء
لبست جلال وحـادها وترفعـت ... بالصمت عن لغو وعن ضوضاء
لم تنزل الأطـيار فـيء ظلالـها ... أو تـبن عـشًا أو تحـم بفـناء
حتى إذا عرّى الخريف غصونها ... من وشـي تلـك الحـلة الخضراء
عبرت بها صداحة في سجعـها ... لغـة الهـوى ورطـانة الغربـاء
وارحمـتا للنسر يخفـق قلبه ... بصـبابة القمـرية البيـضاء
هى لمعةُ القبس الأخير وقد خبا ... نجـم المسـاء ورعـشة الأضواء
وتوثُّب الروح الحبيس وقد شدا ... ثمـلاً بسـحر اللـيلة القمـراء

هذا ولا شك شعر عالٍ يزخر بالصور الشعرية والعواطف الشعرية والعواطف المتوقدة، وقد انهالت على قلم الشاعر الاستعارات والتشبيهات انهيالاً خصبًا. فما أجمل تشبيه الشيخ المرثى بدوحة شرقية غريبة نزل بها الشتاء. وفي أية رهافة وذوق صوَّر على محمود طه ذلك الحب الذى وقع فيه المرثى وقد ضجّت له الصحافة المصرية فى حينه لأنها رأت فيه هيام الشيخ المعلول الفانى بأجنبية يافعة تصلح أن تكون حفيدته لا زوجته. إن بيت الشاعر في وصف هذا الحادث يقطر حساسية وتفهُّمًا:

وارحمتا للنسر يخفق قلبه ... بصبابة القمرية البيضاء

وهذه الرهافة فى الألفاظ هى التى أنجت الشاعر من الإساءة إلى صديقه مع أنه عالج فى رثائه موضوعًا شائكًا كان قد أثار المجتمع المصرى وهو فى حقيقته موضوع يستثير مثل ذلك الموقف من المجتمع فما أفظع زواج الشيخ العجوز من صبية

يافعة. ولكن الشاعر رفع هذا الحادث من مرتبة الشناعة إلى سمو المعنى الإنسانى فاستثار شفقة القارئ على «النسر» الذى يخفق قلبه بحب «القمرية البيضاء»، ثم استعطفنا أشد وأشد بهذا البيت:

هى لمعةُ القبس الأخير وقد خبا   نجمُ المساء ورعشة الأضواء

وفيه يذكرنا بأن الرجل شيخ مسكين قد غربت نجومه وأظلمت آفاقه من كل ضوء، فما أحرانا بأن نعطف على ضعفه وحاجته إلى الحنان. وكل ذلك من الشاعر مقدرة رفعت القصيدة إلى مستوى الجمال فهى خير قصائده فى المناسبات. ولعل سبب ذلك أن الشاعر نظمها تعبيراً عن عاطفة ذاتية عاناها ولذلك رفض نشرها فى حينها حرصًا على المعانى الحسَّاسة التى تمس الرجل الراحل فى صميم حياته الشخصية.

ولنوازن هذه المرثية الناجحة بمرثية أخرى له نختارها هذه المرة من مراثيه الرديئة. وهى القصيدة التى رثى بها حافظ إبراهيم وقد استهلها قائلاً:

املأى الأرض من حداد وغيهبْ   مال نجم البيان فيك وغرَّبْ
وخبا من مصابح الفكر نور   كان أمضى من الشهاب وأثقبْ
وطوى الموت هالة كان ينمى   كل أفق إلى سناها ويُنسبْ
ياسماء الخيال ما كل يوم   من بنى الشعر تظفرين بكوكب(٩٧)

وهذا كلام موزون مقفّى لا شاعرية وراءه. فما أوضح التقليدية فى قوله «نجم البيان» و «مصابح الفكر» و «سماء الخيال». وما أكبر المبالغة فى تشبيهه لحافظ بـ «هالة ينسب إلى سناها كل أفق». وما أكثر ما حشد من كلمات الضوء: (نجم، مصابيح، شهاب، هالة، سناء، كوكب) وأسوأ من ذلك قوله:

ومضى الناثر الذى صور النفـ   ـس وجلى سر الضمير المحجَّبْ
الأديب العريق فى لغة الضا   د وقاموسها الصحيح المرتبْ
لم يكن شاعر القديم ولا كا   ن لآداب عصره بتعصب
كان يُعنى بكل فذ من القو   ل ويزهى بكل حسن ويُعجبْ

فالنثرية تغلب عليها، وقد وصف المرثى بأنه «قاموس صحيح مرتب» وأنه «ما كان لآداب عصره يتعصب» ولم يكن «شاعر القديم» وكل ذلك مما يقال بالنثر وما من داعٍ إلى إقحامه فى الشعر.

ولابد لنا من الالتفات، فى ختام هذا الفصل، إلى محذورٍ يصح أن نتجنب الوقوع فيه ونحن ندرس قصائد المناسبات التى نظمها على محمود طه، فلا ينبغى لنا أن نحاسب الشاعر على الهيكل الكامل لهذه القصائد أو على الجو فيها، لأنها أصلاً مكتوبة لكى تكون قصائد مسطحة تجتذب السامع والقارئ باستقلال البيت فيها ورنينه وإيقاعه وقوة معناه. وإنما يسوغ لنا أن نحاسب الشاعر على الأبيات المفردة لا على الهيكل العام. ويغلب أن نجد فى كل من هذه القصائد بيتًا جميلاً أو أبياتًا، فإنّ من طبيعة على محمود طه، أنه حين ينطلق – حتى بعد البداية المصطنعة – يصل إلى إبداع شعرٍ جيد بما يتوافر له من موسيقى واتثيال.

الباب الثانى

فى أسلوب الشاعر

١-مقوّمات أسلوبه

٢- مآخذ عليه.

الفصل الأول
أسلوب على محمود طه

تبقى دراسة الأسلوب من أكثر مباحث النقد الأدبى طموحًا، وذلك بسبب اللمسة الشخصية التى يسبغها كل شاعر على أسلوبه فيعطيه صفته الخاصة، وقلّما يكون من الممكن تشخيص هذه اللمسة الشخصية. وقصارى ما يستطيعه الناقد ملاحظة الملامح العامة الظاهرة التى تغلب على الأسلوب.

وكذلك كان أسلوب على محمود طه مملوءًا بالجذور الدقيقة الخفيّة التى تزوغ وتفلت من شبكة الناقد وهو يحاول حصرها ورصها تحت عناوين عامة. فمهما استطعنا أن نقتنص من هذه الجذور الحية فلن نصل منها إلا إلى ما هو ظاهرى وعام. أما الباقى- وهو الأهم- فإنه يخضع لقوانين مبهمة تتحكم فيه. وليس لهذه القوانين من العموم ما يجعلها قابلة لأن تحصر ويشار إليها. ولذلك تبدأ دراستنا لأسلوب الشاعر بتأكيد هذا المعنى. فإن من الضرورى أن ندرك أننا لا نستطيع أن نعامل الأسلوب فى عملية جمع حيث نستطيع أن نعزل الأرقام ونشخصها، وإنما الأسلوب نسيجٌ حىٌّ متداخل تعمل فيه قيم غامضة، ويغلب ألا يمكن تشخيص صفة السحر والجمال فيه.

ومهما تكن ضخامة الظل الذى تلقيه هذه الصفة العامة للأسلوب، فإن أسلوب على محمود طه يملك طائفة من الخصائص العامة الواضحة التى تسلّم نفسها لمن يتأملها. وهذاهو الجزء العائم من مملكة الشاعر، وأما البقية فهى تقوم تحت الماء فى أعماق لا ينبغى لناقد أن يطمح إلى الوصول إليها. ولقد تأملنا هذا الجزء العائم طويلاً فاهتدينا إلى أن له ملامح عامة يمكن أن ندرجها تحت عناوين صغيرة، ونبرزها، ونوضح قيمتها الفنية وارتباطها بسواها من عناصر أسلوب الشاعر. وهذا ما نحاوله فى هذا الفصل.

١- ظاهرة الموسيقى

لعل الموسيقى أشهر ما عرف عن أسلوب على محمود طه، فقد كان كل من كتب عن شعره دراسة أو تعليقًا ينتبه إلى أن فى هذا الشعر قسطًا عاليًا من النغم

يرن رنيناً ملحوظاً. ولا نظنه يخفى أن مُقلِّدى على محمود طه من الشعراء لم يصلوا إلى أكثر من التقليد الظاهرى لموسيقاه، على تفاوت بينهم فى نسب النجاح، لأن أغلبية هؤلاء المقلدين و قعوا فى وهْم مؤداه أن السر الكامن وراء هذه الموسيقى هو الأوزان ذات النغم العالى مثل الرمل والخفيف، والألفاظ ذات الشحنة الموسيقية مثل : «الكرنفال – سمار الليالى– عروس البحر– حلم الخيال– ذهبى الشعر– النشوة– الذكرى، ونحو ذلك»، ولذلك راحوا ينسجون على هذا المنسج، مقلِّدين الوزن والألفاظ والشكل، وكان الفشل ينتظرهم فى آخر الشوط، فلم ينتجوا أكثر من تقليد مصطنع لا فَنَّ فيه، واستعصت روح الموسيقى عليهم.

وقد شخَّص الدكتور شوقى ضيف ظاهرة الموسيقى فى شعر على محمود طه تشخيصاً بارعًا فقال: «... بطنين ألفاظه الخلابة التى تستهوى قارئه برنينها وتؤثر على حواسه بإيقاعاتها. وهذه هى أروع خصائصه فهو يؤلف القصيدة وكأنه يؤلف جوقات موسيقية، وهى جوقات لفظية ليس فيها فكر عميق ولا استبطان فى الإحساس وإنما فيها هذا الشرر اللفظى الذى يجعل أشعاره، بل ألفاظه تتوهج توهجاً»(٩٨) وقد كنت أود لو حذف الكاتب كلمة «طنين» لأنها تلوح غير منسجمة مع الحديث عن موسيقى شاعر مصقول الذوق مثل على محمود طه، وقد وصفها الدكتور شوقى نفسه بأنها (أروع خصائصه). والطنين صوت مزعج يضايق السمع، ولعل الكاتب أثبت هذه اللفظة ليتحاشى بها تكرار كلمة (رنين).

والذى نطمح إليه فى هذا الفصل أن نشخص ولو جانباً من السر الذى يجعل شعر على محمود طه «يتوهج هذا التوهج» الجميل. فبأية وسيلة استطاع الشاعر أن يرفع النغم فى قصائده إلى هذا المستوى الذى جعل العصر يُجمِع على الإعجاب به؟ أوَ حقٌ ما يقال من أن سر موسيقاه هو الرنين الذى تملكه ألفاظ معينة؟ وإذا كان هذا الحكم صحيحًا فما بال مقلديه لم يوفقوا فى الإبداع مثله على كثرة ما حشدوا فى قصائدهم الضعيفة من هذه الألفاظ الخلابة، وما بال شعرهم يخلو من «توهج» النغم الذى نجده فى شعر أستاذهم؟ ومذهبنا فى الإجابة عن هذه الأسئلة أن موسيقى الشعر– وهى «خاصيِّة رائعة» كما يصفها الدكتور شوقى ضيف– لا يمكن أن تنشأ عن الألفاظ فى ذاتها وإلا كانت الألفاظ تملك الموسيقية وهى فى سياقها النثرى. والواقع غير هذا، فإنما تكتسب الكلمات أجنحة النغم فى سياق الشعر الجيد من

معانى توحى بها دون أن تشخصها تماماً، وبما يحيطها به من جو يؤثر فيها ويكسبها أبعاداً جديدة.

وأبرز ملامح الموسيقى فى شعر على محمود طه ما أسميه بظاهرة «التناغم الصوتى»، وهى ظاهرة فنية لا أظن الشاعر كان ملتفتًا إليها رغم قوة ظهورها فى شعره، ولعله لو كان حيًا وسمعنا نشير إليها لسُرَّ ودُهِش من أن تقوم فى شعره ظاهرة كاملة معقدة تجرى منتظمة وكأنها قانون خفى يحكم، مع أنه لا يدرى بها ولا يتكلَّفها. فإن فى ذلك دلالة أكيدة على حس شعرى مرهف يملكه الشاعر.

أما ما نقصده بتعبيرنا «التناغم الصوتى» فهو إحساس الشاعر بالحروف إحساسًا خاصًا، بحيث تأتى فى شعره متناسقة متجاوبة. ولكى نوضح معنى هذا ننظر فى قوله:

أنا الذى قدستَ أحزانَه

الشاعر الشاكى شقاء البشر(٩٩)

فإنه فى الشطر الثانى من البيت يورد أربع كلمات يغلب عليها جميعًا حرف «الشين» ويحس القارئ المرهف أن لهذا الحرف تأثيراً خفيًا، لأنه يمنح البيت موسيقى كئيبة كأنها شكوى إنسانية رتيبة. ومثل هذا موجود بكثرة فى شعر على محمود طه، منه مثلاً قوله:

....	ونرقب منه الندى والنوالا
مدائن كانت وراء الظنون	ترى النجم أقرب منها منالا(١٠٠)

فكم نونًا فى هذه الأشطر الثلاثة؟ إنها موجودة فى عشر كلمات من مجموع ثلاث عشرة وهو عدد كبير عجيب، ولولا جمال الأشطر وكمال معناها وجوها لأغرانا سوء الظن بأن نعد الشاعر متصنعاً فى حشد النونات. ولكننا نعرف شعر على محمود طه وندرك أنه كلما تدفق وأبدع فى رسم الجو والتعبير اتضحت ظاهرة «التناغم الصوتى» فى شعره. وإنما يقل بروز الظاهرة فى قصائده الرديئة التى لا ينفعل لها كل الانفعال.

وهذه نماذج أخرى للظاهرة، فالبيت التالى يغلب عليه حرف الميم:

أنت مثوى الميلاد والموت يا بحرُ ومثوى الهموم والأوصابِ(١٠١)

كما يغلب حرف الدال على هذا:

يبدلني قيداً بقيدٍ كأنهُ مدى الدهر فيها مبدئي ومعيدي(١٠٢)

وعلى هذا البيت يغلب حرف اللام:

تعاليْ مثله نلهـــــــو بلثم الورد والطل(١٠٣)

ويقول في «أغنية الجندول» من هذا اللون:

غير يومٍ لم يعد يذكر غيرهْ

وقد غلب عليه حرف الياء وبرز جرسه كما برز حرف الطاء في هذا البيت الجميل:

ودّ الطغاة بكل مطلع كوكبٍ لو أطفأوه وأسقطوه رمادا(١٠٤)

على أنه لا يصل دائمًا إلى تحقيق مثل هذه الكثرة الغالبة من الحرف الو احد في البيت، وإنما يصل في أكثر شعره إلى أن يجعل الكلمات المتجاورة تشترك في حرف على الأقل، ومثال ذلك قوله:

أين من عينيَّ هاتيك المجالي؟ يا عروس البحر ياحلم الخيالِ(١٠٥)

إن هذا البيت جميل الموسيقى، قوى التعبير، وبه اشتهرت أغنية الجندول. وسر جماله أن الحروف تتجاوب بين كلماته تجاوبًا خفيًا دقيقًا، فإن قوله «أين من عينيَّ» يبرز الحرفان الياء الساكنة والنون، يليه قوله: «هاتيك المجالي» وفيه تبرز الياء الممدودة، وتشترك «يا عروس البحر» بحرف الراء، كما يبرز الحاء في قوله «البحر يا حلم» ومن ورائها حرف اللام الذي يرسل نغمًا هادئًا مؤثرًا. وهذا الاشتراك بحرف واحد أو أكثر بين الكلمات المتجاورة يحدث تموُّجًا في الصوت ويعطي تأثيرًا موسيقيًا مسكرًا. فليس سر موسيقى البيت أن ألفاظه «رنانة» وحسب، وإنما سرُّه الآخر هذه الخاصية الصوتية الإضافية التي لا يحققها إلا شاعر شديد رهافة السمع مثل على محمود طه. ومثل هذا قوله:

وأذود عن عينيكِ ذكرى ليلةٍ شابت ونجم شاحب الأضواء(١٠٦)

فإن الكلمتين (أذود وذكرى) تشتركان بحرف الذال ويقوم بينهما حرف واسم أجنبيان. وتقابلهما الكلمتان (شابت وشاحب) اللتان تشتركان بحرفين وبينهما حرف واسم أجنبيان. فهذا نموذج تتصادى فيه الحروف المتشابهة ولكن على تداخل فنى معين. ومثله فى التداخل والتشابك هذا البيت الجميل:

فى عرضك الماضى ونبشك ماذوى   من ذكريات شبية هوجاء(١٠٧)

فإن الشين والياء يجمعان بين «تبشك» و «شبيبة»، والذال يجمع بين (ذوى وذكريات) والواو بين «ذوى وهوجاء» ذلك فضلاً عن الضاد فى «عرضك الماضى».

وأحيانًا يجعل الشاعر التناغم الصوتى فى أحد الشطرين ويجعل فى الشطر الأول كلمة أو أكثر تردد الصدى كمثل قوله:

قلتُ والليل بأعقاب النهار   ألكِ الليلة فى لحن وجام(١٠٨)

فإن اللام تحكم الشطر الثانى، وترددها فى الشطر الأول الكلمتان الأوليان.

وفى أحيان كثيرة يجعل الشاعر التناغم بين الكلمتين فى البيت مثل قوله:

اذكرى بين الكؤوس الذهبية(١٠٩)

ولا نريد الإطالة فى عرض النماذج فإن دواوين الشاعر تغص بها بحيث يتعثَّر الناظر بها. وذلك ينم عن أن منبع هذه الظاهرة أن الشاعر يتحسس جرس الكلمات، لأن خياله الشعرى سمعى، فلا يملك إلا أن تتناغم بالموسيقى التى يملكها شعره و تكاد تكون سببها الرئيسى.

على أن للموسيقى فى شعر على محمود طه أسبابًا أخرى غير تناغم الحروف، وأحد هذه الأسباب أن الحروف التى يُكثر الشاعر من استعمالها فى شطر ما أو بيت تنسجم فى أحيان كثيرة مع المعنى الذى يحتويه. ومثال ذلك قوله فى قصيدة عنوانها «سؤال وجواب»:

قلوبٌ قاسيات قنَّعتها   وجوهٌ شاعريات نبيله(١١٠)

فإن حرف القاف يسيطر فى الشطر الأول وهو حرف خشن صلد ينسجم مع معنى القسوة التى يتحدث عنها الشطر. أما الشطر الثانى فإن حروفه ذات رقة ولين مثل الهاء والشين والنون واللام، فضلاً عن حروف المدّ الكثيرة فى الشطر، وخاصة فى كلمة «شاعريات» وذلك يلائم معنى الرقة فيه. وإذن فإنّ بين المعنى وجرس الحروف

تلاؤمًا وتجانسًا بحيث يملك المعنى موسيقى داخلية، يحيط بها جوٌ من الإيحاء الصوتى.

وهذا مثال ثانٍ لهذه الظاهرة الفنية، نختاره من قصيدة عنوانها «ثلج ونار» فيه تخاطب المتكلمة النار التى تحرق رسائلها:

ومن لى بزادك؟ لم يبق ما يلوك لسانُك أو يعلكُ[١١١]

فإن الحرف المسيطر فى الشطر الثانى وجزء من الأول هو حرف «اللام» وهو ينسجم مع صوت المضغ المتمثل فى قوله «يلوك لسا نك أو يعلك» فكأنما نسمع فمًا يمضغ بشراهة وسرعة وتبذل.

وآخر مثال نورده هذا البيت فى وصف إنسان تاه فى الصحراء ومات من العطش:

حرمته الصحراء ظلاً وريقًا فى حواشى واحاتها النضراتِ[١١٢]

وقد كرر فيه حرف الحاء فى أربع كلمات، والحاء حرف يصدر من الحلق وفيه إيحاء بالعطش الشديد لأنه قريب من الصوت الذى يصدر من العطشان المشرف على الموت من الظمأ. وقد استعمل الشاعر حرف الحاء فى بيت آخر من أبيات العطش:

ولكم أرمد الهجيرُ جفونى ورمتنى الحرور باللفحات

ومهما يكن، فإن توفيق على محمود طه إلى التعبير اللاشعورى على مثل هذا المستوى يدل على رهافة سمعية واضحة تلوِّن أسلوبه وتصبح من خصائصه.

***

وإلى جانب ظاهرة التناغم الصوتى، ومشابهة الحرف للمعنى الغالب، يملك شعر على محمود طه ملامح موسيقية أخرى يمكن فرزها وعزلها بحيث ندرسها دراسة نقدٍ وتقييم، وأبرز هذه الملامح ما يسميه نقادنا العرب القدماء بـ«المناسبة» ويعنون بها، كما يقول عبد الغنى النابلسى «الإتيان بكلماتٍ متزنات»[١١٣] ومن ذلك قول على طه فى قصيدته (كأس الخيّام)[١١٤]:

أوَ لا يغرب فى نشوتهِ شارب الغصةَّ فى اليوم الأخير؟
أوَ لا يمعن فى شهوته مسلم الجسم إلى الدود الحقير؟

فإنه ناسب بين (يغرب ويمعن) و(نشوته وشهوته) و(شارب الغصة ومسلم الجسم) و(اليوم الأخير والدود الحقير). وهذه المناسبة تضفى نغماً ظاهرياً على الشعر. وقد استعملها الشاعر بوسائل متعددة منها مثلاً هذا البيت المشهور:

بين كأس يتشهّى الكرم خمره   وحبيب يتمنى الكأس ثغره[١١٥]

والمناسبة بين يتشهي ويتمني ظاهرة، وكذلك بين (الكرم والكأس) و(خمره وثغره). ومنها أيضاً قوله في قصيدة «القمر العاشق»:

وكيف تسوّر الشوك   وكيف تسلق الغصنا؟

وقوله منها:

فإن لضوئه قلبـــــاً   وإن لسحره جفنا[١١٦]

وفي هذه النماذج كانت المناسبة عالية كل العلو، وقد يستعملها الشاعر على صورة أقل بروزاً كما في قوله:

هتف البشير فماجت أعصرٌ   وتلفتت أمم و دارت أنجم[١١٧]

ومن هذا ثلاثة أبيات متوالية جاءت في قصيدة له:

شعب الوادى وفوق جبالـــه   عصـــى نبـــىّ أو تهـــاويل ساحـــرِ
صوامع رهبانٍ محاريب سجّـــد   هيـــاكل أربـاب عـــروش قياصـــر
سرى الشعر في باحاتها روحُ ناسكٍ   وترديد أنفاسٍ ونجوى ضمائر[١١٨]

وقد بالغ الشاعر في المناسبة في هذه الأبيات إلى درجة الرتابة المملة، وقد يقع في مثل هذه المبالغة أحياناً فيفقد شعره طراوته وجماله ويغرق في اللفظية، ومن ذلك قوله:

وصفنا لك الشعر حبّ الصبا   وشـــدو الأمـــاني وشجـو الـذكَر
وجئنا إليك بملك الهــــوى   وعرش القلوب وحكم القدر[١١٩]

وسر ضيقنا بهذه النماذج أن الفكر والصور محشودة فيها أكثر مما يصح قبوله: حب الصبا وشدو الأماني وشجو الذكر وملك الهوى وعرش القلوب وحكم القدر. وكان ذلك أشد في النموذج الأول الذى جاءت فيه عصى نبي وتهاويل ساحر وصوامع رهبان ومحاريب سجد وهياكل أرباب وعروش قياصر وروح ناسك وترديد

أنفاس ونجوى ضمائر. وكل هذا يثقل الأبيات بالرتابة ويحشد فيها أشياء كثيرة يتعب الذهن من التنقل بينها. ليس سبب الرتابة هنا أن الشاعر جمع فقرات قصيرة متتالية بعدد كبير وحسب، وإنما السبب أيضًا أن المعنى الذى تنتهى إليه الفقرات والنسك والربوبية. أما القياصر فلعل ما يراه على محمود طه فيهم من الروحانية ينبع من رهبة القدم وجلال الزمن الذى يحف بهم.

وإنما يتحسَّن هذا اللون من المناسبة عندما تأتى الفقرات بمعنى جديد فيكسر ذلك رتابتها، ومن ذلك قوله:

أرى طيف معشوقٍ أرى روح عاشقٍ   أرى حُلْم أجيالٍ أرى وجه شاعر(١٢٠)

وفيه يصف حافظ إبراهيم بأنه «معشوق» وبذلك يجعل الجمهور يحبه، ثم يصفه بأنه «عاشق» وبذلك يمنحه الحماسة والروحانية، ثم يصفه بأنه «حلم أجيال» وبذلك يعطيه صفة العظمة والسعة، ثم يصفه بأنه «شاعر» وبذلك يثبت له الشاعرية بكل أبعادها. فالمناسبة هنا ناجحة، وقد كسر تكرار كلمة (أرى) رتابة الفقرات وسلط الضوء عليها بحيث يلتفت إليها الذهن أكثر مما كان يلتفت لو أنه قال: «أرى طيف معشوق وروح عاشق وحلم أجيال ووجه شاعر».

ومن صور المناسبة الجميلة قوله:

له مذاقٌ له لونٌ له أرج   خمر أباريقها شتّى وأثمار(١٢١)

وقد كرر فيه كلمة «له» ونوع ما بعدها وبذلك نبّه إلى ما بعد اللفظ المكرر تنبيهًا قويًا، فلولا هذا التكرار لضاعت كلمتا (لون) و(أرج) بينما أعطى التكرار لكل منهما قوة الكلمة الأولى.

ومن وسائل على محمود طه فى إحداث الموسيقى استعمال التكرار كما فى النموذجين السابقين، وكما فى قوله:

آه هيهات أن يعود ولو أفـ   نيتُ عمرى تحـرقًا وولوعا
آه هيهات أن يعود ولو ذوّ   بت قلبى صبابة ودموعا(١٢٢)

وفيه التكرار لجملة «آه هيهات أن يعود ولو» والمناسبة بين بقية البيتين. وهو تكرار جميل لما فيه من حرارة العاطفة، لأن ما بعد العبارة المكررة عبارتان تجمعهما «المناسبة» وإن اختلف معناهما. وهذه هى الصورة المقبولة فى المناسبة وفى التكرار.

وأما ما لا يُقبل فهو أن يناسب الشاعر بين عبارتين معناهما واحد، فإن ذلك يسم الشعر باللفظية والتصنّع[١٢٣] ومن هذا النوع الرديء من المناسبة قوله:

يا طول ما نغّمت للصخر أنّاتي   وشدّ ما رجّعت للموج آهاتي[١٢٤]

إن في هذا البيت رتابة ظاهرة سببها أن المناسبة مصحوبة بالترادف في المعنى، فإن قوله «يا طول ما» مرادف لقوله «وشدّ ما» فلا فرق هنا بين الطول والشدة ما دام كلاهما يسبب الألم للعاشق. ثم إن «نغّمت» أو «رجّعت» في معنى واحد وكذلك «آهاتي وأنّاتي». أما الصخر والموج فمع أنهما مختلفان فإنهما كليهما يرمزان إلى البحر في هذا الموضع أو إلى الطبيعة. وعلى ذلك ماذا تكون الفائدة البيانية من الشطر الثاني؟ ألا يؤدي الشطر الأول المعنى كاملاً؟.

ومن وسائل الشاعر في إحداث الموسيقى استعماله للجناس في مثل قوله في قصيدة (الطريد):

إلى أين تمضي أيها التائه الخطى   يساريك برقٌ أو يباريك عاصف[١٢٥]

فإن الفرق بين (يساري) و(يباري) حرف واحد فقط.

ومن صور الجناس في شعره المشهور قوله:

موكبُ الغيد وعيد الكرنفال[١٢٦]

حيث (الغيد) و(عيد) تتجاوران. ومثل ذلك قوله:

وشدو الأماني وشجو الذكر[١٢٧]

ومن الجناس الجميل المتميز ما ورد في قصيدته الطويلة ذات الشكل المسرحي «أرواح وأشباح»، فقد جاء فيها هذا البيت يعاتب الشاعر فيه حبيبته:

لقد كان راعيكِ المجتبى   فأصبح راميكِ المتّهم[١٢٨]

فالجناس بين (راعي) و(رامي) بارع جميل. ونحسب أن علي محمود طه كان يلتمس هذا الجناس التماساً وإن كنا لا نجده يُغرِب في ذلك، وإلا فإن كثرته في شعره لا يمكن أن توجد بمحض المصادفة.

وآخر ما نستشهد به من أمثلة الجناس بيت ثانٍ من «أرواح وأشباح» فيه جناسان اثنان:

بألوانه الحمر جمر الغضا وفى نفحها لفحات العذاب(١٢٩)

وقد يستعمل أحيانًا جناس القلب فيقول:

أرى حلفاءَ الأمس لم يحفلوا به وما زال من خلف الوعود يعانى(١٣٠)

فإن بين «حلفاء» و«يحفلوا» جناس القلب، وهو الذى يشتمل كل ركن من ركنيه على حروف الآخر مع مخالفة الواحد للثانى فى الترتيب. أما كلمة «خلف» ففيها الجناس المصحَّف مع كلمة «حلفاء»، وهذا الجناس على شىء من التعقيد والتصنع، والبيت على كل حال ليس عالى القيمة بالمعنى الفنى. وهو من قصيدة نظمها الشاعر فى آخر حياته حين كان مريضاً.

وآخر ما نحب أن نشير إليه من وسائل الشاعر فى إحداث النغم الظاهر استعماله لما يُسمَّى فى علم البديع «برد العجز على الصدر» ومنه قوله:

طافوا بساحتك الكريمة فيلقًا يحدوه من آمال مصرٍ فيلقُ(١٣١)

وقوله:

صدف الفؤادُ عن الشباب ولهوه ومضى عن الأحباب غير صدوفِ(١٣٢)

فإن «فيلق» و«صدوف» فى آخر البيتين تكرار لكلمة مرت فى الشطر الأول، وهذا التكرار يحدث نغمًا كالصدى يرتبط بموسيقى البيت، على أن البيتين كليهما لا يخلوان من تصنُّع، وخاصة الثانى.

٢- الصورة الشعرية

من صفات أسلوب على محمود طه أنه لا يستعمل الصور إلا نادراً. وقد يلوح أن خلوّ القصيدة من الصور يعريها ويفقدها كثيراً من جمالها وأصالتها. غير أننا سرعان ما نلاحظ أن خلوّ شعر على محمود طه من الصور لم يسئ إليه بشىء، لأنه بقى على قسطٍ كبيرٍ من الجمال والروعة. وسبب هذا أن الشاعر بارع براعةً خاصة فى خلق الجو العام للقصيدة بحيث يصبح مليئًا بالإشعاع والإيحاء والفتنة، وبذلك يغطِّى نقص الصور. وعلى ذلك يكون على محمود طه شاعر جَوٍّ وليس شاعر صور. وهو فى هذا بخلاف شعراء مثل نزار قبانى ومحمود حسن إسماعيل وبدر شاكر

السياب الذين هم شعراء صور لا شعراء جو، وقلما يصلون إلى خلق الجو الخصب الذى يضفى بصمته المعانى على القصيدة.

على أن حكمنا بأن الشاعر لا يستعمل الصور لا يعنى أن الصور معدومة فى شعره، وإنما نجد فى بعض قصائده صوراً مثل هذه:

وعلى شاطئ الغدير ورودٌ أغمضت عينها لمطلع فجر(١٢٣)

وهى، على بساطة عناصرها ويُسر تركيبها صورة جميلة يشرق فيها الفجر على ورود مغمضة الأعين تنمو على شاطئ الغدير. وعنصر هذه الصورة المهم هو «تشخيص» الورود بجعلها كائنات حية لها «عيون».

ومن الصور الحية التى لا ينساها القارئ، فيما نظن، هذه:

عندما ظلَّلنى الوادى مساءَ كان طيفٌ فى الدجى يجلس قربى
فى يديه زهرة تقطر مــــاء عرفت عينى بها أدمع قلبى(١٢٤)

وفيها جعل «القلب» زهرة تقطر دموعاً، وهى صورة لها أعماق رمزية إلى جانب جمالها وموسيقاها وما فيها من تشخيص. وهى تتميَّز، فوق ذلك بأنها حية كل الحياة. فالطيف يجلس قرب الشاعر فى الوادى مساء ويحمل بين أصابعه زهرة يقطر منها الماء.

ونكاد، لروعة التصوير، نرى الطيف نحيفاً شاعرياً يجلس حاملاً هذه الزهرة السحرية، والوادى من حوله تخفق فيه الظلال فى مساء شعرى من أماسى على محمود طه.

والحق أن صور الشاعر القليلة تتصف كلها بفورة حياة دافقة تجعلها تنبض، والغالب أن الجزء الأهم فى حياة هذه الصور يستند إلى الخيال البصرى- كما فى الصورتين اللتين مثلنا بهما- ففى الصورة الأولى رأينا مساء وظلالاً فى واد وشاعراً وعاشقاً يجلس قربه طيفٌ فى يديه زهرة تقطر ماء. وهذه صورة ثالثة يتجسَّد فيها هذا الخيال البصرى فى روعة أكبر، من قصيدة «مصرع الريَّان»:

نزلتما البحر قبراً حين ضمكما رفّت عليه من المرجان أشجارُ
نام الحبيبان فى مثواه واتسدا جنبًا لجنبٍ فلا ذلّ ولا عار(١٢٥)

فما أجمل هذا القبر الذى ترف عليه أشجار المرجان فى أعماق البحر. وتصبح الصورة أحفل بالحياة وأعمق حين نميِّز شخصية «الحبيبة» التى تنام إلى جوار هذا الربان فى القبر المرجانى، فهى ليست إلا البارجة الغريقة التى لا حبيبة للربان سواها. ورفيف أشجار المرجان واضح فى الصورة وهو يمنحها حركة كما يلمسها بلون حارّ من حمرة المرجان يزودالصورة به خيالنا وإن لم يذكره الشاعر.

ومن هذه الصور الغنية بالخيال البصرى قوله:

هذى البحيرة وسنى حلم ليلتهـــا لمــا تُفِــق مــنه شطـــآن وأغـــوار

والصبح فى مهده الشرقى ما رُفعت عن ورده من نسيج الغيم أستار(١٣٦)

وهى صورة ذات حظ عالٍ من الخيال، حيث نرى الطفل نائمًا فى مهده عند مشرق الشمس، وعلى هذا المهد أستار من الغيوم تحجب وروده عن النظر. وما أجمل تشبيه الغيوم بالستائر المسدلة على ذلك الوجه الأبيض الجميل.

ولكن صور على محمود طه لا تكون دائمًا على هذا المستوى من الحيوية وإنما يأتى بعضها ميتًا لا حياة فيه. ولنأتِ بمثالٍ لهذا. يقول فى مرثيته لشوقى:

لم يَرعُنى من جانب النيل إلا كـــرمة فــوقها تـــرفُّ غمــــامه

تحت ساجى ظلالها زهرةٌ تبـ ـكى وفى فرعها تنوح حمامه(١٣٧)

إن كل ما فى هذه الصورة مثبت جامد وكأنه مرسوم رسمًا رديئًا على واحد من تلك الصور المصطنعة الصارخة مما يرسم الرسامون المحترفون على (أرصفة) الشوارع. ولنتأمل عناصر الصورة عن قرب. لدينا أولاً الفعل المبالغ فيه «لم يَرعُنى» وهو يعطينا وعداً بشىء مخيف أو مثير فلا تفى الكرمة التى ترف فوقها الغمامة بذلك الوعد لأنها لا تخيف ولا تثير. أما الكرمة نفسها، والغمامة ترف عليها فإنها تضع أمامنا مشهداً مصطنعًا لا تنبض فيه الروح لأن الغمامة قلّما تكون فى السماء وحيدة، فضلاً عن أنها لا ترف على مكان واحد وإنما تعبر بسرعة ولا تقف، وذلك سر حيويتها وجمالها، فإذا وقّفها الشاعر ثابتة لكى «ترف» فوق أية كرمة فهو إنما يفعل ذلك على حساب الفن والحياة.

ثم تأتى ظلال هذه الكرمة «زهرة» واحدة أيضًا يتيمة وكأنها منزوعة من الطبيعة، وموضوعة فى أصيص كما توضع (الزهور) الصناعية، وليس فى إمكان

الناقد أن يبرر انفراد هذه الزهرة، ولعل الشاعر جعلها كذلك لتقابل انفراد الغمامة. ولقد كانت الصورة تتحسن لو قال: «تحت ساجي ظلالها زهر يبكى» لأن التعدد أقرب إلى الواقع فى هذا الوضع.

وأخيراً وضع الشاعر «فى فرع» الكرمة «حمامة» لكى تكتمل الصورة المصطنعة: غمامة واحدة وزهرة واحدة وحمامة واحدة. وهذه العناصر فى الصورة جامدة جميعًا بحيث تذكرنا بالصور (الفوتوغرافية) التى تركها أسلافنا فى أول عهد التصوير، فكانوا لا يواجهون عدسة المصوِّر إلا بعد أن يمسك كل منهم بوردة فى يمينه، فإذا لم يفعلوا ذلك وضعوا أصيصًا كبيراً من الورد على الأرض، وكأن الصورة لا تكون من دون ورد.

والحق أن هذه الصورة الجامدة نادرة فى شعر على محمود طه لأن أغلب صوره نابضة متحركة، ولذلك نختم هذا الباب بالعودة إلى أمثلة من الصور الجميلة الغنيّة مثل هذه:

وبساطًا من الرمال تراءى ككتابٍ مموّه الصفحاتِ(١٣٨)

وهى صورة مبنية على التشبيه، ومثل هذه:

مدّ طير المساء فيه جناحًا كشراعٍ فى لجّة من عقيقِ(١٣٩)

والصورة الأولى تصف البحر ورماله التى تطمس فيها الآثار كما تطمس حروف كتاب قديم. والثانية تصف الغروب فتجعل جناح الطائر الأبيض المحلق فى حمرة الأفق «شراعًا فى لجة من عقيق» وهى صورة رائعة الحسن يطغى عليها اللون والضوء.

ونادراً ما يقع على محمود طه فى تشبيه المحسوس بالمعنوى مثل قوله:

ودجيٍّ كالسَّخْط من بعد الرضى(١٤٠)

لأن أغلب صوره كما أسلفنا تقوم على الخيال البصرى.

٣- اللفظة الحيّة

من ملامح أسلوب على محمود طه أنه يحسن العثور على الكلمة المعبِّرة التى تنقل معنى بيت كامل من أفق إلى أفق أوسع، بحيث لو رفعنا هذه الكلمة وغيّرناها

بشيء يقاربها في معناها لفقد المعنى كثيراً من سعته وقوته وضاع الجوّ في القصيدة.
فمن هذه الألفاظ المفتاحية كلمة (علقت) في البيت التالي:

رمقٌ ذاكَ من أشعّةِ شمسٍ علِقتْ في غروبها بالصخورِ(١٤١)

فإن لفظة «علقت» فيه توحي بأن للشمس أذيالاً فضفاضة من الأشعة تسحبها وراءها حين تغرب بحيث يجوز أن يعلق منها شعاع بالصخور، كما توحي بأن أردية الشمس الفضفاضة هذه، إنما علقت بالصخور لأن الشمس كانت تسرع راكضة إلى الغرب، فلم يعق موكبها إلا هذا الشعاع «العالق». وإنها لصورة بديعة الجمال، قوامها اللفظة المفتاحية «علقت»، فلو قال الشاعر في مكانها «عثرت» أو «وقعت» أو سواها لخسر المعنى خسارة فادحة، لا بل لانهارت الصورة الجميلة وذهب أسرها.

ومن أمثلة قدرة علي محمود طه على اقتناص اللفظة الحيّة ورصفها في مكانها من بناء البيت قوله:

آوي إلى جنباتِ الصخر منفرداً أبكي لأمسية مرّت وليلاتِ(١٤٢)

وفيه تنهض كلمة «آوي» بالإيحاء الواسع لأنها تشعر بمفردها بأن الشاعر يلجأ إلى جنبات الصخر هارباً من حر آلام يحسها وضيق يهرب منه. وسر قوة المعنى أن كلمة «يأوي» تشعر ببلوغ الراحة والأمن، لأن الإنسان إنما يأوي إلى المأوى التماساً للسلام والطمأنينة والدفء بعد التعب والخوف والتجوال. فإذا كان الشاعر يأوي إلى «جنبات الصخر منفرداً» أوحى ذلك بأن ما قبل هذا الإيواء كان أشد منه وأقسى بحيث يعتبر جنبات الصخر ملجأ ومستقراً. وما الذي هو أشد من جنبات الصخر إلا الضنك والأسى؟ إن هذه المعاني كلها إيحاءات غير صريحة تشعها لفظة «آوي»، فلو كان قال مكانها «أجلس» مثلاً لضاعت كلها وعُرِّي المعنى من ظلاله.

إن هذه الألفاظ المفتاحية المعبّرة هي التي تميّز الشعر عن النثر، ففيها يركّز الشاعر معاني كبيرة في أقلّ ما يمكن من الألفاظ مستغلاً كل ما تمنحه الكلمات من ظلالٍ ومعانٍ خفيّة، وهذا منطقي لأن الناثر يستطيع أن يبسط أفكاره في أي عدد يختاره من الصفحات بينما يقتضي الشعر الجميل أن يكون مركّزاً مضغوطاً في أقلّ ما يمكن من الكلمات، وبذلك يلجأ إلى استغلال قدرة اللغة على الإشعاع والإيحاء وإضفاء الظلال والألوان. وليس ما يسمى بالنثرية في الشعر إلا خلوّ لغة القصيدة من هذا الأثر الخفي الحي الذي يرقرقه الشاعر في الألفاظ، لأن الشعر النثري هو الكلام

المنظوم الذى لا تشع ألفاظه المعانى الجانبية ولا ترسم جوا . بخلاف هذا البيت لعلى محمود طه فى قصيدته الرائعة فى تحية بطولة طارق بن زياد:

ومَن الفتى الجبار تحت شراعها   متربصًا بالموج والأنواء(١٤٣)

وفيه تقف كلمة «متربصًا» مشعة هذا الإشعاع الذى نتحدث عنه معوّضة عن كلمات كثيرة. فإن «التربص» يشير إلى المراقبة الملحّة التى لا تغفل، مع التأهّب المتصل للهجوم. فإذا جعل الشاعر هدف هذا التربص هو «الموج» بكل ما له من قوة قاهرة مخيفة و(الأنواء) بكل ما فيها من جنون وتدمير، كان فى ذلك إشعار ببطولة هذا المتربص العظيم وجلَده وإيمانه. فلو قال الشاعر فى مكان «متربصًا» «مراقبًا» أو سواها لانهار بناء البيت وأصبح المعنى عاديًا.

ونكتفى من نماذج اللفظة الحية عند على محمود طه بهذا . وفى وسع القارئ أن يقع منها على صورٍ كثيرةٍ فى شعره، فهو بارع فى التقاطها، وذلك جزء من مقدرته على رسم الجو وتشخيص الصورة.

٤- الرمز

لا يخلو شعر على محمود طه من قصائد استعمل فيها الرموز لتدلّ على معانٍ لم يصرِّح بها كما تدلنا قصائده «التمثال» و«العشاق الثلاثة» و«امرأة وشيطان» و«عاشق الزهر» و«النشيد». ونحب، قبل أن نخوض فى تفصيلات هذه القصائد، أن نشير إلى أن رمزية شاعرنا هذه لا تضعه بين أتباع المذهب الرمزىّ الذى عرفته فرنسا ومن ثم، أوروبا كلها فى القرن التاسع عشر. وإنما يرمز على محمود طه كما يرمز الشاعر العربىّ، بالمعنى الحرفىّ لكلمة «رمز». فالرمز تلميح إلى الأشياء وربما إفصاح، وهو يمنح القصيدة أعماقًا تستثير الفكر وتفسح آماد الخيال. وأما سمات المذهب الرمزى فى الغرب فبحسبنا أن نستعرضها استعراضًا عاجلاً، لكى نتبيَّن أن شعر على محمود طه يخلو منها خلواً تامًا تقريبًا.

أما الغموض فى التعبير مما هو صفة ظاهرة عند الرمزيين فإن على محمود طه أبعد ما يكون عنه، لأنه مثال الوضوح والبساطة فى شعره. لا بل إن الوضوح يكاد يكون صفة على محمود طه المعروفة التى لا خلاف حولها بين النقاد والقراء. إننا لا نجد فى شعره أية عناية بتصوير الجهات المبهمة من النفس، ولا بالغوص وراء الأحلام

وعوالم ما خلف الوعى مما يلتمسه دعاة الرمزية التماساً، فذلك عالم لم يصفه شاعرنا ولا اجتاز عتبته. يُضاف إلى ذلك أنه لم يعبأ بموضوعات التحليل النفسى ومدارسه الحديثة المعقَّدة مما يحبه شعراء الرمزية المعاصرون، وإذا كانت فى شعره نزعة صوفية فإنها تحدّرت إليه من النزعة العربية الدارجة فى هذا الاتجاه. وقد يكون أهم من كل هذا، من ملامح الرمزية التى يفتقدها على محمود طه، أنه لا يصور مشاعره على طريقة بودلير المعروفة بنظرية العلاقات، فلا نجد فى شعره مزجًا لّلون والصوت، أو اللمس والشم، أو النظر والحرارة، أو العطر والخضرة، فإن هذه ظاهرة رمزية لم يعرفها شعره، وإنما تكثر فى شعر نزار قبانى وسعيد عقل فيقول الأول «هنيهة زرقاء» فيصف الزمن وهو غير حسى بالزرقة وهى حسية، ويقول «أصفر الهمس» فيصف الصوت باللون، ويقول «عطور سوداء» وفيه تمتزج حاسة الشم بحاسة البصر، ونحو ذلك مما لا أثر له فى شعر على محمود طه. ولو مضينا نستعرض سائر ملامح الرمزية الحديثة لزدنا يقينًا بأن شاعرنا ليس رمزيًا، وإنما الرمز لديه أسلوب شعرى يتصل بالمعنى العربى للكلمة، لا أكثر.

والقصائد الرمزية التى نظمها الشاعر تنتمى جميعًا إلى شعره الجيّد، وإن كان بعضها مثل «التمثال» يرتفع إلى ذروة عالية من الشعرية والعمق والجمال، بينما تهبط قصيدة «العشاق الثلاثة» فى صيغتها درجة عن خيرة قصائده. وللشاعر عادة كنا نتمنى ألا تكون له، هى أنه يكشف رموز قصائده بتعليق نثرى يكتبه فى مقدمة القصيدة، وكأنه يخشى ألا يدرك القارئ حقيقة الرمز فيُسرع إلى كشفه له. والواقع أن ذلك ينتقص من جمالية الرمز ويسدّ على القارئ أبواب الخيال. وكان الأجمل به أن يقدم القصيدة لتتحدث عن نفسها وتلهم القارئ الواحد ما لا تلهمه سواه، وبذلك تتسع آفاقها اتساع الشعر الرمزى.

أما قصيدة «العشاق الثلاثة» فقد كتب عليها هذا الإهداء: «إلى أدعياء الحكمة والمعرفة» وبهذا عرفنا أن العشاق المزيفين يمثلون رموزًا لا حقيقة لها. والقصة التى تقدمها القصيدة طريفة عميقة، وقد كان يمكن للشاعر– لو بذل الجهد– أن يصوغها فى شعر عظيم من خيرة شعره، وإنما قعد به – فى رأينا – الوزن الذى اختاره لها وهو البحر الطويل الذى تجرى تفعيلات الشطر فيه كما يلى:

فعولن مفاعيلن فعولن مفاعلن

وهى تفعيلات ذات بطء وتثاقل واسترسال فلا تصلح لأن تُستعمل- وهى فى ترتيبها هذا- فى قصيدة يدور فيها حوار، حيث يحتاج السياق إلى تغيُّر النبرة، والوقوف عند آخر المعنى ولو لم ينته الشطر. إن انثيال البحر الطويل وتماسك تفعيلاته التى يأخذ بعضها برقبة بعض، كل ذلك يجعل من الصعب أن يقف الشاعر قبل نهاية الشطر وربما البيت، وذلك يجعل الحوار الطبيعى شبه مستحيل. يُضاف إلى ذلك أن عروض الشطر الأول وتدية (مفاعلن)، أقصد أنها تنتهى بوتد. والوتد- فى رأينا- قاسٍ صلد لا يمكن تخطيه وإنما يتحتَّم أن ينتهى المعنى والكلمة عنده، وإلا فإنه إذا انتهى فى منتصف كلمة قطعها إلى كلمتين بالضرورة، ومثل ذلك يتعارض مع ما يجب أن يكون فى القصص من تسلسل وانسياب لا يتوقف ولا ينقطع. ولقد كان الأجدر أن يستعمل الشاعر فى القصيدة وزنًا من الأوزان الصافية ذات التفعيلة الواحدة كالمتقارب والرمل والكامل، فإن وحدة التفعيلة فيها مما يسهل السرد ويضفى نغمة شعرية على السياق ويلوِّن الأحداث.

ولقد سبق أن درسنا الرموز التى استعملها الشاعر فى هذه القصيدة فى باب «القصائد الفكرية» من هذا الكتاب، فنرجو القارئ أن يرجع إليها هناك. وإنما نحب أن نضيف الآن أن على محمود طه لم يقصد أن يكون الرمز، فى هذه القصيدة، تفريعيًا: أى أن يمثل كل نوع منه فرعًا من المعنى بحيث يمكن تفسيره تفسيراً كاملا. وإنما أراد المعنى العام من الرمز (وهو ادعاء حب الحكمة) دون أن يصدق كل جزء منه على جزء من المعنى. وسبب ذلك فيما نرى أن الشاعر انساق مع القصة فراح يصور عواطف أشخاصها وخيبة المعشوق «القمر» فيهم، وبذلك خرج قليلاً عن متطلبات الرمز وزاد عليها بما أملته طبيعة الفنان من استطرادات.

وقصيدة (التمثال) صورة ثانية للموضوع الرمزى عند الشاعر، وفيها يصف «تمثالاً» صنعه وجمع له من الحلى والزينة والفن ما يصفه فى القصيدة وصفًا جميلاً بارعا. وحين ينتهى الصانع من عمله يقيم منتظرا أن تدب الحياة فى تمثاله، ولكن الانتظار يطول، والحياة تمضى إلى مغربها، ويصبح الشاعر كهلا. وعند هذا تزأر العواصف وتتحدَّر السيول فتحطم التمثال ويطلع على الفنان المصعوق اليائس ضحى حزين يراه وقد فقد أمله وبات ينتظر الموت. ويرمز الشاعر بالتمثال- كما يخبرنا نثرا- إلى «الأمل الإنسانىّ» الذى ينتهى فى نظره إلى الخيبة الكاملة. ولا أظننا نحتاج إلى الإشارة إلى ما فى هذه القصيدة من نظرة كالحة إلى الحياة تحمل التشاؤم واليأس،

هذا وقد سبق لى أن درست هذه القصيدة دراسة تحليلية مفصلة فى كتابى «قضايا الشعر المعاصر» فمن شاء التفصيل رجع إليها هناك(١٤٤) وهى على كل حال من أجمل شعر الشاعر وأكمله.

ومن شعره الرمزىّ قصيدته «النشيد» وهى التى يخرج فيها إلى الوادى ويجلس فى «ظلاله» وعند ذلك يكتشف أن قربه طيفًا جالسًا يحمل فى يديه زهرة تقطر ماء. فقد رمز الشاعر بالطيف إلى عاطفة الحبّ مشيرًا بالرمز إلى أن هذه العاطفة تلازمه بحيث باتت تتبعه فى غدواته وروحاته ولا تفارقه قط. والرمز فى هذه القصيدة جميل يملك الحيويّة والأصالة. غير أن الشاعر لم يستطع أن يحافظ على مستوى التعبير فى القصيدة، فضعفت فى آخرها إلى درجة الركاكة والإبهام. ولعله نظمها وهو فى بداية حياته الشعرية.

وآخر قصيدة رمزية نحب أن نقف عندها قصيدة «امرأة وشيطان» وهى تعرض، فى صورتها الظاهرة، قصة غانية لها شباب خالد وحسن لايهرم ولايموت، وسطوة على عشاقها، وكان دأب هذه الغانية أن تسحر كل رجل تحبّه فتحولّه إلى وردة فى أصيص من ذهب. وفى الأماسى تطلق أحباءها المسحورين من سجونهم وتغرق معهم فى رقص حسّى عنيف وطعام وشراب ولهو. وتبقى الغانية على هذا حتى يمرّ الشيطان بمأواها. فيقطف الورد المسحور وبذلك يرتدّ العشاق إلى صورهم الآدمية وينجون بأجسامهم وقلوبهم إلى خارج مملكة الساحرة، ثم يقيم الشيطان حلفًا من الصداقة والحب مع الغانية. وترمز الغانية إلى «الدنيا» الجميلة التى لا تشيخ ولا تبلى، كما يرمز عشاقها إلى البشر الذين يحبون الحياة وينخدعون بابتسامتها وتألقها جيلاً بعد جيل، والتحالف بين الدنيا والشيطان رمز للشرّ الكامن فى طبيعة الحياة. وهنا أيضًا ينبغى لنا أن نلاحظ أن نظرة الشاعر سوداء قاتمة وأنه ينتهى إلى التشاؤم. وقد كشف الشاعر للقارئ سرّ الرموز فى القصيدة بأن أثبت فى أولها هذا البيت لأبى العلاء المعرّى:

لحاكِ اللّه يا دنيا خلويًا　　　فأنت الغادةُ البكرُ العجوزُ

واسوف ندرس القيمة الفنية لهذه القصيدة فى بعض الفصول القادمة.

٥- الضوء واللون

يتصف شعر علي محمود طه بأنه يحتوي على مقدارٍ كبيرٍ من الضياء ينير جوانبه ويلقي عليها الظلال والألوان. وقد يكون هذا الوضح المشرق الباهر الذي يغمر قصائده أحد مظاهر السمة الضاحكة في شعره، وهي التي تحببه إلى كثير من القرّاء. وعلي محمود طه فنان يُحْسن توزيع الظل والظلام والضوء والألق على درجاتها في أرجاء العوالم الشعرية التي يرسمها. وقلّما تخلو قصيدة له من الضوء واللون، وإن كان التلوين لم يشغله كثيراً بحيث يبرز في شعره بروزاً ملحوظاً. وإنما يغلب على عالمه اللونان الأبيض والأسود في درجاتهما المختلفة. وليس معنى هذا أنه لم يستعمل الألوان، وإنما يعني أن استعماله لها محدود. ومن أبياته التي يقطر اللون من كلماتها قوله:

يا رُبَّ زاهيةِ الأصيل أحالها ... أفقاً أجمّ ولجة حمراءَ

وكأنما طوت السماء ونشرت ... لهبًا وفجّرت الصخور دماء(١٤٥)

وهي صورة جميلة حسية إلى درجة العنف ويغلب عليها اللون الأحمر المتمثل في «اللهب» و«الدماء» في مقابل «اللجة الحمراء»، ولايختتم الشاعر هذه القصيدة الحسية إلا باللون الأبيض الهادئ:

وتسمّعي لحن الخيال وأفردي ... لي فوق مائك صخرةً بيضاء

ومن قصائده التي تبرز قدرته الرائعة على التصوير بالضوء والظل قصيدته الجميلة «الموسيقية العمياء» وقد نظمها في فتاة عمياء تعزف على القيثار. ويبدو أن الظلام الذي تعيش فيه الفتاة قد جعله يستشعر لموقع الضياء على قلبه الرقيق جراحًا مؤلمة، فراح يستعرض منابع النور حوله ويناجي الفتاة، ولذلك نجده يحشد في أول مقاطع القصيدة كثيراً من الضوء:

إذا ما طاف بالأرضِ ... شعاعُ الكوكب الفضي

إذا ما أنّتِ الريح ... وجاش البرق بالومضِ

إذا ما فتح الفجر ... عيون النرجس الغضِّ

بكيتُ لزهرة تبكي ... بدمعٍ غير مُرفَضِّ

زواها الدهر لم تسعد ... من الإشراق باللمحِ

على جفنين ظمآنين للأنداء والصبحِ
أمهدَ النورِ ما لليل قد لفك في جنح؟
أضئ في خاطر الدنيا ووارِ سناك في جرحي(١٤٦)

إن كمية النور في هاتين المقطوعتين كبيرة حقًا فكأنهما قد رسمتا بحيث تسبحان في الضياء الغامر. فالشعاع والفضة وومض البرق والفجر وعيون النرجس الأبيض والإشراق والصبح ومهد النور، كل هذا الإشراق الدافق قد نثر لكي يكون نقيض «جنح الليل» الذي يأتي فجأة في البيت السابع حابسًا الفتاة في سجنه الأسود. وقد كان التعارض بين الضوء والظلام رائعًا بحيث أعطى عمى الفتاة قوة ووضوحًا.

وفي القصيدة، غير هذا،كثير من الضوء والظلال لن نقف عنده ولمن شاء أن يرجع إلى النص، وإنما سنكتفي بالإشارة إلى هذين البيتين الجميلين:

وهزّي النجم إشفاقًا لنجم غير وقّادِ
لعل اللحن يستدني شعاع الرحمة الهادي

وفيه تعارض شديد بين «النجم» بضوئه الغامر وهذا «النجم غير الوقاد» حيث توحي كلمة «غير وقاد» بسوادٍ قاتم وهو تشبيه بديع يشخِّص جمال الفتاة فهي نجم، ويشخص عماها فهي بلا ضياء ينير لها، ثم يأتي منبع من الضوء كأنما ليعزي الفتاة العمياء وينتشلها من أساها وهو «شعاع الرحمة» وفيه نور معنوي لا يقل جمالاً عن نور النجوم الوقادة. ولا ريب في أن هذه القصيدة نفسها بعض أشعة الرحمة الهادية التي تتدفق على الفتاة الكفيفة البصر.

ومن قصائد الشاعر ذات الإضاءة الموفَّقة قصيدة جميلة في تحية بطولة «طارق بن زياد» فاتح الأندلس. وهذه القصيدة مرسومة على خلفية من زرقة البحر الأبيض المتوسط عُني الشاعر بإبرازها في أول فرصة سنحت له فقال مخاطبًا الفاتح:

يا ابن القبابِ الحمر ويحك من رمى بك فوق هذى اللجة الزرقاء؟(١٤٧)

وقد وزع الشاعر الضياء والظلام على أبيات قصيدته بحسب حاجة الجوّ، وأول ما يطالعنا في هذا الباب مطلع القصيدة:

أشباح جنٍّ فوق صدر الماء   تهفو بأجنحة من الظلماء

فإن قوله «أجنحة من الظلماء» تعطينا سواد الليل لكى تستثير فى نفوسنا معنى من الغموض والرهبة والتساؤل عن سر هذه الأشباح المقنّعة بالظلماء. وعندما يذكر الشاعر إفريقية يجعلها «سمراء» ويقيم بإزاء هذه «السمرة» لون النجوم (أى البياض) فى تعارض رائع الجمال فيقول عن طارق:

وينيل ضوء النجم عالى جبهة   من وسم إفريقية السمراء

وكأنه يريد أن يرفع عن «السمرة» العربية معنى السواد فلا يرضى لها بأقلّ من مستوى النجوم حيث يجتمع العلوّ العظيم والضوء العظيم. وفى البيت التالى يرش الشاعر على سمرة طارق بن زياد (ذهبًا) من (بوتقة السنا) ويسميّه «لون الصحراء» فى مزيج جميل من الضوء واللون. وعلى جوانب البحر الأزرق يرسم الشواطئ «بنخيلها وضفافها الخضراء». ولنرقب الضياء والألوان وازدحامها المذهل فى هذه الأبيات:

يا ابن القباب الحمر ويحك من رمى   بك فوق هذى اللجّة الزرقاءِ؟
تغـــزو بعـينيك الفضــاء وخلــفه   أفق مـن الأحـلام والأضـواءِ
جــــزر مــــنوّرة الثغــوركأنـــها   قطرات ضوء فى حفاف إناء
والشـرق مـن بُعـد حقـيقة عـالم   والغرب من قرب خيالة رائى
ضحكت بصفحته المُنى وتراقصت   أطياف هـذى الجنّة الخضـراءِ

إن الصورة فى البيت الثالث تعوم فى بحر من الضوء والبريق، ولا نظنها إلا من روائع الصور عند على محود طه.

وبعد انتهاء البطل الفاتح من إلقاء خطبته المشهورة تأتى مجموعة ثانية من الأبيات المضاءة الملونة:

وتلفّتوا فإذا الخضــمّ سحابة   حمراء مطبـقة على الأرجاءِ
قد أحـرق الربان كل سفينة   من خلـفه إلا شـراع رجاءِ
ألقى عليه الفجر خيط أشعة   بيضاء فوق الصخرة الشماء
وأتى النهار وسار فيه طارقٌ   يبـنى لملـك الشـرق أى بناءِ

وفيه نجد حمرة النار المشتعلة فى سفن طارق بن زياد تطبق على المشهد كله، ومن خلل لونها القانى ينبعث شراع الرجاء ويكبر بياضه ويتسع حتى يستحيل إلى بياض الفجر فى البيت الثالث وهو يرسل أشعته فوق صخرة جبل طارق، ثم يكبر ثانية حتى يستحيل إلى ضياء النهار. ومع النهار يسير طارق يبنى لملك الشرق العربى.

وسنكتفى بهذا القدر من أمثلة القصائد الضوئية عند الشاعر، وفى وسع القارئ المتتبع أن يرجع، إذا رغب فى الاستزادة، إلى قصائد أخرى مثل «فى الشتاء» و«العشاق الثلاثة» و«كأس الخيام» و«حانة الشعراء» و«التمثال» و«ليالى كليوبترا» وسواها.

الفصل الثانى
مآخذ على أسلوب الشاعر

١- الكلمات القاموسيّة

يتصف شعر على محمود طه على العموم بعصريّة لغته وبساطتها وبعدها عن التصنع الذى نجده عند بعض الشعراء، وتظهر هذه الصفة على أجمل ما تكون وأقواه فى قصائده الجيدة ذات الابتكار والجمال وقوة البناء وروعة الخيال، فما يكاد ينطلق فى إبداع قصيدة يتحمس لها حتى تنثال لغة الشعر على قلمه سائغة، معاصرة بسيطة لايجد عليها القارئ ولا الناقد مأخذاً.

ولكن شاعرنا يسقط فى الألفاظ الحوشية فى بعض شعره فيأتى بكلمات قاموسية فيها غرابة وخشونة وجفاف وبُعد عن روح العصر. ويغلب أن يقع له هذا حين تضايقه منعرجات الوزن ومتطلبات القافية الموحدة فيضطر إلى اللجوء إلى القاموس واستخراج كلمات ملائمة. وقد اجتمع من هذه الكلمات غير قليل عبر قصائده فمن ذلك قافية هذين البيتين:

وما هى أسطر كتبت ولكن معانٍ فى القلوب لهنّ عَلَبُ
وهبت فى نواحى الأرض دنيا لحقٍ يجتبى ومنى تلبُ(١٤٨)

فما من قارئ معاصر يستسيغ كلمتين مثل «علّب» و«تُلب» فى قصيدة حديثة، ويستعمل فى قافية قصيدة أخرى «رعان»(١٤٩) وفى ثانية كلمة «عُرَامة»(١٥٠) كما ترد بين قوافيه هذه الكلمات: «الفوف واللوف»(١٥١) و«قشعم واللهذم وتتأجم والأيهم»(١٥٢) و«الساغر»(١٥٣) و«رواجب»(١٥٤) و«التؤام»(١٥٥) وسواها من القاموسى من الألفاظ.

والغالب على القصائد التى وردت فيها هذه القوافى أنها قصائد مناسبات أو أشعار سياسية مكتوبة بأسلوب جهورى له فخامة ورنين. وقلما ترد مثل هذه اللغة فى قصائد الحب والفكر باستثناء حالات نادرة كما فى قصيدة «الملاح التائه» حيث استعمل الكلمتين «يقاع» و«دماع» وهما أهون من الكلمات التى اقتطفناها سابقًا. والظاهر أنه يبيح لنفسه استعمال هذه الألفاظ القاموسية فى سياق قصائده الفخمة

وكأنه يعتقد أن الجمهورية تسمح له بمثل ذاك. على أنه قلّما يستعمل هذه الكلمات فى غير القافية وهو أمرٌ يدل على أن وقوعه فيها وقوع اضطرارٍ لا اختيار.

والمحذور فى استعمال الألفاظ القاموسية لا يكمن فى كونها لاتستعمل فى عصرنا، ولا فى كون القارئ المتعجل يُؤْثر عليها الكلمات السهلة الشائعة، وإنما العيب الأكبر فيها أنها تفتت إحساسات التذوق والإعجاب التى يستجيب لها القارئ للشعر الجميل. ذلك أن القصيدة تصل إلى التأثير فى نفس السامع بما تثيره فيه آنيًا من حماسة وخيال ولذة، فإذا وردت فيها ألفاظ قاموسية لاتفهم أصبح على القارئ أن يُوقف عملية التذوق ويلجأ إلى القاموس ليتبيَّن معنى هذه الألفاظ، ومن ثم يواصل القراءة. ولايخفى أن الاستجابة للشعر لاتحتمل أن تُؤجل أو إن تُبتر أو تقسم إلى لحظتين، وهذا هو السبب فى أن من لايتقن لغة أجنبية ما لايستطيع أن يتذوق شعرها تذوقًا حقًّا لأنه لايصل إلى فهم المعنى آنيًا حين قراءته للشعر وإنما يضطر إلى فهمه على دفعات وذلك يعرقل الهزة النفسية التى يحدثها الشعر الجميل.

يُضاف إلى ذلك أن الألفاظ القاموسية تبقى مقصوصة الجناح بالمعنى الشعرى، لأنها تفقد ما يضيفه عليها الاستعمال من ظلالٍ ومعانٍ جانبية وفرعية واقتران. أو لنقل إن الكلمات القاموسية تفتقد ما تمنحه الحياة من حرارة وحيوية، ولذلك تأتى جامدة عبر القصيدة وكأنها بقعة ميتة فى جسد حى توجع أو تخدش النظر.

ومن مظاهر استعمال على محمود طه للألفاظ القاموسية أنه أحيانًا يستعمل ألفاظًا شائعة ولكن بمعانٍ لها غير المعانى الشائعة. مثال ذلك كلمة «رائع» فإن معناها الدارج اليوم هو «العظيم الجمال» فإذا قلنا عن الشيء إنه «رائع» قصدنا أنه حلو أو جميل أو حسن أو مؤثر ونحوه، ولكن المعنى القاموسى للرائع هو «المخيف» لأنها مشتقة من راع يروع بمعنى (أخاف). ومن ثم فإن على محمود طه يستعمل الكلمة بمعناها القاموسى الصحيح لا بمعناها الذى صارت إليه فى عصرنا، كما يلاحظ فى قوله:

ما أرى فى سماتِ وجهك إلا	شبحًا رائعًا وحلمًا وجيعا
يتوقّاه ناظراى كأنى	فيه ألقى آلام عمرى جميعا(١٥٦)

ويريد «شبحاً مخيفاً» كما يدل السياق. ومن هذا الاستعمال قوله فى مطولة «الله والشاعر»:

فحقَّر الدنيا وأزرى بها
وقال مالى أنكر الواقعا؟
فلتسعد النفس بأنخابها
من قبل أن تلقى الغد الرائعا(١٥٧)

والغد الرائع هنا، بدلالة المقطوعة التالية، هو غد القبر عندما يصبح الإنسان رميماً وهشيماً.

ومن أمثلة هذا الإيثار للمعنى القاموسى على المعنى الدارج البيت التالى:

فسار يضم صدور الربابِ ويستضحك النور فى سُدفه(١٥٨)

فالرباب فى عصرنا آلة موسيقية شعبية لها وتر واحد. وليس هذا هو معنى الكلمة فى بيت الشاعر، وإنما أراد معناها القاموسى وهو «السحاب». ولعلى ما كنتُ ألتفت إلى هذا الاستعمال لو لم تكن لى تجربة سابقة مع الكلمة، فقد نظمتُ وأنا فى الخامسة عشرة من عمرى أرجوزة بائية القافية(١٥٩) استعملت فيها كلمة «السحاب» قافية لأحد الأشطر، ثم احتجت بعد أبيات إلى أن أستعملها ثانية، وكنت يومئذ من يفاعة السن وقلة الخبرة بدروب الشعر بحيث لم أجد لنفسى مخرجاً من المأزق إلا بأن أستعمل لفظ «الرباب» القاموسى المرادف للسحاب. وأذكر أننى فعلتُ ذلك على مضض، وفى إحساسى أنها كلمة ثقيلة ميتة لا يصح أن أستعملها. وبعد سنوات وقعتُ على الكلمة فى شعر على محمود طه، وأدهشنى أنه استعملها غير مضطر إليها لأنها جاءت فى عروض البيت لا ضربه، وما أكثر ما يبيح عروض المتقارب من حريةٍ للشاعر.

ومهما يكن من أمر فقد كان على الشاعر أن ينبِّه إلى معانى كلماته القاموسية فى حواشى دواوينه، لأن الواقع أن القراء لا يعرفون معانيها. ولعله أنِف أن يرى دواوينه العصرية الجميلة تُشاب بالحواشى الثقيلة التى تشرح معانى الكلمات، فإذا كان الأمر كذلك فإنه قد ظنّ نفسه يهرب من حقيقة لامهرب منها فى الواقع، لأن إغفال الحواشى لم يزد الدواوين عصريةً ولم ينقصها. فقد بقيت الكلمات القاموسية جامدة

صلاة فى ثنايا القصائد ولسوف يحتاج الناشر فى المستقبل إلى إضافة الحواشي على كل حال.

٢- استعمال المترادف

يقع على محمود طه كثيراً في استعمال الكلمات المترادفة فى البيت الواحد ويكثر هذا فى قصائده ذات القافية المضمومة كما تدل الأبيات التالية التى نختارها دون أن نراعى التسلسل:

يا باعثَ الروح الفتىّ بأمة	تسمـــو به آمــــاله وتحـــلّقُ

فانين فى حب الإله فلن ترى	بعـــد الألــوهة ما يحـب ويُعشَــق

وحديث أرواح يضوع عبيره	ومن الطهارة ما يضوع ويعبقُ(١٦٠)

أليس «تسمو وتحلق» فى معنى واحد؟ وهل «يحب» غير «يعشق» أم هل «يضوع» تختلف كثيراً عن «يعبق»؟ ومن قصائده ذات القافية المضمومة هذه التى اخترنا منها الأبيات التالية:

وطوى البحارَ على جناح خياله	يرتــاد عالــية الــذرا ويؤمــمُ

فالرفق من نــبل النفوس وربما	يلحى النبيل بفعله ويذمّم(١٦١)

وفيها ترادفت (يرتاد) و(يؤمم) وقربت (يلحى) من معنى (يذمم) على العموم وإن لم ترادفها تمام المرادفة. وآخر مثال نريد أن نُورده هذا البيت من القصيدة الجميلة «مخدع مغنية»:

ومن الزهر حولها حلقاتٌ	طاب منها الشذى ورقّ النفاح(١٦٢)

والوقوع فى الترادف بقية من تقاليد الشعر فى عصور الفترة المظلمة. وفى رأينا- ونحن من أبناء هذا العصر- أن استعمال المترادف فى الشعر يضعف التعبير بما يلفّ حوله من صنعه ظاهريّة لا معنى لها ولا ضرورة. وأشدّ ما يبدو ضعفه حين يجىء فى قافية البيت، كما مرّ فى الأمثلة، لأن القافية، ببروزها ورنينها، تظل أهمّ لفظة فى البيت، بحيث ينتظرها السامع متطلعاً، فإذا بلغها ووجدها مجرّد تكرار لمعنى مرّ فى البيت قبلها، ضاق بها وأحسها ضعيفة، قلقة، لا تستأهل الاهتمام. ولذلك كانت

القافية فضّاحة لضعف الشعراء أكثر من سائر ألفاظ البيت. فإن نغمها العالى يسلّط عليها النظر والسمع بحيث يظهر ضعفها ظهوراً صريحاً لا يداوى.

٣- النثرية

قلّما يقع على محمود طه فى النثرية، وسبب ذلك واضح، فإن طبيعة شعره غنائية ذات نغمٍ ورنينٍ وبريق. على أن هذا الحكم العام لايعنى أن قصائده سلمت من النثرية سلامة كاملة، وإنما تسرب هذا العيب إلى جانب من قصائده، أخصّ منه بالذكر قصائد المناسبات الاجتماعيّة والسياسية. ومن أمثلة النثرية قوله فى مرثيته الأولى للشاعر حافظ إبراهيم:

الأديبُ الـعريق فى لغـة الضـا ... د وقاموسـها الصحـيح المرتّـبْ
لم يكن شاعـر القديـم ولا كا ... ن لآداب عصـره يتعصّـــبْ
كان يُعْنى بكـل فـذٍّ من القـو ... لِ ويزهى بكل حُسـنٍ ويُعْجَـبْ
شاعر الحبّ والجمال وربّ الـ ... ـمنطق الحقّ واليراع المؤدبْ(١٦٣)

فإن العبارات «قاموسها الصحيح المرتّب» و«ولا كان لآداب عصره يتعصب» و«كان يعنى بكل فذ من القول» وسواها مصوغة فى كلام نثرى لايرتفع فى مستواه عن لغة الجرائد، لا لأن ألفاظه فى ذواتها ليست شعريّة، ولا يصح أن ترد فى سياق منغوم، وإنما لأنّ الشاعر لم يصُغ هذه الألفاظ فى عبارات لها طبيعة الشعر. وسبب ذلك أن الشعر لايستعمل كلمات خاصّة به لا ترد فى النثر، لأن الشعر والنثر يستعملان لغة واحدة، وإنما يضع الشاعر ألفاظ النثر فى سياق شعرىّ، وذلك باستعمال الصور الحسيّة وإضفاء غلالة من الخيال، واستثارة الأصداء البعيدة فى الألفاظ، وخلق الجوّ، وإحاطة العبارات بأجواء نفسيّة متشابكة، يُضاف إلى ذلك استعمال وسائل الشعر وفنونه اللفظية: كالتشبيه والاستعارة والتناغم والجناس، وسوى ذلك مما يميِّز الشعر عن النثر، وكل ذلك مفقود فى مثل هذا البيت من قصيدة لعلى محمود طه:

تحرّرت الشعوب فكل شعبٍ ... طليق والمجال اليومَ رحبُ(١٦٤)

وفيه تبرز عبارة «والمجال اليوم رحب» لا باعتبارها نثرية وحسب، وإنما لأنها عبارة مبتذلة من عبارات الصحف المعتادة أبلاها الاستعمالِ وقص جناحها التكرار

والألفة. والسر فى نثرية هذه العبارات أنها قد أصبحت قالبًا جامدًا لا يستطيع الشاعر أن يبعث فيه الحياة، فما يكاد يستعمله فى الشعر حتى ينصرف ذهن القارئ عند سماعه إلى الاقترانات الواقعية التى يعرفها العبارة، وهى اقترانات غير شعرية. فكأن هذه العبارات قد «تكلّست» و«تقولبت» بحيث يعسر أن تذوب فى سياق القصيدة. والقوالب فى الشعر «بُقع» غير شعرية تعرقل انسياب النغم وتحول بين الشاعر وهدفه الجمالى. وذلك لأنها «جامدة» مقدّمًا بحيث يصعب صهرها وإذابتها فى شكل شعرى جديد. أو لنقل إن هذه القوالب تقف فى داخل القصيدة «مستقلّة» معزولة أكثر مما يقبل لألفاظ الشعر الجيد التى تذوب كل لفظة فيه فى الإطار العام للنغم والجوّ.

والشاعر المبدع هو الذى لايعترف بأى كيان للألفاظ خارج قصائده، فما يكاد يستعمل اللفظة من اللغة فى شعره حتى تصبح ملكًا خالصًا له، لها فى داخل القصيدة كيان وشخصية وروح. وذلك هو السبب فى أن الشاعر يرفض أن يُدْخل إلى معبد شعره العبارات الجاهزة والقوالب الجامدة من مثل «فالمجال اليوم رحب» لأنّ هذه الصيغ لاتدخل القصيدة إلا ومعها ماضيها غير الشعرىّ كاملاً.

ومن أخطر العبارات ذوات الكيان غير الشعرىّ تعبيرات العلم الدارجة فهى نقيض الشعرية بحيث تهرب الموسيقى لمجرّد دخولها حرم القصيدة. ولقد وقع شعراء كثيرون فى العصر الحديث فى شرك هذه التعبيرات منهم الرصافى والزهاوى وحافظ إبراهيم، ومنهم أيضًا شوقى على نطاق أضيق. قال الرصافى:

أيها الناس إنّ ذا العصر عصرُ الـ	علمِ والجدّ فى العلا والجهادِ
عصر حكم البخار والكهربائية	والماكنات والمنطادِ
بُنيت فيه للعلوم المبانى	وأقيمت للبحث فيها النوادى
فاض فيض العلوم بالرغم ممّن	ضربوا دونهنّ بالأسدادِ

وهذا ليس أكثر من نثر موزون مقفّى فلا أثر فيه للصور ولا للموسيقى ولا للجوّ. ولم يقع على محمود طه فى مثل هذا الشعر العلمىّ، باستثناء بيت واحد جاء فى قصيدته «القطب»:

أى سرّ للجاذبية فيه	يأخذ الأرض نحوه بالانحرافِ(١٦٥)

ووجه النثرية فيه أن سرّ الجاذبية ليس سرًا شعريًا، ولم ينجح الشاعر فى رفعه

عن مستوى النثرية.

وقد يحصل له أحياناً أن يقع في «النثرية» في القصائد العاطفية - صنف العبث العاطفي منها- ومن ذلك غيرُ قليلٍ من أبيات القصيدة أو القصائد التي سمّاها «صفحات من حبٍّ» أو «هي وهو» وهي في مستواها الفني دون شعره الجيد، فإن عليها مسحة ضعفٍ ظاهرة، وهذا نموذج من أبياتها النثرية:

كان حديث القدر المبهم مثار هذا الخاطر المفزعِ

برغم قلبي صحتُ: لاتقدمي وكان ما كان فلم تسمعي

أشفقتُ أن تشقي وأن تألمي معي فناشدتك أن ترجعي

لكن أبى الحبّ فلم نأثمِ وكان أن أبقي وتبقي معي[١٦٦]

ولا يخفى ما في هذه الأبيات من نثريةٍ في العبارات، وضعفٍ في النغم، أما الصور فلا وجود لها، حتى تكاد تكون حديثاً نثرياً معتاداً مما نألف في الحياة اليومية.

ولكن مثل هذا ليس كثيراً في شعر علي محمود طه.

الباب الثالث

الجانب العروضى فى شعره

١- التجديد العروضى والقافية.

٢- مآخذ على شعره.

الفصل الأول
الجانب العروضى من شعر على محمود طه

استعمل على محمود طه فى أغلب قصائده أسلوب الشطرين والقافية الموحدة على النسق المألوف فى الشعر العربى. ولم يحاول أن يخرج على هذا النسق قط، مع أن سنوات نضجه وبروز شاعريته (١٩٢٠-١٩٤٠) لم تخلُ من محاولاتٍ لتجديد الشكل الدارج للشعر. وكان أبرز من دعا إلى هذا التجديد فى مصر الشاعر الدكتور أحمد زكى أبو شادى صاحب مجلة «أبولو» الأدبية. وقد دعا إلى أسلوب شعرى جديد سماه بـ «الشعر الحرّ»، ونشر منه نماذج فى مجلته. ولابدّ لنا من أن ننبه هنا أن هذا الأسلوب لا يشارك أسلوبنا الجديد الذى سميناه بالشعر الحرّ إلا فى الاسم. وليتنى كنت فى سنوات صدور «أبولو» أكبر من صغيرة تتأرجح بين الطفولة وأوائل الصبا الغرير، فما من داعٍ قطّ إلى أن أطلق على الأسلوب الشعرى الذى دعوت إليه اسمًا أطلقه شاعر أقدم منى على أسلوب شعرى آخر دعا إليه. والواقع أننى لم أطّلع على دعوة أبى شادى إلا فى سنة ١٩٦٣، بعد أن انتشر الشعر الحرّ الذى دعوتُ إليه فى العالم العربى كله انتشارًا جارفًا وسمّى بالاصطلاح الذى وضعتهُ أنا له. ولعلنا لانحتاج إلى أن نضيق بإطلاق اصطلاح «الشعر الحرّ» على الدعوتين كليهما، لأن دعوة الدكتور أبى شادى لم تلق رواجًا فى حينها ولا أظنها غادرت القاهرة، وها هو ذا على محود طه نفسه – وهو من جماعة أبولو– يأبى أن ينقاد لها فلا ينظم بيتًا واحداً من ذلك الشعر الحرّ، وإنما يمضى فى أسلوبه الذّاتى.

ولم تكن دعوة «الشعر الحر» التى دعا إليها الدكتور أبو شادى، فى حقيقتها، إلا دعوة إلى المزج بين بحور الشعر العربى فى القصيدة الواحدة، خلافًا لما يألفه السمع. وهذا نموذج من شعر أبى شادى نفسه، سنكتب إلى جوار أبياته أسماء الأوزان التى تنتمى إليها ليدرسها القارئ:

الحسن وحدتُه تجلُّ وإن تنوّع أو تباين (مجزوء الكامل)

فله الجلالة (كامل مرفّل)

وللمحبين أشواقٌ وتقديس هيهات يحصرها داعٍ إلى حصر (بسيط)

فالحسنُ سلطـــــانٌ والجـــوهر الأســـــمى (منهوك البسيط)

لا قسمــــة المطهـــر مهــما ازدهــى وغـــلا

وكأنما الأزهـــار أيـــ ـضًا قد حـنَّ إلى التناظر(١٦٧)(كامل مجزوء مرفّل)

ونلاحظ على هذا «التأليف» الخالى من الشعرية ما يلى:-

(أ) أنه يقوم على أسلوب الشطرين العربىّ الدارج، فليس فيه تجديد حق، ولم يستطع أبو شادى أن ينجو من سطوة الشطرين، وبهذا يختلف شعره الحر كل الاختلاف عن شعرنا الحرّ الذى هو شعر شطر واحد كما بيّنا فى «قضايا الشعر المعاصر».

(ب) أنه يجمع فى القصيدة الواحدة أكثر من بحر واحد وتشكيلة واحدة، بينما شعرنا الحرّ يتقيّد ببحر واحد فى القصيدة فلا يخرج عنه قط، وبذلك نلتصق بالتراث الشعرىّ العربىّ، فيما لا مصلحة لنا فى تغييره.

(جـ) يُلاحظ أيضًا أن هذا الشعر الذى نظمه أبو شادى يخرج على وحدة الضرب، وهو أمرٌ تأباه الأذن العربية لما فيه من قبح ونشاز، أما الشعر الحرّ الذى دعوت إليه فهو يحافظ على وحدة الضرب فى القصيدة الواحدة. على القاعدة العروضية العربية. وقد تقيدتُ بهذه الوحدة منذ أول قصيدة حرة نشرت لى فى بيروت سنة ١٩٤٨- على الرغم منَ أننى لم أنشر القواعد العروضية للشعر قبل سنة ١٩٥٧ (فى مجلة الآداب البيروتية) وإنما حفظت وحدة الضرب بدافع من سليقة الشعر العربىّ لا أكثر(١٦٨).

ومهما يكن من أمر، فإن دعوة أبى شادى قد ماتت فى مهدها وسرعان ما هجرها حتى الشعراء الذين تقبّلوها مثل الأستاذ الشاعر خليل شيبوب، وحسبنا من الأدلة على هذا المصير أننى- أنا الكثيرة القراءة – لم أسمع بها قبل عام ١٩٦٣، ولا تظنّ سبب اندثارها إلا هذا الخروج المطلق على حدود السمع العربى، ومثل هذه النهاية تنتظر كل اتجاه شعرى يصدم التراث، نقول ذلك لا لأننا نمنح التراث التقديس الأعمى كما قد يُظَنّ، وإنما لأن هذه الأوزان والأساليب فى القصيدة العربية قد كانت نتاج العقول والأسماع المرهفة عبر مئاتٍ من السنين فلا يُعْقل أن تهدم فجأة فى هذا العصر.

***

ولقد أثبتت السنوات أن شاعرنا على محمود طه الذى أبى أن ينقاد لدعوة المزج بين بحور الشعر قدكان بصيراً خبيراً بدروب الشعر، وقد قادته فطرته الشعرية الفنية إلى السبيل الشعرى السليم. ذلك أن دعوة أبى شادى لم تنجح قط، وإذا كان جبران وإيليّا أبو ماضى قد نظما قصيدتين (من شعر الشطرين الدارج) جمعا فى كلٍ منهما وزنين اثنين فإنهما لم يكررا هذه التجربة، فى حدود ما نعلم.

وأبو شادى نفسه قد انقطع عنه بعد فترة وكأنه أدرك أن السليقة العربية ترفض جمع البحور الشعرية المتنافرة فى قصيدة واحدة، فلن يكتب للدعوة النجاح.

على أن على محمود طه قد جرَّب قضية جمع بحرين من بحور الشعر فى قصيدة واحدة، جربها مرة واحدة لا ثانية لها، وكانت تجربته متأخرة فى ديوانه «الشوق العائد» الصادر سنة ١٩٤٥. ففى هذا الديوان قصيدة أو قصائد عنوانها «هى وهو: صفحات من حبّ»[١٦٩]، وقد وردت فيها مقطوعة عنوانها «منها» وقع فيها المزج بين البحر السريع والبحر المتقارب ومطلع القصيدة من «السريع»:

وحيدةٌ ويحى بلا راحة   ما بين موج طاغيات قواه

وعلى هذا الوزن يجرى المقطعان الأول والثانى من القصيدة. أما المقطع الثالث فهو يتحول دونما مناسبة أو ضرورة إلى البحر «المتقارب»:

نمت زهرةٌ فى غضون الخريف   كحلم من الماء والخضرة

وبين الوزنين تفاوت ظاهر: فالسريع وزن وتدىّ متقطع فيه رعونة وخفة. بينما المتقارب بطىء ذو جلال وشاعرية ورقة وكأنه يتسلسل من أعماق حلم رائق. فالبحران لايلتقيان، ولا يشبه أحدهما الآخر، والروح التى تسيطر على أحدهما تكاد تتعارض مع الروح التى تسيطر على الآخر. ولا نظن الخليل ابن أحمد إلا قد كان منتبهًا إلى هذا الفرق بين البحرين ولذلك سماهما «السريع» و«المتقارب» وهذه التسمية تكاد تنمّ عن أنه يشاركنا الرأى.

ومهما يكن فإن على محمود طه لم يقع فى هذه التجربة ثانية، ولعله وقع فيها مضطراً، لأن هذه القصيدة مترجمة عن لغة أجنبية ومن المحتمل أنه وجد الأصل ذا وزنين فأراد أن يجاريه بنظمها على وزنين؟ غير أن هذا ليس أكثر من حدس، فلا يمكن لنا أن نقطع به إلا إذا وجدنا عليه دليلاً.

ولابدّ لنا أن ننبِّه، فى هذا السياق، إلى أن نفور على محمود طه من دعوة المزج بين البحور لايعنى أنه لم يشارك فى تجديد القصيدة العربية المعاصرة، فإن له فى هذا الباب الفضل الأكبر بين زملائه من الشعراء. وإذا كان أبو شادى قد حمل لواء الدعوة إلى التجديد فى مجلته وشعره ونثره، فإن إنتاجه الشعرىّ لم يكن من الجمال والأصالة بحيث يحبب التجديد إلى الشعراء ويجعله يُقبل ويشيع. وإنما الذى يستطيع فرض النماذج الجديدة هو الشاعر العالى الموهبة، الذى يتفجر شعره بالعاطفة والخصب مثل على محمود طه؛ ولذلك كانت مساهمة «الملاح التائه» فى تجديد القصيدة الحديثة أكثر فعالية من مساهمة زميله، ذلك على الرغم من أنه لم يحمل دعوة وإنما اكتفى بالغناء، وما أسرع ما كانت القلوب تتفتح لقصائده لا فى مصر وحدها وإنما فى الوطن العربى كله حتى أصبح تقليد شعره نمطًا شائعًا فى بعض الأوساط الأدبية فى الفترة التى تلت ظهور «ليالى الملاح التائه». ولقد كان شعر أحمد زكى أبى شادى معروفًا فى مصر وحدها، ولا يكاد يعرفه فى العالم العربى إلا المتتبعون. وأما على محمود طه فمن لا يعرفه؟

وسنستعرض فيما يلى بعض مظاهر التجديد العروضىّ فى شعر على محمود طه، ونشير إلى ما كان له من فضل على القصيدة الحديثة.

١- الأوزان المهملة

فى العروض العربى أوزان بديعة الجمال أهملها المعاصرون بإقبالهم الشديد على البحور المنثالة المتدفقة التى كثر استعمالها فى هذا العصر. وقد يكون أحد أسباب إهمالهم لتلك البحور أن خطة تفعيلاتها تنطوى على شىء من الغرابة والصعوبة، وأن الشعر المنظوم منها قليل، ومن صفات الشاعر المعاصر أنه كسلان لا يحب أن يتعب نفسه ويكدّ ذهنه بإقامة وزن معقّد، وقد زاد كسله هذا أن شعراء الجيل السابق مثل شوقى والزهاوى والرصافى والكاظمى والشبيبى وحافظ ومطران لم يستعملوا هذه الأوزان، ومن ثم فقد سار فى طريقهم وصنع صنعهم.

ومن هذه البحور التى لقيت الإهمال «البحر المنسرح» الذى يجرى شطره هكذا: «مستفعلن مفعولات مفتعلن». وهو، فى رأينا، من أجمل البحور العربية فإذا تمكن الشاعر منه وأبرزه فى شعرٍ حديث، جاءت القصائد مبتكرة فى روحها وشكلها وحتى صياغتها وموسيقاها. وذلك فى الواقع ما صنع على محمود طه. فقد نظم من

البحر المنسرح قصيدة عنوانها «عاشق الزهر» هذا أولها:

يا ليت لى كالفراش أجنحة أهفـو بها فى الفـضاء هيمانا
أدفّ للـنور فـى مشـارقه وأغـتدى فـى سـناه نشـوانا
وأرشف القطر من بواكـره فلا أرود الضفـاف ظمـآنا
وألثـم النـور فى سـنابله مصفـقًا للنسـيم جـذلانا
حـتى إذا ما المسـاء ظللنى سريت بين الوجود سهرانا(١٧٠)

وأبرز ما يلفت نظرنا فى هذه القصيدة أنها حديثة الروح والشكل معاصرة النغم. وهذه، فى مثل ظروف القصيدة، تُحْسَب مزيّة للشاعر لأن نماذج البحر المنسرح الموجودة بين أيدى شعراء تلك الأيام كانت كلها قديمة تخلو من نغمة التجديد فليس من اليسير على شاعر يستعمل مثل هذا البحر أن يطفر إلى أسلوب جديد، لأن النماذج المحفوظة للبحر تؤثر فى الشاعر سواء أرغب أم لم يرغب. وأين قصيدة «عاشق الزهر» هذه من الروح الرصينة القديمة التى ترين على قصيدة أبى فراس الحمدانى التالية؟:

يا حسرة ما أكاد أحملها آخرها مزعـج وأولـها
علـيلة بالشـآم مـفردة بات بأيدى العدا معللها
تسأل عنا الركبان جاهدة بأدمع ما تكـاد تمـهلها

ولا تتميز قصيدة على محمود طه باللغة والروح الحديثة وحسب، وإنما هى قصيدة معاصرة بفكرتها وبنائها أيضاً. أما الفكرة فمضمونها أن الشعر لا ينشأ فى غير ظل الحرمان، ولذلك يختم الشاعر قصيدته طالبًا إلى «الحسن» أن يحرمه من زهره وجماله لأنه لولا هذا الحرمان لما كان «طائراً غرداً». وهذه فكرة حديثة شاعت فى الشعر الرومانسىّ الفرنسىّ وخاصة فى شعر ألفريد دوموسيه الذى يقول: إن المرء لا يصل إلى فهم نفسه إلا بالألم والمعاناة، ومن ثم كان على الشاعر أن يعانى ليصل إلى مراتب الإبداع العليا:

L’homme est un apprenti, la douleur est son maitre.
Et nul ne se connait, tant qu’il n’a pas souffert,
C’est une dure loi, mais une loi supréme(١٧١).

وقد شاعت هذه الفكرة شيوعاً عظيمًا فى القرن التاسع عشر فى أوروبا، وبلغتنا هنا فى هذا القرن فردَّدها شعراء كثيرون.

و«عاشق الزهر» قصيدة حديثة فى بنائها لأنها تعرض فكرة تركزها فى قصيدة قصيرة موحدة ملمومة فى إطار، فلا تخرج عنها، ويراعى فى إنشائها البداية والخاتمة والتفاصيل على الأسلوب الحديث.

ومن البحر المنسرح كذلك قصيدة على محمود طه «حلم ليلة» وقد سبق أن وقفنا عندها:

إذا ارتقى البدر صفحة النهرِ
وضمّنا فيه زورق يجرى
وداعبت نسمة من العطر
على محياكِ خصلة الشعرِ(١٧٢)

وتبدو روح الشاعر أقوى فى هذه القصيدة فى مثل قوله «نسمة من العطر» و«صفحة النهر» و«خصلة الشعر» وقد فرض عليها جواً يميِّزها، فهى تسبح فى ضوء القمر ونسمات العطر على صورة ملحوظة، وهى من أكمل قصائده شكلاً على قصرها وبساطة فكرتها.

ومن قصائد المنسرح الوصفية قصيدة «البحر والقمر» التى تبدأ هكذا:

تساءل الماء فيكِ والشجرُ	من أين يا «كانُ» هذه الصورُ
البحر والحور فيه سابحة	رؤى بها بات يحلم القمرُ
أطلّ والضوء راقص غزِلٌ	رعاه قلب وشاقه بصرُ
يهمس فيما يراه من فتن	آلهة هؤلاءِ أم بشر؟(١٧٣)

وهى قصيدة لاتسمو فكرتها ولاتعلو صورها، وكل ما لها هذه الموسيقى المتدفقة التى تترقرق فى أبياتها.

ومن الأوزان التى يقلّ استعمالها فى عصرنا وزن قصيدته «فى الشتاء» وهى إحدى تشكيلات البحر الخفيف يجرى الشطر فيها على هذا النسق: «فاعلاتن مفاعلن فعلن»، وقد سبق أن وقفنا عند هذه القصيدة ولذلك نكتفى الآن بمطلعها:

ذكِّريني فقد نسيت وربا رُبَّ ذكرى تعيد لى طربى[١٧٤]

ومن الأوزان النادرة فى الشعر الحديث تشكيلة البحر الكامل ذات الضرب «فعلن» ومنه قصائد على محمود طه «قلبى» و«حانة الشعراء» و«تاييس الجديدة» وهى كلها مطبوعة بطابع قوى من شخصية على محمود طه وذلك يشير إلى سيطرته على الوزن وسهولة انسيابه بين يديه.

والحق أنه لو كان يتكلف استعمال هذه الأوزان لظهرت الصنعة عليها كأن تتعثر العاطفة أو يبدو التقليد أو تعسر اللغة، وإنما الأمر على العكس. ومن يستطيع أن يتهم قصيدة أصيلة مثل «تاييس الجديدة» بالصنعة؟:

روحى المقيم لديكِ أم شبحى؟ لعبت برأسى نشوة الفرحِ
يا حانة الأرواح ما صنعت بالروح فيكِ صبابة القدحِ؟
نار تطير وموكب صخبٌ من كلّ ساهى اللحظ منسرح[١٧٥]

لا، بل إن مجرد إقدام الشاعر على استعمال هذا الوزن الغريب فى مثل تلك المناسبة التى تحكمها الحماسة والعفوية يدلّ على أنه مدفوع بفورة من مشاعره لا بميلٍ سطحى إلى إنشاء قصيدة ذات وزن «حاذق» يلفت النظر.

واستعمل الشاعر أيضًا الوزن الظريف الذى يسميّه العروضيون باسم «مخلّع البسيط» الذى تجرى تفعيلاته هكذا: «مستفعلن فاعلن فعولن»، فى قصيدتين إحداهما ذات العنوان «على حاجز السفينة» وهى مهداة «إلى الغريبة الشائقة ذات الرداء الأبيض، التى تظهر كل ليلة وحدها، متكئة على حاجز السفينة حالمة ساهمة» وفيها يقول:

حنت على حاجز السفينه ترنو إلى الرغو والزبَد
كأنها الفتنة السجينه تمضى بها لجّة الأبد
نبت بها ضجة المكانِ يزينها الصمت والجلالُ
والبحر من حولها أغانى والسحبُ والريح والجبالُ
ساهرة وحدها تطلّ بملتقى النور والظلام
لا تسأم الصمت أو تملّ تهامس الشهب والغمام

تصغى إلى الموج والرياح ... فى معزل شاق كلّ عين
كأنها نجمة الصباحِ ... مطلّة من سحابتين
هفهافة الثوب فى بياض ... يكاد عن روحها يشفّ
لأى ذكرى وأى ماضٍ ... يسرى بها خاطر ويهفو(١٧٦)

على أن هذه القصيدة، على جمال وزنها، لا ترتفع إلى مستوى شعره الجيد، لأن فيها ميوعة وتبذلاً، ولأن التركيز الشعرىّ ينقصها فهى فضفاضة مسهبة، فضلاً عما ينقصها من البناء والوحدة؛ فكأن الشاعر قد نظمها دونما حماسة لها، وقد يكون لم يكملها فى حينها وإنما تركها ناقصة ثم أكملها على فترات اختلفت خلالها عليه الأحوال النفسية، والله أعلم.

وقد استعمل «مخلّع البسيط» فى قصيدة ثانية من شعره فى الدعابة أو «الإخوانيات» وهى القصيدة ذات المطلع المتبذّل الذى لاينسجم مع ما نلمس فى أغلب شعره من روحانية وترفُّع وحب للمثل الجمالية:

حلفت بالخمر والنساءِ ... ومجلس الشعر والغناءِ(١٧٧)

ولعله لا يقصد من القَسَم أكثر من مزاح يستثير به ابتسامة على شفاه أصدقائه الذين يخاطبهم فى المقطوعة:

لم أنسكم قط أصدقائى ... ولا تحولت عن إخائى

إن هذه المحاولات فى بعث أوزان عربية قلّ استعمالها فى عصرنا، طيّبة لأنها توسِّع آفاق شعرنا وتغنى الذوق الحديث. والشاعر المعاصر يخسر خسارة أكيدة باطرّاحه لهذه الأوزان الموسيقية الجميلة وإكثاره من أوزانٍ معينة لاتزيد على الخمسة أو الستة هى الخفيف (الوافى) والكامل والرمل والسريع والمتقارب. وذلك لأن غلبة هذه الأوزان على شعرنا تطبعه بطابعها، ولكل وزن روح تفرض نفسها على الشاعر إلى حد ما. ومصداق هذا ما نرى من اختلاف الجو فى القصائد التى أشرنا إليها من شعر على محمود طه، فكأن الأوزان النادرة فتحت له أبواباً جديدة من المعانى والأجواء والأفكار.

ولابد لنا من أن نلاحظ أنه لم يستعمل هذه الأوزان النادرة إلا وهو فى قمة نضجه الشعرى وشبابه وحيويته، أى فى «الملاح التائه» و«ليالى الملاح التائه». فما كاد

يتخطّى هذه الفترة حتى تناقص استعماله لها وعاد إلى الأوزان التقليدية كما يلاحظ في دواوينه: «الشوق العائد» و«زهر وخمر» و«شرق وغرب». وهذا يدل على أن استعمال الأوزان النادرة كان مظهراً من مظاهر فورة الإبداع والتدفق عند الشاعر لأنه سمة من سمات القوة والحرارة، فما كاد ينزل عن القمة حتى خبا الألق وضعف الجناح عن الصعود، وعاد النسر إلى ما هو قريب مألوف من المستويات.

٢- المقطوعة الثنائية

نقصد بتعبيرنا «المقطوعة الثنائية» ما جرى من شعر على محمود طه على النسق التالى من قصيدة «كأس الخيّام»:

هاتفُ الفجر الذى راع النجوم   وأطار الليل عن آفاقها
لم يزل يُغرى بنا بنت الكروم   ويثير الوجد فى عشّاقها(١٧٨)

وهو فى حقيقته ضرب من الموشح ليس له لازمة، ولنُسَمِّه «الموشح المسترسل» لأن فيه من الموشح تنوع قوافيه وفق خطة معينة ثابتة، واستقلال مقطوعاته كل منها بفكرة تفصلها عن المقطوعة السابقة ولو جزئياً. ولكن المقطوعة الثنائية تخلو من صفة التقطُّع التى يفرضها على الموشح وجود اللازمة التى تتكرر فى ختام كل مقطع فتوقف الاسترسال وتعزل المقطوعة عما قبلها وبعدها عزلاً تاماً.

ومن قصائد على محمود طه ذات المقطوعة الثنائية مطولته الفلسفية الرائعة «الله والشاعر» وقصائده «كأس الخيّام» و«قلبى» و«عاصفة فى جمجمة» و«زهراتى» و«الكرمة الأولى» و«على حاجز السفينة». وهذا نموذج نختاره من قصيدة غنائية جاءت فى بعض مشاهد مسرحيته «أغنية الرياح الأربع» حيث «يتغزل»(١٧٩) أزمردا بإلهة رياح الجنوب وفيها يقول:

حُيِّيت يا فرعاء   يا ربة السحرِ
يا من تسوق الماء   من منبع النهر
يا نشوة الملاح   فى الليلة القمراء
يا فتنة الفلاّح   فى الضفة الخضراء
عقيصة الشعر   حَقّ لها حَقّ
ذوب من العطر   لم يحوه حُقّ

مزاجه السنور في شفتي زهره
كم ودت الحور من ذوبه قطره
عبيره يغرى إلهة الغاب
بالرقص للجمر والجسد الصابى(١٨٠)

ولا ريب في أن على محمود طه لم يكن أول من نظم على هذا النسق في العصر الحديث، إلا أنه، مع ذلك، ذو فضل خاص عليه، بما بث فيه من روح جديدة معاصرة فيها الغنائيّة والعمق والاسترسال حتى لقد طبع المقطوعة الثنائية بطابعه الذاتي فما يكاد القارئ المتتبع يقع عليها في مجلة أو ديوان لشاعر حتى يتذكر على محمود طه، وبتأثير هذه الموشحات المسترسلة شاع هذا الأسلوب العروضي في الشعر المعاصر فترة طويلة بعد صدور «الملاح التائه» و«لياليه».

والذى أسداه على محمود طه إلى هذه المقطوعة الثنائية أنه طوّعها للفكر الفلسفي في عين الوقت الذى أحاطها فيه بغلالة من الموسيقى الجميلة والجو الموحى، وبذلك جعلها أداة حديثة في يد الشاعر المعاصر الذى يبحث عن شكل شعرى يجمع بين حرية القافية ورصانة الشكل العربي الدارج للقصيدة، وذلك دون أن يسدّ مجال التعبير عن الفكر المعاصر الذى يتصف بالتعقيد والاتساع.

وإنما اهتدى على محمود طه بفطرته الشعرية الموهوبة إلى ما في هذه المقطوعة الثنائية من بذور يستطيع عصرنا أن يستغلها في بناء هياكل فنية لقصائد جديدة، ولذلك اختارها لبناء مطولّة «الله والشاعر» وهي قصيدة فلسفية غنائية تسترسل فيها الأفكار والأنغام استرسالاً جميلاً يجمع بين عمق الفكر وروعة الشعر وخصوبة الجوّ. وما من شكل شعرى أنسب من هذه «الثنائيات» للشعر الفلسفي العاطفي، لأنها كما قلنا تجمع بين القافية والحرية معًا. أما القافية فهي فيها محدودة بحيث لاتتعب الشاعر الذى يريد أن ينصرف إلى المعاني وحدها دونما جهد خاص لاقتناص القوافي الشاردة، ولكنها في الوقت نفسه قائمة تعطى مزاياها للقصيدة. وأما الحريّة فهي تنبع من قصر المقطوعات، لأن هذا يكاد يمنح الشاعر مزايا الشعر الحر دون أن يفقده رنين شعر الشطرين وعلو موسيقاه وغزارتها.

وأغلب شعر على محمود طه المنظوم على نسق «الموشح المسترسل» يدخل في باب الشعر الفكرى، لأنه صاغ فيه أفكاره في أغلب الأحيان. وأما قصيدته «زهراتى»

التى استعمل فيها هذا النمط فى شعر عاطفى فهى ليست من شعره الناجح كل النجاح. ولا نظن سبب فشلها يرجع إلى خاصية فى المقطوعة الثنائية تجعلها تصلح لشعر الفكر دون الحب. ولكن لعلّ على محمود طه ألف أن يستعملها لشعره الفلسفى فلم يعد يحسن سواه فيها . ومع ذلك فإن قصيدة «زهراتى» ليست من الشعر الردىء، وهذه أبياتها الأولى:

طال انتظارى ومضى موعدى	وأنت مثلى ترقبين المساء
كم لك عندى فى الهوى من يد	يا زهراتى أنت رمز الوفاء
يا زهراتى ويكِ لا تسأمى	ولا يرُعْك الزمن الدائرُ
لا تُطْرقى وابتهجى وابسمى	عما قليل يقبل الزائر
عما قليل سوف تلقينَهُ	أجمل ما تصبو إليه العيون
يطرق بابى معلنًا أنّهُ	كل اصطبار فى هواه يهون(١٨١)

٣- الموشَّح الوصفىّ الغنائى

سبق أن درسنا هذه القصائد دراسة مفصلة فى باب الموضوعات العاطفية، ونحن نعود إليها الآن لندرسها من جانب شكلها العروضى ونماذج هذه القصائد «الجندول» و«ليالى كليوبترا» و«سيراناداد مصرية» و«خمرة نهر الرين» و«أندلسية» وهى قصائد تجرى على نظام الموشح مع تنويع فى أساليب بناء المقطوعة بحسب حاجة الشاعر.

أما «الجندول» فتبدأ ببيت مصرع ذى موسيقى عالية:

أين من عينىّ هاتيك المجالى	يا عروس البحر يا حلم الخيالِ

ومن ثم يصبح هذا البيت لازمة الموشح فيكرره الشاعر فى خاتمة كل مقطوعة تقريبًا مع تغيير بسيط أحيانًا. ولم يكن تكرار المطلع معروفًا فى الموشحات القديمة وإنما هو ظاهرة خاصة بعلى محمود طه. والمقصود منه إضفاء نغم على القصيدة واختتام المقطوعة بفاصل قوى متميز.

يلى هذه اللازمة فى «الجندول» مقطعان من مشطور الرمل لكل أربعة أشطر منهما قافية. وهما متساويان عروضياً غير أن الشاعر كتبهما كما يلى مفرّقًا بينهما فى شكل الكتابة:

رقص الجندول كالنجم الوضيّ   فاشدُ يا ملاح بالصوت الشجيّ
وترنـــم بالنشـيد الـوثني   هـذه الـليلة حلـم العبقـرى
شاعـت الفرحـة فيـها والمسَـرَّه
وجـلا الحـب على العشاق سِرَّه
يمـنة مل ْبى علـى المـاء ويَسـرَه
إن للجندول تحت الليل سِحْرَه(١٨٢)

وما من سبب شعرى يدعو إلى هذا التفريق سوى أن المقطع الثانى فى كل مقطوعة فى «الجندول»، يستعمل هذه القافية الرائية الموصولة بالهاء، وعلى ذلك تكون خطة قوافى القصيدة كما يلى:

اللازمة أأ.

المقطوعة الأولى: ب ب ب ب- ج ج ج ج- أأ

المقطوعة الثانية: د د د د- ج ج ج ج- أأ

المقطوعة الثالثة: هـ هـ هـ هـ- ج ج ج ج - أأ

وهكذا تتكرر قافية الراء المقابلة للحرف (ج) فى المقطوعات كلها، بينما تتغير قوافى الأشطر الأربعة الأولى من مقطوعة إلى مقطوعة.

ومن هذا يلوح أن هذا الموشح، على محافظته على الأسلوب القديم يخرج عليه بالتجديد والابتكار. وفى رأينا أن جعل اللازمة بيتًا ذا قافية مزدوجة تختلف فى الصدر عنها فى العجز، يقيِّد الشاعر ومعانيه خلال المقاطع كما فى موشحات قديمة كثيرة منها موشح لابن زهر الإشبيليّ نقتطف فيما يلى افتتاحيته:

سلِّم الأمـر للقضـا   فهـو للنفـس أنفـعُ
واغتنـم حـين أقبلا
وجـــه بدر تهـللا
لا تقل بالهمـوم: لا
كل ما فات وانقضى   ليس بالحزن يرجَـعُ

ولم يستعمل على محمود طه هذه اللازمة غير المصرّعة فى موشحاته. ولا يخفى أن خطة القدماء أكثر تعقيداً من خطة علي محمود طه ولكنها أقلّ موسيقية لأن النغم فيها غير مركّز، وذلك ناشئ عن بعد ما بين القافيتين (القضا) و(انقضى). فكان الشاعر يبذل جهداً أكبر دون أن يحصل على موسيقى أعلى.

وقد جمع الشاعر فى موشح «خمرة نهر الرين» تشكيلتين من بحر الرمل هما الوافى والمجزوء، ويبدأ بالمجزوء كما فى هذا النموذج:

عالم الفتنة يا شاعر أم دنيا الخيالِ؟
أمروج علقت بين سحابٍ وجبال؟
ضحكت بين قصورٍ كأساطير الليالى
هذه الجنة فانظر أى سحرٍ وجمالِ!

يا حبيب الروح يا حلم السنا — هذه ساعتنا قم غننا
سكر العشاق إلا أننا... — فاسقنا من خمرة الرين اسقنا(١٨٢)

ولازمة هذه القصيدة هى عبارة «فاسقنا من خمرة الرين اسقنا» وهى تتكرر فى ختام كل مقطوعة بانتظام، وفى وسع القارئ المتتبع أن يرجع إلى سائر القصائد ويدرس شكلها، فهى كلها موشحات حديثة طبعها الشاعر بطابعه الشخصى بما غيّر فيها من أشكال الوزن والتنسيق وبما حمّلها من الصور المعاصرة.

وقد أحدثت موشحات على محمود طه رنة إعجاب فى أطراف العالم العربى فى حينها وأقبل الشعراء الناشئون وغيرهم على احتذاء أوزانها وصورها ومعانيها، وفى وسع أى متتبع لصحف ما بعد سنة ١٩٤٠ أن يحصل على نماذج من هذه القصائد.

ولقدكان إحياء الموشح وإلباسه ثوباً من الأساليب المعاصرة والأفكار الحديثة خطوة طيبة يستحق عليها الشاعر الثناء، لأن هذا الفن من الفنون الشعرية قد بقى محافظاً على لغة معينة تحدَّرت إليه من الشعر الأندلسى مثل الكلمات: «بدر، شادن، رشا، قدّ، وصال، غصن، شقيق، عذار، دلال، أقاح، هلال، ثغر، برق، أومض، نظيم» إلى آخر هذا القاموس الجامد.كما بقى الموشح محافظاً على تقاليد المعانى والصياغة. وقد ساهم على محمود طه مساهمة فعّالة فى تحطيم هذه الأغلال التى قيّدت الموشح

وأبرزه شكلاً من الأشكال الحديثة يستطيع الشاعر أن يستخدمه فى القصائد العاطفية الخفيفة فى مناسبات المرح.

وقد أخذ طائفة من النقاد– منهم الدكتور شوقى ضيف – على أغنية الجندول أن معانيها سطحية وأنها بمجموعها ألفاظ مرصوصة لاتنتهى إلى مغزىً عميق ولاترتفع إلى مستوى الشعر العالى. وهذا الحكم، على ما قد يكون فيه من مبالغة، يصيب جانباً من الحقيقة. ويقع على الشاعر شيء من اللوم فيه، لأنه كان يستطيع، ببعض الجهد، أن يرفع المستوى الفكرى لموشحاته بحيث تستوعب ما هو أبعد من مجرد النغم الظاهرى والأوصاف الحسيّة. ولكننا ونحن نقرر هذا، لانستطيع أن ننسى أن جانبًا من القصور يقع على الشكل العروضىّ للموشح نفسه. فإن هذا الموشح بطبعه ليس شكلاً شعرياً مطاوعًا بحيث يستطيع الشاعر أن يصنع منه كل ما يريد، وإنما هو شكل محدود فيه عسر وجنوح إلى السطحية. وكلتا الصفتين تنشآن عن شكله الذى يقوم، فى الأصل، على اللازمة، فإذا لم توجد اللازمة، بقيت قوافيها قائمة تعود فى خاتمة كل مقطوعة فتفرض نفسها. وهذه اللازمة تحدد نوع الفكَر التى يمكن أن ترد فى الموشح وتمليها إملاء.

ولنلاحظ معنى هذا: إن الموشح يتألف من لازمة ترد فى أوله ويسلِّط الشاعر عليها الضوء، وهذه اللازمة تتألف من بيت واحد كما فى أغنية الجندول أو من بيتين كما فى موشح ابن زمرك التالى:

وباللّه يا قامة القضيب ومخجل الشمسِ والقمرْ
من ملك الحسن فى القلوب وأيد اللحظ بالحَوَرْ

ويقتضى البناء الشعرى الجيد أن يجعل الشاعر فى هذه اللازمة معنى يصح أن يتكرر فى ختام كل مقطوعة. فإذا تذكرنا أن التكرار، بطبيعته يعرّى نقط الضعف فى الشعر، أدركنا عظم مسؤولية الشاعر فى صياغة هذه اللازمة، وكيف يجب أن يصوغها بحيث يتوافر لها الاستقلال الكامل عما جاورها بحيث ترد فى مكانها دون تطفُّل أو ثقل. فإذا توافر الاستقلال بقيت الصياغة والمعنى الجميل.

حتى إذا انتهى الشاعر من «اللازمة» التى هى حجر الأساس فى الموشح بدأ نظم المقطوعة ذات الطول المعيَّن المفروض ولابد لهذه المقطوعة أن تنتهى بترتيبٍ ما، بحيث يصح أن تعود اللازمة، أو ما يعوض عنها (أى قوافيها). وهذا المدى المحدد فى

الطول والوزن، مع شرط عودة اللازمة، يُبهظ المعنى والشاعر. وأول نتائجه وأبرزها أن الموشح يصبح غير صالح للقصائد ذات المعانى العميقة والأفكار الجليلة، لأن ما فيه من تقطُّع وما تسلبه إياه عودة اللازمة من تسلسل وانثيال،كل ذلك يفقده مزية القصيدة المألوفة. يلى ذلك أن الأطوال الثابتة فى مقطوعة الموشح وسرعة مجىء القافية، ومقاطعة النغم، وعوة اللازمة، كل ذلك يضطر الشاعر إلى الصنعة والتأنق للتعويض عن العمق والجلال.

وبسبب ذلك كله نميل إلى أن نحكم بأن على محمود طه كان موفقًا فى اختيار الموضوعات لموشحاته بحيث جعلها موضوعات غنائية لا تلتمس عمق الشعور ولا كثافة الجو وإنما يهمها التعبير بالنغم والصور الحسية عن معان لاهية عابرة تصلح للغناء وتحلو لمن لا يلتمس من الشعر أكثر من الطرب. نعم إن هذا الضرب من الشعر لم يعد يرضى القارئ المثقف المعاصر الذى يلتمس مستوى فكريًا معينًا، ولكن هذا ليس ذنب الشاعر وإنما هو طبيعة الموشح نفسه، تشهد لذلك مئات الموشحات الأندلسية وقد دارت كلها حول موضوعات اللهو العابر التى نجد فيها الشادن الأهيف والكأس ذات الحبب والندامى والروض والبدر واطِّراح الهموم ونحو ذلك من صور لا عمق لها فى الغالب. ومهما حاول الشاعر أن يرتفع عن هذا المستوى، لم يكن ارتفاعه من العلو بحيث ينجو من طبيعة السطحية فى الموشح، فذلك شىء يلازمه، لأن شكله هو الذى يفرضه فلا يد للشاعر فيه.

وإذا كان على محمود طه قد نظم بضعة موشحات سطحية فى معانيها العامة، بديعة فى جوها وموسيقاها، فبحسبه أنه أسدى إلى الموشح يداً ينقله إلى آفاق حياتنا المعاصرة، وتحبيبه إلى الآلاف من الشعراء والقراء، وبحسبه أنه جدد فى عروضه وتفاصيله تجديداً قرّبه إلى روح العصر.

القافية فى شعره

التزم على محمود طه القافية الموحَّدة فى كثير من شعره وإن كان خرج عليها غير قليل. ومن مزاياه أنه يحافظ على مستواه الفنى فى الحالتين، سواء أكتب بالقافية الموحدة، أم خرج عليها إلى القوافى المنوعة. ذلك أنه، فيما يبدو، كان يميز بحسه الفنى القصائد التى تنتفع بالقافية الواحدة، والقصائد التى يفيدها التنويع.

أما القافية الموحدة فقد استعملها فى تلك القصائد التى تنتظم فكرة واحدة يمكن جمعها في إطارٍ متين مثل قصائده: «طارق بن زياد» و«ليلة عيد الميلاد» و«عودة المحارب» و«انتظار» و«رجوع الهارب» و«التمثال»، فإن قوة الفكرة ووضوحها فى هذه القصائد تحتمل أن تكون القصيدة موحدة القافية بحيث لا ترتفع ولاتنخفض ولاتتغير النبرة فيها كثيراً.

وأما القافية المتغيِّرة فقد استعملها فى القصائد ذات الفكرة المتسلسلة المنثورة بحيث يرد جزء من الفكرة فى كل مقطع ويكون تغيُّر القافية متجاوباً مع تغير الفكرة. وهذا النوع من الشعر ذو وقفات فكرية وتموُّج عاطفى تختلف علواً وانخفاضاً من مقطع إلى مقطع، ولذلك تجيء القافية المتغيِّرة ملائمة للمحتوى كما فى قصائده: «الموسيقية العمياء» و«ميلاد شاعر» و«كأس الخيام» و«غرفة الشاعر».

ومما يلفت النظر أنه لم يستعمل تنويع القافية فى شعر المناسبات قط. ولعل سبب ذلك أنه يعد شعر المناسبات شعراً جهوريا يجب أن يكون مجلجل النغم، عالى الرنين، فتمكنه القافية الموحدة من ذلك بحيث يستحوذ على إعجاب الجمهور المصغى، بينما يترك القافية المتغيرة للشعر العاطفى لكى يضيف بها تلويناً شعورياً فى النبرة.

ومن أمثلة التوفيق فى اختيار إحدى القافيتين، قصيدة «العشّاق الثلاثة» وقد استعمل لها القافية المتغيرة، وكان ذلك ملائماً كل الملائمة لموضوعها وشكلها، لأنه كان يغير القافية كلّما تحدث عن عاشق من العشاق الثلاثة حتى إذا انتهى غيَّر القافية إيذانا بانتهاء جزء من الحكاية وبدء جزء جديد. وبذلك قام تناسب كامل بين القافية وفقرات الموضوع.

على أن اللفتة البديعة فى القصيدة تأتى فى خاتمتها، عندما ينتهى حديث العشاق الثلاثة ونصل إلى رأى «القمر» فيهم وفى عواطفهم. فقد ميّز الشاعر هذا القسم، لا بالقافية وحدها، وإنما بشكل الوزن أيضا. فقد نقله فجأة من أسلوب الشطرين إلى أسلوب الشطر الواحد– وهو ما يسميه العروضيون بالمشطورة– جاعلاً فى آخر كل شطر قافية موحدة كما يلى:

فحدق فيه الضوء وارتد مغضبا

وقال له: أفنيت فى سخفك الصبا

ولما ترح جفنا من السعد متعبا

وسخرية بالنار أن تتقرّبا

كأن شعاعى فى جفونك قد خبا

ومن عبثٍ مثواك فى هذه الربا[١٨٤]

وقد كان هذا الشكل مناسبًا كل المناسبة لأن القافية أصبحت ترد فى نهاية الشطر الواحد بعد أن كانت لا ترد إلا فى نهاية الشطرين (البيت). وهذا يشعر بأن المتكلم (القمر) غاضب يلقى العبارات فى سرعة وحنق. وهى التفاتة شعرية مرهفة ونحن نعدها دليلاً على خصوبة شاعرية على محمود طه وقوة إحساسه بالوزن والقافية، وأصالة فهمه لها.

ونجد شيئًا يشبه هذا فى قصيدة «ميلاد شاعر» وهى قصيدة تقليدية فى صورها وإن كانت فكرتها مبتكرة[١٨٥] وقد جرت على نظام الشطرين والقافية المتغيرة، وكانت القافية تتغير فى كل مقطوعة. ولم يتقيد الشاعر بطول معين للمقطوعات وإنما ترك عدد الأبيات حراً مصوراً المعنى فى الفقرة حتى يفرغ منه وإذ ذاك يبدأ قافية جديدة. وإنما سقنا القصيدة مثلا لأن الشاعر انتقل فى ختامها إلى «المشطور» كما فعل فى «العشاق الثلاثة» فقال:

ادخلوا الآن أيها المحسنونا

جنةً كنتمو بها توعدونا

اجعلوها من البدائع زونا

واملأوها من الجمال فنونا[١٨٦]

وهى بادرة موفقة لأن هذه الفقرة فى القصيدة من كلام «الخالق» وبها يفتح باب الجنة للشعراء المحسنين فكأنها الآية «ادخلوها بسلامٍ آمنين». وهى مميزة بقافيتها وشكلها عن سائر المقطوعات لهذا السبب. والمشطورة ترسم خلاصة ما يريده الخالق من الشعراء، فما يكاد حديثه ينتهى حتى يغير الشاعر شكل الوزن ويستبدل القافية لكى يختتم القصيدة بكلمة منه هو تختلف فى شكلها عن كلام الخالق.

ومن الظواهر العروضية الطريفة أن الشاعر يكتب أحيانًا قصيدة مقطعية على شكل الرباعيات أو الثنائيات، فلا يستفيد من هذا الشكل بتنويع القافية من مقطع إلى

مقطع، وإنما يستعمل القافية الموحدة فى المقاطع كلها كما فى هذه القصيدة المختارة من «أرواح وأشباح» وعنوانها «الفنان الأول»:

هـنالك حيث تشب الحياة وحيث الوجود جنين العدمْ
وحيث الطبيعة جبارة تشق الوهاد وتبنى القممْ
وحيث السعادة بنت الخيالِ ولذتها من معانى الألم
وحيث الطريدان شجا الكؤوس ومجا صبابتها من قدم

***

رنا والطبيعة فى حليها وحواء عارية كالصنم
فمن أين سار وأنَّى مشى تصدته مقبلة من أمم
هنالك أول قلب هفا وأول صوت شدا بالنغم
وأول أنملة صورت وخطت على اللَّوحِ قبل القلمْ

***

فما لك حواء أغويته وأعقبته حسرات الندمْ
لقد كانَ راعيَك المجتبى فأصبح راميك المتهم
ولولاكِ ما ذرفت عينه ولا شام بارقة فابتسم
وعاشَ كما كان آباؤه يغنى النجومَ ويرعى الغنمْ(١٨٧)

ومن نماذج هذا فى شعره قصائده: «القمر العاشق» و«الشوق العائد» و«أيتها الأشباح» وهو يلتزم فيها جميعًا نظام المقطوعة بما يتبعه من تقسيم المعنى إلى فقرات متساوية، دون أن يخفف عن نفسه عبء القافية الموحدة وما تفرضه من قيود. ولا أظننى قرأت لشاعر غيره مثل هذا الالتزام بشيئين أحدهما يغنى عن الآخر، فهو ضرب غريب من «لزوم ما لا يلزم» فى الشعر. ولعل الشاعر أراد أن يثبت لبعض منتقدى قصائده ذات القوافى المنوَّعة أن نظام المقطع مطلوب فى ذاته، لأن المعنى يمليه، فليس تهربًا من أعباء القافية الموحدة. على أن هذا التعليل ليس أكثر من حدس. ولا حق لإنسان أن يحدس ما دام لا يملك الدليل. وإنما نعرض مثل هذه الحدوس، لعل أديبًا كان يعرف الشاعر معرفة شخصية، يدلى برأى ينفع فى الموضوع. فنحن نثير الفكرة لكى نتثبّت منها لا لكى نثبتها.

الفصل الثانى
مآخذ على شعر الشاعر

١- الوزن

لم تخلُ قصائد على محمود طه من أخطاء الوزن وإن كانت هذه الأخطاء بسيطة معدودة. وقد رأيت أن أشير إليها إشارة عابرة لمجرد التنبيه.

فمن الخطأ ما جاء فى عروض هذا البيت:

لمَ أقبلتِ فى الظلام إلىّ ولماذا طرقت بابى ليلا[١٨٨]

فقد جاء فيه بـ «فاعلات» دونما إشباع فى خاتمة الشطر الأول: مع أن الصحيح هو «فاعلاتن» لأن البيت من البحر الخفيف.

ولا يحل الإشكال أن نكتبها هكذا: «إليّا» لأن مد الياء لا يسوغ فى غير القافية، وهذا الشطر ليس مصرّعا، وقد كان الصحيح أن يأتى بلفظة فى آخرها سكون أصيل كالتنوين أو الألف المقصورة كما كان يصح أن يصرّع البيت على وجهٍ ما. أما إبقاؤه على ما هو عليه فإنه ممتنع عروضياً والسمع الشعرى لا يقبله.

ومما سبق أن نبَّهت إليه فى كتابى «قضايا الشعر المعاصر» الخطأ فى وزن الطويل فى قصيدة «العشاق الثلاثة» وسأورد هنا على ذلك الخطأ شاهداً آخر من القصيدة نفسها، قال:

وأمعن فى تفكيره القمر الزاهى ومرّ بأرضٍ ذات عشب وأمواه
يناجيه منها عاشق ذو ضراعة مناجاة صوفىّ لطيف إله[١٨٩]

فإن وزن العجز الأول (فعولن مفاعيلن فعولن مفاعيلن).

ووزن العجز الثانى (فعولن مفاعيلن فعول فعولن).

وتسمى التشكيلة الثانية عند العروضيين باسم «الطويل المحذوف المعتمد» وهى غير التشكيلة الأولى، ولم يسمع قط أن العرب جمعوا بين تشكيلتين فى القصيدة الواحدة. والسمع المدرب لا يطيق أن يجتمعا وإنما ينفر من ذلك نفوراً شديداً.

ومن الغلط العروضي قوله من «الرَمَل»:

يا لها كيف استقرَّت ثم فرَّت   لحظة مرت ولكن ما وعاها[١٩٠]

وفيه كان عروض الرمل «فاعلاتن» في غير ما تصريع وهو خطأ ظاهر لأن الصحيح أن تصير «فاعلن»، وعلى ذلك جرى الشعر العربي كله. وهذا الخطأ غير نادر في الشعر المعاصر، ومنه، كما أذكر، بيت يرد في قصيدة لطيفة يغنيها محمد عبدالوهاب غاب عن ذهني اسم الشاعر الذي نظمها، قال:

ذكريات عصفت بي ذكريات   لم تدع من أجلي إلا بقايا

وقد يرتكب علي محمود طه في النادر الضرورة الشعرية المستكرهة مثل تحريكه الساكن في هذا البيت:

أنا ذاك الشريد في صحراء الـ   عيش ضل السبيل في الفلوات[١٩١]

فإن وزن البيت يقتضي فتح الحاء في كلمة «صحراء». ومثل ذلك حذفه الياء في كلمة «الراعي» في بيت من قصيدة متأخرة له:

أم على فجرِكِ ناي   فيه للراعِ ابتداعُ[١٩٢]

وقد أثبتها بالياء في النص المطبوع مع أن الوزن لا يحتمل هذه الياء سواء أأثبتها أم حذفها؟ وإنما هذه الياء باعتبار العروض غير موجودة والكلمة المستعملة هي «الراعِ»، ومن ثم فهي ضرورة شعرية غير لطيفة.

٢-اللغة

ترد في شعر علي محمود طه مجموعة من أخطاء النحو واللغة والمعاني. ولا نظن السبب في هذا يرجع إلى أن الشاعر لم يكن يُعنى بالجانب اللغوي من شعره، لأننا نظن العكس، فقد كان علي محمود طه من الشعراء الذين يعنون عناية شديدة بتجويد لغة الشعر ونظنه كان طموحًا حريصًا لا على أن يتحاشى الخطأ وحسب، وإنما على أن يمتلك مظهر الذي يحسن اللغة أيضًا، وأما سبب ما نرى من قصوره في هذا الباب فيكمن في ما فاته من الدراسة العلمية المنتظمة للغة والأدب، فقد عرفنا من سيرته القصيرة أنه لم ينل حتى تعليماً ثانوياً كاملاً. والغالب على من كان هذا شأنه أن يلازمه ما عاش شيء من ضعف اللغة، وهذه ظاهرة عامة ملحوظة في أدب

الشعراء الذين لم ينالوا ما يحتاجون من الدراسة العلمية المنتظمة للغة العربية وآدابها. نعم، إن الدراسة فى ذاتها لا تستطيع أن تخلق الشاعر، لأن الشعر موهبة وفطرة منفصلة عن الدراسة، غير أن الموهوب لا يستطيع أن يكمل شعرياً من دون دراسة، فإن نظم شعراً عالياً فى روحه وموضوعه وصوره وموسيقاه، فإن جانب اللغة لابد أن يظهر الضعف على وجه من الوجوه.

وكذلك كان شعر على محمود طه، فإنه، على جماله وأصالته، يشير إشارة واضحة إلى ما وراءه من نقص فى الثقافة اللغوية والنحوية. أما فى النحو فإن شعره يعرض أحياناً أخطاء فادحة مثل قوله:

فاسكبى الخمر وارشفيـ ـه عـلى رنـة الوتـر
وإذا شئـت فاسـقنيـ ـه على نغمة المطر(١٩٣)

وفيه استعمل «اسقنيه» فى خطاب المؤنث بدلاً من «اسقينيه» والظاهر أنه اعتبر حذفها من علامات بناء فعل الأمر. وقد كرر هذه الغلطة فى عدة مواضع من دواوينه، ومن ذلك ما ورد فى إحدى قصائده والمخاطب مؤنث:

يقول أنا الحب لا تلقِ بى إلى النار إنى قوى شديد(١٩٤)

وفيه حذف ياء المخاطبة من الفعل المضارع المجزوم غير منتبه إلى أن علامة الجزم هى حذف لام الفعل لا ياء المخاطبة التى هى الضمير الفاعل فلا يجوز حذفها. وقد أقام وزن البيت على هذا الحذف غير المشروع، فلا يستطيع إضافتها. ومن نماذج هذه الغلطة ما جاء فى هذا البيت:

هاتِ كفّيك ولا تضطربى لا تخالَ ْ ريبة فى ناظرى(١٩٥)

وقد خاطب المؤنث فيه بكلمة «هاتِ» حاذفا ياء المخاطبة على غير ما وجه يسوّغ ذلك، وفى هذا البيت خطأ ثانٍ هو شكل اللام فى كلمة «تخالى» فقد فتحها الشاعر والصواب كسرها على القاعدة. ومثل هذه الأخطاء تدلّ على نقص فى دراسة قواعد النحو الأولية بله المعقد منها.

ومن الغلط النحوى الظاهر قوله:

ما عجيبٌ أن ترديه عليّا بل عجيب أننى لازلت حيّا(١٩٦)

فقد استعمل فيه «لا زال» لغير الدعاء، والصواب «ما زالت» كما لا يخفى على أى تلميذ ذكى من تلاميذ الثانوية.

وقد يجزم الفعل المضارع دون داعٍ إلى جزمه كما فى هذا البيت:

أقسمتُ لا يعصِ جبّار هواها   أبد الدهر ولو كان إلها(١٩٧)

فإن حق الفعل «لا يعصى» فيه هو الرفع لا الجزم. ولعل فى ذهن الشاعر التباسا يتعلق بالجملة التى يتصدرها ما يشعر بالقسم أو نحوه. وهو وهمٌ ظاهر ليس له أساس فى النحو ومنه فى القرآن الكريم هذه الآية:

«أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة؟»(١٩٨) وفيه كان الفعل مرفوعًا على الوجه الصحيح.

وقد ينصب كلمة على أنها حال منصوبة مع أنها ليست إلا نعتًا حقه الرفع كما فى هذا البيت:

شعراءَ الشباب خرّ عن الأيـ   ـكة شادٍ مخضّبا بجراحه(١٩٩)

وقد نصب (مخضبا) فيه مع أنها نعت للنكرة «شاد»، ولا يكون وصف النكرة حالا كما هو معروف، والصواب أن يقول «شاد مخضب بجراحه». ومن غلطاته قوله فى ترجمته لقصيدة (البحيرة) للامرتين:

ويك دعنا نمرح بأجمل أيّا   مٍ ونلقى من بعد خوفٍ أمانك(٢٠٠)

وفيه أضاف أفعل التفضيل إلى جمع منكّر، والصحيح أن يضاف إما إلى مفرد منكّر مثل «أجمل يوم» أو إلى جمع معرّف مثل «أجمل الأيام» أو «أجمل أيام صبانا» أو نحو ذلك. ومن عيوب هذا البيت أن فيه فعلاً مرفوعًا هو «نلقى» معطوفًا على فعل مجزوم هو «نمرح».

ومن أخطاء النحو الشنيعة إعراب كلمة «أخ» فى هذا البيت:

من الرجال العابثين بينهم   أخُ الأثام والغرام القلب(٢٠١)

فإنه أعربها بالحركات بدلاً من الحروف، مع توافر شروط إعرابها بالحروف لأنها من الأسماء الستة، وهى هنا مضافة إلى غير ياء المتكلم فالصواب أن يقول «أخو

الأثام» وكثيراً ما يرتكب الكتاب الناشئون هذا الغلط، وقد يرتكبه من هم أكثر من ناشئين.

وآخر ما سنقف عنده من غلط على محمود طه فى النحو رفعه لاسم لعلّ فى البيت التالى:

فلعل من لمحات ثغرك بارق   ولعله وضح الجبين الناضر(٢٠٢)

وإنما نكتفى بهذا المقدار من الأخطاء لأننا نكتب للتمثيل لا للاستقصاء، وعلى محمود طه يخطئ فى اللغة كما يخطئ فى النحو، ومنهجنا فى تعداد أخطائه أن نأخذ عليه ما خالف القواعد الأساسية دون أن نتحذلق فنطلب لغة القاموس ونغلق منافذ النور والهواء على الشاعر. فنحن نرفض للشاعر أن يقول:

يشرق السحر من تماثيل فيها   ومقاصير كالبروج المزانة(٢٠٣)

لأنه صاغ «المزانة» من الفعل «أزان» مع أن «زان» المجرد متعدٍّ فالصواب أن يقول «المزينة» على القياس.

وقد يضيف الشاعر حرفًا دخيلاً على الكلمة مثل قوله «زجاجيها» يريد «زجاجها»:

فأوما له أنى هنا تحت شرفتى   وراء زجاجيها أخذت مكانى(٢٠٤)

وقد يصوغ مصدراً عجيباً لا القياس يقبله ولا السماع مثل قوله «رعياً» فى هذا البيت:

رعيا المحب للحبيـ   ـب حف بالمخاطر(٢٠٥)

وهو يريد بها «الرعاية» أو «الرَّعْى» من رعى يرعى.

وقد يخطئ الشاعر فى معنى الكلمة كما فى هذا البيت:

إذا ما سقسق العصفو   ر فى أعشاشه الغُرّ(٢٠٦)

فإنه يستعمل «سقسق» بمعنى «غرد» ولعله يقصد بها الفعل «شقشق»، والصحيح أنها لا تعنى ذلك ومعناها بعيد عن ذلك كل البعد. وإنما هو -لسوء الحظ- معنى مستقبح يفسد البيت ويسىء إلى القصيدة.

ويخطئ فى استعمال كلمة «الطهر» فى هذا البيت:

ووسّد ثراك الطهر جنبك وانتظم لذاتك فيه فهو مهد العباقر(٢٠٧)

فهو يحملها معنى «الطاهر» والواقع أنها مصدر طهر يطهر.

ومن أخطائه فى المعانى قوله:

ثمر ناضج الجنى كيف لا نقطف الثمر؟(٢٠٨)

فإن الثمر والجنى واحد تقريبًا. وكثيرًا ما يقع على محمود طه فى الغلط الإملائى فيكتب «قسا» بالألف المقصورة وهذا الصنف من الأخطاء يتكرر فى مجموعاته الشعرية على الرغم من كثرة الطبعات التى ظهرت فى حياته.

وقد يتساهل فى استعمال الحروف فيضع حرفًا فى غير موضعه كما فى قوله:

من ليالىّ التى لم يهدأ الشوق عليها(٢٠٩)

فإن كلمة «عليها» هنا نابية وكان ينبغى لها أن تكون «إليها» والظاهر أنه اضطر إلى استعمالها لأن «إليها» وردت قافية لبيت تال مهم فى المقطوعة، فلم يبق إلا أن «يحشر» كلمة «عليها» فى مكانها وإن تكن غير مناسبة. ومثل هذا نادر فى شعره وأكثر ما يكون منه عنده استعمال الباء مكان (فى) أحيانًا، وهو ليس من الشناعة بحيث نحصيه عليه، وإن كان تحاشيه أجمل لأن للباء معانى غير معانى «فى» كما يدرك كل متتبِّع.

***

هذه أبرز المآخذ على شعر على محمود طه، وهى- على كثرتها- لا تعد شيئًا بالقياس إلى ما لدى شعراء اليوم من غلط وسقط وضعف، فقد فشا الخطأ فى شعر الناشئين إلى درجة أن قامت مدرسة من الشعراء تعتنق مذهب الاستهتار باللغة العربية، والترفع عن احترام قواعدها وأساليبها، وكأن التجديد فى المضمون يتضمن تحطيم القواعد القديمة المقبولة. وهذه الفئة تسمى الناقد الذى يتناول اللغة وينبّه إلى ما فيها من الغلط والخروج ناقداً «رجعيًا»، لا بل إنها قد لا تتورع عن اتهامه بأنه يجهل الأدب الحديث، ومذاهب النقد الغربى، وقد بينت فى فصل من كتابى «قضايا الشعر المعاصر» أن هذا الاتجاه لدى الأدباء المعاصرين ليس أصيلاً وإنما تحدر من دراستهم السطحية للنقد الأوروبى، فهم يريدون أن يتبنوا نظرياته، وما دامت تلك

النظريات لا تعنى بنقد اللغة فلابد لهم من أن يجاروها حرفياً ولو على حساب الشعر العربى الذى يكتب بلغة لها ظروف غير ظروف اللغات الأوروبية.

والواقع أن المزيد من الاطلاع على النظريات الحديثة العميقة فى النقد الأدبى، لابد أن يردّ الناقد العربى إلى الثقة بالنفس والاستقلال الفكرى، ومن ثم إلى احترام اللغة العربية وتراثها الأدبى. وإنما يصدر ازدراء اللغة من أحد اثنين: إما من جاهلٍ لا قدرة له على التمييز، وإما من عارفٍ مغرض يكيد للأمة العربية وقوميتها.

والشاعر العربى يخسر خسارة فادحة عندما يعتنق هذا الاستهتار باللغة. وهل الشعر، فى واقعه، إلا مقدرة الشاعر على استعمال اللغة بحيث تشعّ ألفاظها المعانى والظلال والانفعالات؟ وإذا كان الشاعر لا يعترف بالأساليب والقواعد الرصينة فكيف يصون شعره من ركاكة الفوضى وضعف الروح بحيث يرقى إلى مستوى الشاعرية؟.

البَابُ الرَّابِع

آراء علـى مـحـمـود طـه

١- فـى الشـعـر.

٢- فـى الحـبّ.

الفصل الأول
آراء على محمود طه فى الشعر

نظرية فى الشعر

يوشك على محمود طه أن يكون صاحب نظرية كاملة فى الشعر والشاعر، نقول ذلك وإن كان لم يكتب بالنثر شيئًا يشبه النظرية أو يقاربها. وإنما كانت نظريته حيّة تنطق فى شعره نفسه. وما أعرف شاعراً عربياً معاصراً كان يقدس الشعر ويحترم الشاعر إلى درجة على محمود طه فإن له قصائد كثيرة فى موضوع الشعر والشاعر، وحسبه أن أطول قصيدتين كتبهما كانتا فى هذا الموضوع، ونعنى بهما قصيدة «أرواح وأشباح» ذات الصبغة المسرحية، وقصيدة «الله والشاعر» ذات الروح الغنائية. تناول فى الأولى صلة الشعر بالغريزة، وتناول فى الثانية صلة الشاعر بالخالق من جهة، وبالحياة الإنسانية من جهة ثانية، وعرّج على جوانب من نفسية الشاعر فتناولها. هذا بالإضافة إلى قصائده القصيرة التى دارت حول الشاعر والشعر مثل: «ميلاد شاعر» و«غرفة الشاعر» و«مخدع مغنية» و«خمرة الشاعر» و«حانة الشعراء» و«موت الشاعر» وسواها.

وإلى جانب هذه القصائد التى خصصها كلها للشاعر، نجد فى كثير من قصائده التفاتًا إلى الشاعر، وهو التفات لا يكاد يفارقه، فهو لا ينساه قط، وكأن الشعر كان أحبَّ شيء إلى قلبه وروحه فهو يتغنّى به ويتحدث عنه ويعيش له. وبحسبنا أنه كان يذكره حتى وهو يكتب قصائد المناسبات فيقول فى إحداها:

الشـــعر عندى نشـوةٌ علـوية   وشعـــاع كـــأس لم يقبـلها فـمُ
إنى بنيت على القديم جديده   ورفعت من بنيانه ما هدّموا(٢١٠)

لقد كان الشعر نشوته العلوية الأثيرة التى لا ينقطع عن ذكرها، حتى تجمعت بين أيدينا، فى ثنايا قصائده، وخطوط شبه «نظرية» فى الشعر تعبِّر عن رأيه فيه وفى صلته بالحياة والفكر، وفى سمات الشاعر الحق ونحو ذلك. وسنبسط الخطوط الأساسية لهذه النظرية فى الصفحات التالية، مستندين إلى شعره نفسه، واضعين جوانبها المختلفة تحت عناوين جانبية تيسر المراجعة والتبويب.

أ- وظيفة الشاعر وغايته

يؤمن على محمود طه بأن للشاعر قداسة تأتيه من قداسة شعره ومشاعره، وهو يخاطب الخالق بهذا المعنى فى قصيدته «الله والشاعر» فيقول:

أنا الذى قدستَ أحزانه ... الشاعـر الشاكـى شقـاء البشر
فجرت بالرحمـة ألحانه ... فاملأ بها يا رب قلب القدر(٢١١)

وإنما أرسل الشاعر إلى العالم ليكون يداً رحيمة تكفكف الدموع وأغنية عزاء، فهو فى ذلك شبيه «بالنبى»، لأنهما كليهما، مرسلان من الله إلى هذه الأرض لتأدية رسالة: يؤدى النبى رسالة الدين، ويؤدى الشاعر رسالة الجمال والروح والحب، وفى شعر على محمود طه لمحات غير قليلة تشير إلى رسالة الشاعر هذه، فمن ذلك قوله فى المطولة:

ما الشاعر الفنان فى كونه ... إلا يـد الرحمة مـن ربـه
معـزىَ العالـم فى حـزنه ... وحامل الآلام عن قلبه(٢١٢)

فالشاعر مرسل من الله لكى يؤدى رسالة رحمة وعزاء إلى العالم ويتمثّل جانب من هذه الرحمة فى شعر الشاعر لأنه يبهج العالم ويعزيه بأنغام «قيثارته»، ونجد معنى مقارباً لهذا فى قوله مخاطباً الخالق:

بعثته طيراً خفوق الجناح ... علـى جنـان ذات ظـل وماء
أرسلته فيها قبيل الصباح ... وقلت غنِّ الأرض لحن السماء

ولحن السماء هو لحن الأخلاق الكاملة والترفع والروحانية، وهى المعانى التى يتصف بها الشاعر فى ديوان «الملاح التائه» الذى جاءت فيه القصيدة.

يُضاف إلى ذلك أن الشاعر يؤدى عن إخوانه البشر مهمة التعبير فهو يصف همومهم وآلامهم ويرفعها إلى الخالق فكأنه «وسيط» بين الله وعباده، يرفع إلى الله شكاية البشر، ويوصل إلى البشر رسالة السماء ومطالب الخالق. وهذا يستتبع- عند على محمود طه - أن طبيعة الشاعر تتوسط بين «الألوهة» و«الآدمية»، فهو أرفع من البشر بروحانيته وقوة بصيرته ورهافة إدراكه، وهو دون الخالقّ العظيم لأنه مركب من «النقص والتمام»، كما يقول فى «أرواح وأشباح»(٢١٣). ويعبر على محمود طه عن هذا

«التفرد» الذى منحه الله للشاعر تعبيراً جميلاً فى أكثر من موضع واحد من شعره كما فى قوله:

حبته الألوهة روحًا يـرى | وينطق عنها بوحي السـماء
يحسّ الخيال إذا ما سرى | ويلمس ما فى ضمير الخفاء
ويبــتدر النجم فى أفقـه | فيرشفه قطرة من ضياء[٢١٤]

وهذه الأبيات تشخِّص ظاهرة البصيرة المدركة التى يملكها الشاعر، فهو ذو حاسّة روحانية تجعله موصول النفس بما هو أعمق من المظاهر الحسية للأشياء، لذلك يستطيع أن يصل بروحه إلى أبعد مما يصله الآخرون من البشر. وقد سيطرت هذه الفكرة على ذهن على محمود طه سيطرة عميقة فكان يصدر عنها كلما ذكر «الشاعر» باعتباره فكرة عامة، وكلما تناول شاعراً بعينه فى قصيدة. أما الشاعر، وهو فكرة عامة، فإن على محمود طه قد خصّه بالجانب الأكبر من قصيدته «أرواح وأشباح» وفيه صوّره باحثًا عن «الحقيقة» مقتحماً فى سبيلها الدياجي والأعاصير والمخاطر كما تدلّ هذه الأبيات:

ويارب ليلٍ كوادى الخيال | دعــتْه الحقيــقة فى جــوفه
فسار يضم صدور الرباب | ويستضـحك النور فى ســدفه
وغاب كأعجوبة فى الدجى | تحار الأساطير فى وصفه[٢١٥]

فالحقيقة، حقيقة الكون والإنسان، هى غاية الشاعر العظيمة التى يُنذر حياته للوصول إليها. وهو إنما يصل إليها بما يملك من بصيرة وحكمة لأنه ملهم مصادره إلهية عالية لا يصل إليه إلا أرباب القلوب المرهفة والنفوس المتفتِّحة. وقد منح على محمود طه صفة «البصيرة» وإدراك ما وراء الأشياء إلى حافظ إبراهيم فى مرثيته له فقال عنه:

وخيالٌ يسمو إلى ما وراء الـ | ـكون من عالم اليقين ويذهب
ينفذ الفكـر فى مجاهـل دنيا | ه فيبدو له الخفى المغيَّب[٢١٦]

ويكاد على محمود طه يضع الشاعر فى مرتبة النبى، لا بل إنه ربما رفعه فوق مستوى النبى فى بعض الأحيان كما يبدو من قوله:

فلكم جاء بالخيال نبىٌّ ولكم جنّ بالحقيقة شاعر[٢١٧]

وفيه يشير إلى أن النبى قد يأتى أحيانًا بفكرة خيالية بينما يجن الشاعر فى طلبه الحقيقة إلى درجة الهوس.

ونجد فى قصيدة «ميلاد شاعر» نصًا للرسالة الخلقية التى ناطها الخالق بالشاعر، وسنقتطف الآن فقرة من الخطاب الذى يوجهه الخالق إلى الشاعر:

لا تقل كـم أخ لـك فـى الأر	ض شقى الوجدان أسوان حـائر
إن تكن ساورته فى الأرض آلا	م وحفَّـت بـه الجـدود العـواثر
فلكى يستشف من خـلل الغيـ	ـبِ جمالا يذكى شباب الخـواطر
ولكى ينهـل السعـادة من نبـ	ـع شهى الورود عـذب المصـادر
فلكـم جـاء بالخـيال نـبى	ولكـمـ جـن بالحقـيقة شـاعر
إنما يسعـد الوجـود وتشـقو	ن وإنى لكم مثيـب وشـاكر(٢١٨)

وفيها يفصِّل على محمود طه فكرته عن الشاعر، فهو إنما يتألم ويلقى النحس لكى ترهف بصيرته فيدرك الجمال الأعلى الماثل فى ما وراء المادة، فى «الغيب»، وذلك هو (النبع الشهى الورود) لأنه نبع السعادة الروحية التى لا يدركها إلا الشاعر ومن كان مثله مرهف النفس، وعلى ذلك يكون الألم سلمًا يرقى الشاعر عليه إلى الرهافة والبصيرة والحكمة.

ونجد فى طوايا هذه القصيدة المهمة أدلة على فكرة على محمود طه عن الوظيفة الجمالية المنوطة بالشاعر فالخالق يخاطب الشعراء بقوله:

ولكم جنتى اصطفـيتكم الـيو	م لتحـيوا بها جميل المـآثر
فانسقـوها جـداولاً ورياضًـا	واجعلوها سرح النهى والنواظر
اجعلوا النهر كيف شئتم ومدوا	شاطـئيه بين المـروج النواضـر
مـاؤه ذوب خمـرة وسـنا	شمس وريـا ورد وألحان طـائر
وضعـوا هـضبة تطـل علـيه	ذات صخر منور العشب عاطـر

واغرسوا النخلة الجنية فوق النبع فى الموقف البديع الساحر(٢١٩)

وتلك وظيفة جمالية مضمونها «التجميل» وبث الخضرة والحياة فى هذا الكون وفى نفوس سكانه.

ب- الشاعرية والحزن

يؤمن علي محمود طه بأن الشاعرية، في صورتها الصافية ملازمة للحزن والكآبة والشحوب. وهذا معنى نجده واضحًا في افتتاحية مطوَّلة «الله والشاعر» حيث يقول:

لا تفزعي يا أرض لا تفرقي   من شبحٍ تحت الدجى عابر
ما هو إلا آدمي شقي   سمُّوه بين الناس بالشاعر(٢٢٠)

فمن هذا المقطع يبدو أن الشاعر «آدمي شقي» في حقيقته، وإنما يسمى عند الناس بالشاعر. فالشاعرية في هذا النص ليست أكثر من «اسم» لحقيقة «الآدمية الشقية».

ونجد مثل هذا المعنى في القصيدة الجميلة «غرفة الشاعر»، وهي تصوِّر الشاعر إنسانا كئيباً كثير التأمل، يسهر في غرفة صامتة مصباحها هزيل يذكِّر برمق الحياة الأخير، وفي هذه القصيدة ترد الأبيات التالية:

أنت أذبلتَ بالأسى قلبك الغضَّ وحطمت من رقيق كيانك

آه يا شاعري لقد نصل الليـ   ـل وما زلت ساهراً في مكانك
ليس يحنو الدجى عليك ولا يأ   سى لتلك الدموع في أجفانك(٢٢١)

والحق أن «تلك الدموع» لا تفارق عيني «الشاعر» إلا نادراً، فهو بطبيعته إنسان دامع العينين ذو «ضنى وشحوب»، أو هكذا يصوره علي محمود طه في قصائده فماذا ترى يسبب هذه الدموع؟

نستخلص من شعر علي محمود طه أن حزن الشاعر ينبع من مجموعة أسباب متشابكة معقدة لا يمكن تجزئتها. وأقوى هذه الأسباب ما يملك الشاعر من نزعة مثالية طاهرة الميول تجعله يتطلع دائمًا إلى ما هو أعلى وما هو أسمى وأطهر وأصفى. وقد عبَّر عن هذا المعنى في أكثر من موضع من شعره فقال في المطوَّلة:

يا رب ما أشقيتني في الوجود   إلا بقلبي ليته لم يكن
في المثل الأعلى وحب الخلود   حمَّلته العبء الذي لم يهن(٢٢٢)

وفي هذين البيتين يقول الشاعر إن سر شقائه هو قلبه الذي يحب المثل الأعلى

ويتعشق الخلود فيحمل بسببٍ من هذه الميول العالية عبئًا لا يهون. ومثل هذا المعنى قد ورد فى قصائد أخرى للشاعر كما فى قوله:

وعشقتُ موت الخالدين وعفت من عمرى حقارة كلّ يومٍ فان(٢٢٣)

وتنشأ جسامة هذا العبء من المسئولية التى يلقيها على النفس حبّ المثل الأعلى، ومن أروع قصائده التى تعبر عن هذه المعانى قصيدة «قلبى» وفيها يتحدث عن الناس حوله ويوازن بين نفسه وبينهم فيقول:

هم عالم فى غيِّه يمضى مستغرقًا فى الحمأة الدنيا
نزلوا قرارة هذه الأرض وحللت أنت القمّة العليا
عبّاد أوهام وما عبدوا إلا حقير منى وغايات
ومُناك ليس يحدها الأبد دنيا وراء اللانهايات(٢٢٤)

وبسبب هذا الحبّ الجسيم للمثل العليا الجميلة يحتمل الشاعر مصاعب ومشاكل مثل «صراع القلب والعقل» الذى يرد ذكره فى خاتمة قصيدة (قلبى)، ومثل الصراع بين «الروح» التى تسمو إلى الأعالى بتطلّعاتها النبيلة و«الجسم» الذى ابتلى بالغرائز، وهو الموضوع الذى عُنى به على محمود طه فى غير قليل من قصائده كما فى قوله مخاطباً الخالق:

يا رب صنعك كله فتن أين الفرار وكيف مطّرحى
هذى الروائع أنت خالقها ما بين منجرد ومتشحِ
أترى معاقبتى على قدرٍ لولاك لم يكتب ولم يتحِ(٢٢٥)

وقد عالج هذا الموضوع نفسه – الصراع بين الروح والجسد – فى المطوّلة «الله والشاعر» وفى «كأس الخيام» وفى «أرواح وأشباح». ولا يمكن أن تدل عنايته بهذا الصراع إلا على أنه كان فى تأمل دائم له بحيث بقى يحاول أن يجد حلاً للأزمة الفكرية التى يعانيها أو «العبء الذى لم يهن» الذى حمّله إياه حبه للمثل الأعلى. ولا يخفى أن الإنسان المتوسط الذى ليس شاعرا ولا روحانيا، لا يعانى هذا الصراع لأنه يعيش فى حدود حواسه ويتقبل ذلك تقبلاً حسنًا لا ألم ولا ندم. وإنما يحس وخز الأسى من كان ذا قلب حساس ونزعة مثالية مثل على محمود طه.

وإلى جانب الألم الذى يثيره فى نفس الشاعر غرامه بالمثل العليا يقوم ألم ثان ينشأ عما تمتلئ به نفسه من «رحمة» فالشاعر حنون، رحيم القلب، لا يستطيع إلا أن يشارك البشر آلامهم. وأبرز صورة من هذا قوله فى خطاب الخالق:

أنا الذى قدَّستَ أحزانه   الشاعر الشاكى شقاء البشر

فجرّت بالرحمة ألحانه   فاملأ بها يا رب قلب القدر(٢٢٦)

وفيه تملك ألحان الشاعر «صفة الرحمة» وليست مطولة «الله والشاعر» إلا صورة من هذه الرحمة التى لا تشمل البشر وحسب وإنما تتناول الطبيعة كلها، كما نرى من الألم الشديد الذى تسببه للشاعر رؤيته لعدوان الذئب على الشاة، والصل على صغار الطيور، وسوى ذلك من صنوف الأذى الذى يقع على الحيوان، وقد يمضى فى إحساسه بالطبيعة إلى أبعد من ذلك مما يعرضه هذان البيتان الجميلان:

إذا ما هوت ورقات الخريفْ   أحس لها وخزات السنان

وإن سكبت زهرةٌ دمعةً   فمن قلبه انحدرت دمعتان(٢٢٧)

وكيف يتخلَّص من الحزن من كان له مثل هذا القلب الحنون؟

وليس القلب وحده هو الحساس عند شاعرنا، وإنما يمتلك فكره الحساسية نفسها، ولذلك يحس الألم لما يسميه «أنقاض الحضارات» وهى تملأ وجه الثرى بعد الزلزال المدمر الرهيب الذى صوره فى المطولة، وخرج بعده يطوف بالبلدان ويرى ما حل بالأرض والبشر:

مررت بالبلدان مستعبرا   أبكى الحضاراتِ وأرثى الفنون

أنقاضها تملأ وجه الثرى   وكنّ بالأمس مثار الفتون(٢٢٨)

ومهما يكن من أمر الأسباب الخاصة لحزن على محمود طه، فإن الشعر والكآبة قد تلازما عند شعراء الحركة الرومانسية فى القرن التاسع عشر. ولعل الجانب الفكرى من حزنه يستمد جذوره من الرومانسيين، فهو، فيما نعلم، معجب بقصيدة «القبر» «To A Skylark» للشاعر بيرس بيش شلى Shelley وفيها بيت مشهور ترجمه على محمود طه كما يلى:

وإن أشهى الأغانى فى مسامعنا   ما سال وهو حزين اللحن مكتئب(٢٢٩)

والأصل الإنكليزى له يجرى هكذا:

Our sweetest songs are those that *tell of saddest thoughts*

«أعذب أغانينا هى تلك التى تصف أكآب أفكارنا» وفيه تمجيد للشعر الحزين.

ج- الشاعرية والأخلاق

يؤمن على محمود طه بأن الشعر معنى مرادف للأخلاق الكريمة وطهر النفس وترفُّع الروح، وهذا معنى ينعكس فى كثير من شعره ويدل على روحانية أكيدة يتصف بها. وخير دليل على هذا قوله فى خاتمة قصيدة «غرفة الشاعر»:

لست تجزى من الحياة بما حمّلـ ... ـتِ فيها من الضنى والشحوبِ
إنها للمجون والختل والزيـ ... ـف وليست للشاعر الموهوبِ(٢٣٠)

والمعنى الواضح لهذين البيتين أن على محمود طه يميز حقيقة الشاعر ويجعلها مناقضة لحقيقة الماجن والخاتل والزائف، فهما دائرتان متعارضتان، فما دامت الحياة ملكًا للمجون والختل والزيف فهى بالضرورة ليست «للشاعر الموهوب». وكلمة «موهوب» ذات دلالة هنا لأنها ترتفع بالشاعرية إلى رتبتها العليا، وبذلك تقيم تناسبًا عكسيًا بين الطرفين. فكلما كانت موهبة الشاعر أغزر كان خلقه أصفى وأطهر، ومن ثم كان بعده عن المجون والختل والزيف أكبر.

هذه خلاصة نظرة على محمود طه إلى طبيعة الشاعر فهو يجعلها طبيعة أخلاقية، وقد عبَّر عن هذه الفكرة فى كثير من قصائده، ومن ذلك ما جاء فى قصيدة «ميلاد شاعر» وفيها نسمع «الخالق» يخاطب الشعراء محددًا «وظيفتهم» فى الوجود فيقول لهم فى هذه «المشطورة»:

ادخلوا الآن أيها المحسنونا
جنة كنتمو بها توعدونا
اجعلوها من البدائع زونا
واملأوها من الجمال فنونا
املأوها فنا وليس فتونا(٢٣١)

والخالق يسأل الشعراء هنا أن يملأوا الوجود «فنا» لا «فتونا» لأن الفتون- عند الشاعر- يعنى العبث والمجون وغير ذلك مما يخرج الإنسان عن روحانيته وطهارة نفسه وكمال عقله، ويجىء هذا المعنى أوضح بعد أبيات:

وصفوها جداولاً وعيونا

ووروداً ندية وغصونا

لا تثيروا بها الهوى والمجونا

والهوى هنا قد جُعل مرادفا للمجون لارتباطه بالأهواء الدنيئة والتقلبات العاطفية والحدة الحسية، ومن المؤكد أن على محمود طه لا يريد بها «الحب» الطاهر النقى لأن خاتمة القصيدة تدعو الشاعر دعوة صريحة إلى «الحب» بعد أن نهته عن «الهوى» وذلك حيث يقول:

أيها الشاعر اعتمد قيثارك

....

واجعل الحب والجمال شعارك

وهكذا نجد قصيدة «ميلاد شاعر» تنوط بالشاعر وظيفة خُلقية محضة تبتعد عن المجون والهوى والفتون وتدعو إلى الأخلاق والفن والجمال والعمل المجدى. وقبل هذا يصف على محمود طه الشاعر وصفاً روحانياً فيقول عنه إنه:

لمحة من أشعة الروح حلَّت　　فى تجاليد هيكل بشرى

فالشاعر ليس إلا روحانية مضيئة نزلت فى هيكل الجسد البشرى. وقد أصبح هذا معنى مفهوماً بعد أن أبرزنا فكرة على محمود طه عن صلة الشعر بالأخلاق.

وآخر ما نقف عنده من شعره الروحانى قصيدته «مخدع مغنية» وهى قصيدة جميلة اجتمع لها فن الشاعر وموهبته فجاءت مكتملة، فيها الوصف البارع والحوار الناجح والفكرة العالية. وهو يظهر فيها بشخصيته الجميلة «شاعر الحب والجمال» كما نسمعه يقدم نفسه إلى المغنية فى هذين البيتين:

هتفت بى: تراك من أنت يا صا　　ح فقلت: المعذب الملتاحُ

شاعر الحب والجمال فقالت　　ما عليه إذا أحب جناح(٢٣٢)

وتقدم القصيدة موازنة بديعة بين شخصية المغنية وشخصية الشاعر. بكل ما فى الأولى من حسية وسطحية، وبكل ما فى شخصية الشاعر من صفاء وروحانية وترفُّع. أما هو فما تكاد تسأله «من أنت يا صاح؟» حتى يتذكَّر شخصيته التى يحبها

«شاعر الحب والجمال» فيذكرها لها وكأنه يحذرها من أن تسيء فهمه، فهو إنما يرافقها لأنه شاعر له نظرة مثالية إلى الجمال والحب. ولكن جواب المغنية يفضح تبذلها وحسيتها ومستواها الفكرى فهى لا تفهم من الرفقة إلا معنى الجسد والحواس. وإنما عذاب الشاعر فى مفهومها حنين إلى الارتواء الحسى لا أكثر، ولذلك تدعوه دعوتها الصريحة:

فمضت فى عتابها: كيف لم ند ... ر بما برحت بك الأتراحُ؟
إن أسأنا إليك فاليوم يجزيك ... بما ذقته رضًا وسماحُ
ولك الليلة التى جمعتنا ... فاغتنمها حتى يلوح الصباح

وعند هذا يندفع الشاعر إلى إيضاح موقفه، فيكشف للمغنية مثاليته وطهره بالألفاظ الصريحة ويرفض دعوتها كما نلمس فى هذه الأبيات التى اختتم بها القصيدة:

قلت: حسبى من الربيع شذاه ... ولعينى زهره اللماحُ
نحن طير الخيال والحسن روض ... كلنا فيه بلبل صداحُ
فنيتْ فى هواه منا قلوب ... وأصابت خلودها الأرواح

ومعنى الأبيات أنه يرفض أن يقع فى التجربة مع المغنية لأنه يكتفى بالشذى من أزهار الربيع. والشذى هنا رمز إلى فكرة الجمال المجرد الذى يهيم به الشاعر. وسو يؤكد هذا المعنى بقوله «نحن طير الخيال» أو «البلبل الصداح فى روض الحسن» وهو معنى تجريدى رمزى خالص يشير إلى مثالية الحسن وارتباطه بعوالم الفكَر الواسعة المتعالية. والبيت الثالث تقوية لهذا المعنى المثالى تجنح إلى الصوفية فإن «الفناء فى هوى الحسن» يؤدى إلى «الخلود». وهذه الألفاظ تذكرنا بشعراء الصوفية كمثل قول ابن الفارض:

ولكن لدىَّ الموت فيك صبابة ... حياة لمن أهوى علىّ بها الفضلُ
فمن لم يمت فى حبه لم يعش به ... ودون اجتناء النحل ما جنت النحلُ

فالموت فى حب الجمال يؤدى إلى الحياة (أى الخلود) وهو عين المعنى الجميل الذى انتهت إليه تجربة على محمود طه مع المغنية.

الفصل الثانى
آراء الشاعر فى الحب

تقدمة

شغل موضوع الحب جانبًا كبيراً من شعر على محمود طه، وهذا طبيعى وقد وقع مثله لشعراء كثيرين. غير أنه انشغل انشغالاً خاصًا بالناحية الفكرية من الحب، فهو لا ينظم شعر الحب وحسب وإنما يفلسف حبه حيثما عبر عنه وكأنه عاش عواطفه بفكره وقلبه معا. ويرجع سبب هذا إلى طبيعته الروحانية وهى لفته خاصة به لا يشاركه إياها سائر الشعراء، لأن أغلب الشعراء ينظمون عواطفهم ولا يتأملونها أو يعلقون عليها، أما هو فما يكاد ينفعل بعاطفة الحب، أو يقع فى تجربة حتى تختلج فى ذهنه الأسئلة المتأملة والأفكار فلا يملك إلا أن يسجلها مع عواطفه. وبين أيدينا، من الدلالة على هذا الميل الفكرى عنده، قصيدته «قلبى» فلعل قارئ عنوانها يتوقع أن تكون قصيدة مشتعلة بمشاعر الشوق والصبابة، والواقع أنها قصيدة فكرية خالصة كما يدل مطلعها الذى يخاطب الشاعر فيه هذا القلب:

كالنجم فى خفقٍ وفى ومض — متفرداً بعوالم السُّدُمُ
حيران يتبع حيرة الأرضِ — ومصارع الأيام والأمم
مستوحشًا فى الأفق منفرِدا — وكأنه فى سامر الشهب
هذا الزحام حياله احتشدا — هو عنه ناء جد مغترب(٢٢٣)

إن هذا القلب يكاد يكون كله فكرا بحيث يتبع «مصارع الأيام والأمم» وليس هذا مستغربًا فإن على محمود طه شاعر فكر إلى أبعد مما يلوح للناظر المتعجل، وكل ما فى الأمر أن فكره هذا فكر شاعر، فهو لا يستند إلى المنطق الجاف والقياس البارد وإنما إلى وهج العاطفة وحرارة الانفعال فهو مرتبة بين برودة الفكر الفلسفى واشتعال العاطفة العمياء، أو لنقل إنه يفكر بقلبه لأن قلبه هو النبع الأكبر الذى يغذى جهات حياته كلها. ولذلك نراه لا يملك من العلم أكثر من «علم القلب»، عن طريقه يصل إلى المعرفة:

نفذت إلى الأعماق نظرته — فإذا الحياة جلية السر(٢٢٤)

وقد رأينا من مظاهر هذا أسلوب على محمود طه فى النظر إلى الشاعر لأنه يعتبره مرتبة من مراتب الإنسان فى رُقيِّه نحو النبوة بما يملك من قدرة على كشف الأسرار التى تكمن وراء مظاهر الأشياء ووهم الحواس. والشاعر لا يصل إلى الأسرار إلا عن طريق قلبه.

ونحن نريد، فى هذا الفصل، أن ندرس آراء على محمود طه فى الحب وسنستند- على عادتنا- إلى شعره.

أ- الحب والطبيعة

ما يكاد على محمود طه يحس عاطفة الحب حتى يحس معه بالطبيعة من حوله، ونماذج هذا كثيرة فى شعره منها قوله:

وانتحينا من جانب البحر مجرى   مطمئن الأمواج ساجى الخرير
نزلت فيه تستحم النجوم الـ   زهر فى جلوة المساء المنير
راقصات به على هزج المو   ج عرايا مهدلات الشعور
وعلى صدره الخفوق طوينا الـ   ليل فى زورق رخى المسير
ورياح الخليج دافئة تـ   ـنى حواشى شراعه المنشور(٢٣٥)

ولقد رأينا فى تحليلنا السابق لقصيدة «أغنية ريفية» أن الشاعر يخرج ليجلس ساعات على شاطئ النهر، فى الظلام، تحت صفصافة معزولة، فيحلم بحبيبه الذى يراه متمثلا فى كل مظاهر الطبيعة:

أطالع وجهك تحت النخيل   وأسمع صوتك عند النهر(٢٣٦)

ويقع له مثل هذا فى قصيدته «انتظار»:

ويطير سمعى صوب كل مرنة   فى الجو تخفق عن جناحى طائر
وترف روحى فوق أنفاس الربا   فلعلها نفس الحبيب الزائر
ويخف قلبى إثر شعاعة   فى الليل تومض عن شهاب غائر
فلعل من لمحات ثغرك بارق   ولعله وضح الجبين الناضر(٢٣٧)

وليس رجوع الشاعر إلى الطبيعة واستذكاره لها فى ساعات الانفعال والوله إلا سمة من سمات الحب الصادق الذى يرد الإنسان إلى بساطة الإحساس وبذلك يعيده إلى أحضان الطبيعة فيزداد ارتباطه بها ويشعر أنه بضعة منها يندغم فيها كل الاندغام. والحب هو نفسه انكفاء إلى طبيعة الإنسان بما يفرضه عليها من اندفاع فى اتجاه الذات البسيطة المجردة من طلاء المجتمع وتَصنُّع الحضارة. وعندَ هذه الحالة من العفوية والبساطة تكون الطبيعة أقرب ما تكون إلى نفس الإنسان فيقترب منها ويجد فيها تعبيراً عما تختلج به نفسه، لا بل إنه يجد منها عطفاً خفياً وتعاطفاً وكأنها تحنو على ألمه وتفرح مع فرحه. ولعلنا فى أفراحنا وأحزاننا نلقى على الطبيعة مشاعرنا فنلوِّنها بها فلا هى تحزن ولا هى تبهج، وإنما ذلك من صنع حساسيتنا وخيالنا.

ومن أروع قصائد على محمود طه فى تشخيص صلة الحب بالطبيعة قصيدته «رجوع الهارب» وفيها تبدو الطبيعة حليفة الحب الكبرى، فهى تصادق الشاعر حين يكون محباً مخلصاً للحب، وتجفوه وتتنكر له حين يهرب من حبه، فكأنها هى والحب واحد يتعاونان على من يعاديهما ويبتسمان لمن يقبل عليهما. وقد صوَّر الشاعر هذا المعنى فى أبيات بديعة الجمال يصف فيها ما قاساه من عداوة الطبيعة عندما انطلق هارباً من حبه «ينشد السلو والنسيان».

ومشيتُ فى الوادى يمزق صخره قدمى وتدمى الشائكات يمينى
وعدوتُ نحو الماء وهو مقاربى فنأى وردَّ إلى السراب ظنونى
وبدت لعينى فى السماء غمامة فوقفت فارتدت هنالك دونى
وأصخت للنسمات وهى هوازجٌ فسمعت قصف العاصف المجنون

ألا يبدو من هذه الأبيات أن الطبيعة تريد أن تلقى درساً على الشاعر المتنكر للحب؟ فهو يلقى سخريتها أينما اتجه: الوادى يمزق بصخره قدميه، ويدمى شوكه يديه، والماء يلوح له من بعيد حتى إذا دنا منه انقلب سراباً كاذبا، والغمامة تلاعبه بقسوة، وتجرى أمام عينيه فإذا وقف سعيداً بما تعد به ارتدت دونه. والنسمات الهازجة تنقلب فى سمعه قصفا وهو يختتم هذا التصوير الجميل ببيت يختصر المشكل:

حتى الطبيعة أعرضت وتصامت وتنكرت للهارب المسكين(٢٢٨)

وهو بهذا البيت يعرض الصلة الوثيقة بين الحب والطبيعة لأن إضاعة الواحد منهما يعنى إضاعة الآخر حتما.

ب- الحب والحرية

رأينا، فى كل ما سبق من فصول، أن على محمود طه شاعر روحانى فى صميم نفسه وعواطفه، يؤمن بالمثل العليا، ويسعى إلى كمال الإنسانية ويبحث عن البطولة والأخلاق والحق والجمال وسواها من المعانى الكبيرة ذات القداسة. وبسبب هذه اللفتة الروحانية فى ذهنه كان يرى الحب قيداً يكبِّل ذهن الإنسان ويمنعه من الارتقاء والارتفاع إلى الذرى الروحية العليا. وخير ما تتمثل هذه الفكرة فى قصيدته الجميلة: «رجوع الهارب» وفيها يصف تجربة التمرد على الحب والهرب منه بحثًا عن الحرية، وهو يبدأ التجربة بقوله مخاطبًا من يحب:

آثرت لى عيش الأسير فلم أطق   صبراً وجن من الإسار جنونى(٢٣٩)

وفيه تعبير قوى عن ضيق الشاعر بهذا الأسر وإبائه له. ولا يفصح على محمود طه، فى هذه القصيدة، عن سبب اعتباره الحب «أسرا» غير أننا نستطيع أن نستشف ذلك السبب بالرجوع إلى سائر شعره، فمن ذلك قصيدته «قلبى» التى عالج فيها موضوع الحب بأسلوب فكرى روحانى، ولذلك لم تخل من الشكوى من أسر الحب وسطوة الجمال فهو يقول مخاطبًا قلبه:

وعجبتُ منك ومن إبائك فى   أسر الجمال وربقة الحبِ
وتلفّت المتكبر الصلف   عن ذلة المقهور فى الحربِ
يا حور كيف قبلت شرعته   وقنعت منه بزاد مأسورِ؟
آثرت فى الأغلال طلعته   وأبيت منه فكاك مهجور(٢٤٠)

فإن الجمال فى هذه الأبيات (أسر) والحب (ربقة)، وفى الحديث عن العاطفة يستعمل الشاعر الكلمات (المقهور، الأغلال، المأسور، فكاك) فكأنه سجين يصف السجن لا عاشق يشكو العاطفة.

وأول دليل نملكه على معنى هذه النظرة من على محمود طه إلى الحب ترد فى قصيدة «قلبى» نفسها، فهو يقول فى آخرها مخاطبا قلبه:

وصرخت حين أجنّك الليل متمردا تجتاحك النارُ

وبدا صراعك أنت والعقل فلأنتما بحرٌ وإعصارُ

ما بين سلمكما وحربكما كون يبين ويختفى كونُ

وبنيتما الدنيا وحسبكما دنيا يقيم بناءها الفن[٢٤١]

فإن الصراع بين القلب والعقل يعلل لهذه النظرة من الشاعر إلى الحب باعتباره قيداً وأسراً وتغليلاً. ولماذا يثور العقل على القلب أليس لأنه عبد للعاطفة عون للحواس؟ إن العقل يريد الارتقاء إلى عالم المثل الأعلى الذى يعشقه على محمود طه فيحول القلب (أى الحواس ومن ثم الجسم) دون ذلك.

والحب إذن أسر وأغلال وعبودية تُهدر فيها كرامة الفكر وتُهان الإنسانية الرفيعة. ولدينا من الأدلة على هذا التفسير كثير مبثوث فى قصائد الشاعر. من ذلك هذا النص الذى جاء فى مسرحية «أرواح وأشباح» على لسان هرميس إله الوحى ورسول الآلهة فقد قال دفاعًا عن الشاعر:

وما ذنبُ روحٍ نمته السماء إذا ضج فى الأرض من سجنه؟

تعلق مهواه فوق النجوم وحوم وهنًا على كنه[٢٤٢]

فالشاعر ابن السماء، وليست الأرض (وهى رمز الغريزة الجنسية) إلا سجنًا له. ومن ثم فإنه يتحرق إلى الارتقاء (فوق النجوم) فى أعالى السماء فيحول الجسم الأرضى دون ذلك. و(الشاعر) فى هذه المسرحية يفصح عن المعنى إفصاحًا أوضح وأعلى نبرة فيقول مدافعًا عن الشاعر (أو الفنان بصورة أعم):

قلوب تلذ بتعذيبها غرائز عاتية عارمه

ترنِّحها سكرات الهوى وتوقظها الفتن النائمه

صحت من خمار ملذاتها تعنف أهواءها الآثمه[٢٤٣]

وفيه يشخِّص العذاب الذى تفرضه الغريزة العمياء على قلب الشاعر. وهو يشرح هذا العذاب فى البيت الثالث لأن القلب الذى تجرفه سكرات الغريزة يستفيق منها نادمًا «يعنف أهواءه» وهذا النديم يدخل (العقل) فى الموضوع. فقد سبق أن شكا الشاعر من الصراع العنيف بين عقله وقلبه.

ويسببٍ من هذا التقييد للروح، وهذا الأسر للعقل، وغير ذلك مما يمنعه من السمو إلى الذرى المثالية العالية، بسبب من ذلك كله عاف الشاعر الحب وسعى إلى الخلاص منه. واندفع فعلاً فى هذا السبيل فترك دنيا حبه ومضى، وماذا كانت النتيجة؟ هذا ما تحدثنا به القصيدة الفذة «رجوع الهارب» ومنها نعلم أن الشاعر، حين مضى فى سبيله تاركا عالم الحب وراءه لم يجد الراحة التى ينشدها ولا الحرية، وإنما لقى فى مكانهما قيوداً من صنف جديد، وإذا «الطبيعة» التى كانت قبلُ صديقته تصبح مشاكسة معادية تمنعه خيرها وعطرها وجمالها فينادى:

يا صبح ما للشمس غير مضيئة؟ يا ليل ما للنجم غير مبين؟
يا نار ما للنار بين جوانحى يا نور أين النور ملء جفونى؟
ذهب النهار بحيرتى وكآبتى وأتى المساء بأدمعى وشجونى
حتى الطبيعة أعرضت وتصامت وتنكرت للهارب المسكين[٢٤٤]

ويقول فى موضع آخر من القصيدة إنه فقد حتى فنه وشعره مع فقدانه للحب:

فهتفت أستوحى قديم ملاحنى فتهدجت وتعثرت بأنينى

وماذا كانت نتيجة (الهارب)؟ إنه لا يجد لنفسه سبيلاً إلا بالرجوع إلى حبه، فقد فشلت تجربة الهرب، وأدرك الشاعر ألا مفر له من ربقة الحب وأسره مهما حاول. وفعلاً تصور القصيدة تجربة الرجوع إلى الوكر بعد الفرار منه، والبيت الذى يصف به الشاعر ذلك يلفت النظر فلنتأمله لحظة:

فرجعتُ للوكر القديم وبى أسى يطغى علىّ وذلة تعرونى

ونشير إلى الكلمتين (أسى) و(ذلة) فإنهما تناقضان ما ينبغى أن يحس به العاشق وهو يرجع إلى وكر الحب. أفما كان الشعور الطبيعى شعور الفرح بالعودة؟ بلى ولكن على محمود طه لا يحس بالفرح وإنما بالذلة. وسبب هذه الذلة أنه لا يعود إلا وفكره قد اندحر، لأن الهرب كان رمزاً إلى الارتقاء إلى عالم الروح، أو عالم المثل العليا التى يؤمن بها الشاعر وقد حال القلب دون ذلك. ومن ثم فإن الشاعر يعود مرغماً كسيراً، فلا قلبه يسمح له بنسيان الحب، ولا ذهنه يقبل مذلة الحب وأغلاله، وهو مضطر إلى أن يعود، وإلى أن يلتمس حنان الحبيب ورضاه، كما هو مضطر إلى أن

يسمع تأنيب عقله الهائم بالحرية. وعند هذه النقطة تتضح الفكرة الأساسية الكامنة وراء هذه القصيدة الرمزية البارعة وهى الصراع فى نفس الشاعر بين الحب والحرية، وهى فكرة تكمن فى هذه الأبيات من القصيدة:

آثرتَ لى عيش الأسير فلم أطق ... صبرا وجُن من الآسار جنونى

فأعدتنى طلق الجناح وخلت بى ... للنور جنة عاشق مفتونِ

وأشرت لى نحو السماء فلم أطر ... ورددت عين الطائر المسجون

فالشاعر هنا مرموز إليه بطائر مأسور فى قفص، يطلب الحرية من آسره ويلح فى طلبها، وفجأة يمنحه الآسر ما يطلب فيفتح له الباب ويطلق جناحه. وعند هذا تتكشّف المأساة، لأن الطائر المسجون، حين يسترد حريته، لا يطير. ويبلغ الأمر من السخرية بحيث يشير الآسر إلى السماء ويطلب إليه أن ينطلق فلا يتحرك وإنما يعود إلى قفصه ليكون سجيناً.

إنَّ علىَ محمود طه يلخص المأساة الفكرية فى هذه الأبيات الثلاثة تلخيصاً رائعا. فهو، فى واقع الأمر، سجين بلا سجّان، لأن السجان يفتح له الباب ويزيد فيدله على طريق السماء، ومع ذلك لا ينجو الأسير ويرفض الطيران نحو سماء الحرية. فالعبودية إذن هى عبودية الذات، يفرضها القلب البشرى نفسه على الشاعر، ولذلك يختم القصيدة بقوله يخاطب من يحب:

وأعد إلى أسر الصبابة هاربًا ... قد آب من سفر الليالى الجون

عاف الحياة على نواك طليقه ... وأتاك ينشدها بعين سجين

وهكذا يترك الشاعر الحرية المصحوبة بالحرمان، ليرجع إلى العبودية التى «تنام عيونها على فجر الحنان» على حد تعبيره. وهو يرجع حاملاً فى نفسه تمرداً على رجوعه. يدلنا على ذلك أنه ما زال يسمى وكر الحب «سجنا» حتى بعد أن جرب الحرية وعافها راجعا.

ومهما يكن من أمر الفكرة الكامنة وراء هذه القصيدة. فإن الشاعر لم ينظمها لكى يفلسف بها الحب، ويقيم حداً يفصله عن الحرية، وإنما نظمها ليصور عواطفه لا غير. وهذه طبيعة كل شعر جيد، لأنه إنما يعبر عن الأفكار ضمنا حين يعبر عن العواطف الشعرية.

وإننا لنعده من حسن الحظ أن الشاعر لم يقصد لهذه القصيدة الجميلة أن تكون فلسفة، ذلك أن بناء تفاصيلها لا يشكل معنى فلسفياً مقبولاً.

إننا نرى الشاعر يهرب من قفص الحب إلى انطلاق الحرية (النور أو السماء فى تعبير الشاعر) فنتوقع أن يكون بينه وبين الطبيعة انسجام، لأن الطبيعة لا تعادى الحرية، ولذلك يدهشنا أن نجد الطبيعة معادية ومناوئة للشاعر:

ومشيت فى الوادى يمزِّق صخره ... قدمى وتدمى الشائكات يمينى

وعدوت نحو الماء وهو مقاربى ... فنأى وردَّ إلى السراب ظنونى

فأين الخطأ فى هذا؟ أتكون الطبيعة مخطئة فهى تعادى النور والحرية والسماء؟ أم أن الثغرة فى فكرة الشاعر نفسها؟ فى الواقع أن فكرة الشاعر هى المتناقضة. ذلك أن الحب والطبيعة، فى عالم الواقع، متلازمان، كما هما فى قصيدة الشاعر، فما كاد هذا يتخلّى عن حبه – أى فطرته – حتى تخلّت عنه الطبيعة وتنكرت له مظاهرها المختلفة. أو أن الطبيعة ناصرت الحب المهجور ضد الشاعر الهارب. فما دلالة هذا بالمعنى الفكرى؟ وإذا كان الشاعر يعتبر أن الحرية لا تكون إلا بالبعد عن الحب، فما بال الطبيعة لا تقبل منه هذا؟ إن النتيجة الحتمية التى تسوق إليها الرموز فى القصيدة هى أن الحرية الحقة تكمن فى العودة إلى الحب لا فى الهرب منه. فالحب هو الحرية وليس سجناً ولا أسراً ولا ربقة. ولذلك لا يجد الشاعر نصيراً عندما يهرب من الحب إلى الطبيعة، وإنما يجد عداوة عنيدة صامدة ويفقد حتى ألحانه وفنه. وإذن فإن حريته الوحيدة الممكنة تكمن فى العودة إلى الحب لا فى الهرب منه، وذلك ما كان فى القصيدة فعلاً حين رجع الشاعر إلى الوكر.

وإنما وجه التناقض فى هذا أن الشاعر يسمى الحب «سجنًا» و«أسراً» مع أنه يرسمه حليفًا للطبيعة وللفن. وهل الطبيعة والفن قيود لروح الإنسان وذهنه؟ ولماذا يمضى الشاعر حتى بعد فشل تجربة الهرب يسمى نفسه سجينا فى وكر الحب؟ ألم تذهب (الحرية) التى تصورها لسعادته؟ ألم تسلبه حتى الماء الذى تحول إلى سراب؟ وحتى الغمامة التى ارتدت هاربة منه؟ وحتى النسيم الهازج الذى انقلب صراخا مجنونا؟ فأين الحرية مع هذا كله؟ وما تكون العبودية إذن؟ لا بل أليست الحرية التى هذه صفاتها شراً من العبودية؟

ولقد فكرت فى هذا التناقض طويلا فخلصت بعد التأمل إلى أن سببه أن على محمود طه يخلط أفكارا صوفية بأخرى مقتبسة من المذهب الطبيعى فى الأدب (Naturalism) (مما يمثله القصاص الكبير إميل زولا). فقد أخذ عن المتصوفة فكرتهم بأن الحب الحسى شعور جسدى، فالزهد فيه تحرر من عبودية الحواس والغريزة، وعلى ذلك اعتبر الخلاص من الحب خلوصًا إلى فضاء الحرية. وأخذ عن الطبيعيين إيمانهم بأن الحب نابع من فطرة الإنسان، وكل تعبير فطرى يسعد القلب الإنسانى، فإذا هرب من الحب ومن عواطفه وقع فى الكبت والتناقض وأصبح على خلاف مع الطبيعة حوله.

وقد عبَّر على محمود طه عن فكرة الصوفية بتشبيهه لنفسه بالطائر السجين، وكأن الجسد والحب قيدان له. وعبر عن الفكرة الواقعية الطبيعية عندما صوّر الطبيعة مشاكسة تحارب من يهرب من عواطفه. واختلطت الفكرتان فى ذهن الشاعر فأصيبت القصيدة بالتناقض الفلسفى.

ومن الضرورى أن نشير إلى أن هذه القصيدة المبكرة فى حياة الشاعر قد دلّت على قلقه بين الاتجاهين الفكريين. فإن آثاره الشعرية الأخرى تعرض مثل هذه الحيرة بحيث صدر فى بعض شعره عن الفكرة الصوفية، وفى بعضه عن الفكرة الطبيعية.

ولابد لنا من وقفة نتأمل بها هذا فى فصل قادم.

ج- الحب والجمال

تقترن فكرة الحب عند على محمود طه بفكرة الجمال، وأبسط صورة من هذا أنه يسمى نفسه «شاعر الحب والجمال» فى قصيدته «مخدع مغنية» ويتحدث عن قلبه فيقول:

إناءٌ من النور طافت به يد الحب غارسة الزنبق[٢٤٥]

فيجعل الحب يداً تغرس الزنبق فى آنية من النور وهى صورة جميلة للحب تقرنه بالجمال.

ويخاطب فى شعره الحبيب باعتباره هو والجمال واحداً لا يتجزأ، فهو لا يقول «يا حبيبى» فى النداء وإنما يقول (يا حسن) كما فى هذا البيت:

ستری یا حسن ما أعددته   لك من ذخر وحسن ومتاع[٢٤٦]

وهذا نداء يلفت النظر لأنه يمنح الحب أبعاداً من التجريد ترفعه إلى مستوى الفكر. فكأن الحبيب ومن ثمَّ الحب نفسه معنى مرادف للجمال بحيث نستطيع أن نناديه باسمه دونما خوف من الالتباس. وقد استعمل الشاعر هذا النداء فى قصيدة أخرى له هى «الوحى الخالد»[٢٤٧] وفيها يخاطب من يحب: «يا حسن» ذاكراً الموت:

فوا أسفا يا حسن للفرقة التى   تطيش لهـا الأحـلام فـى وثباتـها
ووا أسفا يا حسن للفرقة التى   يعز على الأوهام جمع شتاتها[٢٤٨]

وهذا الحسن أو الجمال، بمعناه المطلق، هو الغذاء الوحيد الذى يعيش عليه الشاعر كما يقول:

هى من حسنك تحيا وتمون   فاحمها يا حسن أعصار المنون[٢٤٩]

شأنه فى ذلك شأن الشعراء المثاليين الذين يعشقون فكرة الجمال فى ذاتها. ومعنى هذا أن الشاعر إنما يتعلق بحبيبته، لا لأنه يحبها، وإنما لأنها جميلة أو لأنها صورة صغيرة من صورة المطلق، اللانهائى، ولذلك لا يناديها بـ(يا حبيبة) وإنما بـ (يا حسن) بتجريد صفتها الأساسية وإبرازها. وهذه لفتة مثالية ترتبط بتطلع على محمود طه إلى الأعالى وذرى الفكر، بسببها افتعل مواقف قد لا يقبلها كل محب مثل موقفه فى قصيدته «عاشق الزهر» وهى قصيدة رمزية يتمنى فيها أن تكون له أجنحة الفراش لكى يرتقى إلى مشارق الضياء ويرشف المطر فيرتوى منه. غير أنه يعود فيتراجع عن أمنيته هذه ويرفضها على الأساس التالى:

فليحمنى الحسن زهر جنته   وليقصنى العمر عنه حرمانا
ما كنت لولاه طائرا غـردا   ولو جهلت الغناء ما كانا[٢٥٠]

والمعنى أنه يرضى بالحرمان من الحسن (الحبيب) لأن الحرمان منبع الفن العميق. ومن ثم فإن الفن (أى الفكر) أهم عند الشاعر من الحب (أى الجمال) ومنبع هذا التفضيل ما سبق أن بيّناه من اقتران فكرة الحب عند الشاعر بالعبودية الروحية والذهنية.

ويبدو فى مسرحية «أرواح وأشباح» أن على محمود طه يتعرّض فى أحداث الرواية إلى هذه الفكرة، فيعطى الأهمية للفن على الجمال. ولذلك تنفجر (بليتيس) فى تأثر وثورة:

إذا كان للفن هذا الصيال فيارحمتا للجمال الغبين[٢٥١]

والفن هو (الشعر) بالمعنى الخاص، ولذلك تقول (بليتيس) بعد لحظة:

بل الشعر آسره المستبد فياليت لى روحه الآسره

ويبدو من هذا أن الجمال عند على محمود طه معنى مرادف (للحب) أو لنقل إن الحب والجمال متحدان دائمًا وهما فى مرتبة واحدة عنده، وقد رأينا أن مرتبتهما ليست عالية بإزاء مرتبة الفن والشعر والفكر، وذلك بسبب من نزعة الشاعر الصوفية، كما مر.

د- الحب والغريزة الجنسية

الفكرة الكبرى التى تكمن وراء شعر على محمود طه منذ أيامه الأفلاطونية الأولى حتى أيامه الواقعية الأخيرة هى أن الآدمية مرتبطة كل الارتباط بالجسد، والجسد عنوان للغريزة الجنسية الحسية. فالآدمية إذن تعني، الغريزة أول ما تعنى وقد شخص الشاعر هذه الحقيقة فى قصائده (الله والشاعر) و(كأس الخيّام) و(قلبى) وشخصها أقوى مما شخصها إطلاقا فى مسرحيته (أرواح وأشباح) التى قال فيها نصًا على لسان بليتيس العاطفية:

وما الآدمية بنت السماء ولكنها بنت ماء وطين

يريد لها الفن أفق النجوم فيقعدها جسمُ عبدٍ سجين

وقد سبق لنا أن أشرنا إلى أنه يضع الفن فى جانب الفكر والروحانية، بينما يضع الجمال والحب فى جانب الغريزة الحسية. يقول فى «الله والشاعر» عن الروح الإنسانية مخاطبًا الخالق:

قيّدتها بالجسم فى عالمٍ تضج بالشهوة فيه الجسوم

كلاهما فى حبه الآثم لم يصح من سكراه وهو الملوم

ولكن الشاعر ثائر على هذه الحقيقة. إن عقله ينفر منها وإن كان قلبه يخضع لها ويصدر عنها.

والحب عنده هو المعادل النظرى للغريزة، لأن حب الرجل للمرأة، وحب المرأة للرجل، ليس إلا تعبيراً عن الغريزة الكامنة[٢٥٢] ولا ينطق على محمود طه بلفظ الحب

إلا وهو يقصد الغريزة ضمناً، كما لاحظنا فى دراستنا القصيدة الجميلة (رجوع الهارب). وهذه الحقيقة كبيرة الأهمية، ينبغى لكل من يدرس آراء الشاعر أن يحضرها فى ذهنه، فعلى أساسها نستطيع أن نفهم الخطوط العميقة الكبرى التى تكمن وراء شعره وتعلل لما فيه من ألم دفين وسخط مرير دائم. فلكم كان هذا الشاعر يتمنى لو استطاع الحب أن يتجرد من الغريزة وما فيها من عمى وغلظة. ولكم حلم بهذا وصدق أحلامه وتخيل أنه ارتقى وارتفع فوق مطالب الجسد المادى، ولكن هذا الحالم كان يفيق وشيكاً فتنطلق شكواه الأليمة يوجهها إلى الفتاة التى أحبها:

وكنتِ أميرة هذه الدمى ... وصورة حسن عزيز المنال
وكنت نموذج فن الجمال ... أحبك للفن لا للجمال
أرى فيك مالا تحد النهى ... كأنك معنى وراء الخيال
فجردتنى رجلاً أشتهى ... وجردت أنثى تشهى الرجال(٢٥٣)

ففى هذه الأبيات الجميلة يأسف الشاعر على أنه فقد الصورة الأفلاطونية للحب حين كانت الحبيبة (دمية) ترمز إلى الكمال، وهى «أميرة الدمى» وصورة الحسن الأعلى الـ «عزيز المنال»، وصاحبة الروحانية التى تذهب وراء الخيال، أبعد من حدود النهى. وقد تمزقت هذه الصورة المثالية عندما استسلم الشاعر لغريزته الدنيا، ومع تمزقها هبطت قيمة الحبيبة، وتحولت نظرته إليها تحولاً فادحاً جعله يقذفها بالتهم القارصة المؤلمة ويصفها وصفاً خشناً منفراً بالغ القبح:

ولفَّت ذراعين كالحيتين ... علىَّ وبى نشوة لم تطرْ
وقد قرّبت فمها من فمى ... كشقين من قبس مستعرْ
أشم بأنفاسها رغبة ... ويهتف بى جفنها المنكسرْ
تبيَّنتُ فى صدرها مصرعى ... وآخرة العاشق المنتحر(٢٥٤)

والمصرع فى البيت الأخير مصرع الروح لا الجسد. ففى نظر على محمود طه يكون الهبوط إلى مستوى الغريزة الجسدية انتحاراً روحياً للعاشق. وهذه قمة الفكرة الأفلاطونية التى تتمثل فى قصيدة «أرواح وأشباح». ومن الطبيعى أن الشاعر لا يلوم «الأنثى» وحدها على ما يقع له من انحدار روحى. وإنما يلوم نفسه كما يلومها:

فيالكِ أفعى تشهّيتها ... ويالى من أفعوان نزق

فالأفعى هى أنثى الأفعوان وكلاهما موضوعان هنا على مستوى الحيوانية الدنيئة المجردة من الروح والعقل.

ولسنا نريد أن نستقصى هنا بقية الصور التى تتناول صلة الحب بالغريزة عند شاعرنا، فإنها كثيرة ميسورة فى دواوينه، وإنما يهمنا أن نشير إلى الحقيقتين اللتين تؤكدهما هذه الصورة:

١- إن على محمود طه يعتبر الحب والغريزة الجنسية واحداً لا ينفصل.

٢- إنه ثائر على هذه الحقيقة، موجع الفكر بإزائها، بحيث لا يقوى على نسيانها، ومن ثم فهى تعكِّر عليه الحياة ويلاحقه شبحها خلال كل تجربة حسية يمر بها مهما كانت بريئة.

وهاتان الحقيقتان تفسِّران ما نراه من توجعه الروحى كلما استسلم لمطالب الجسد المادى. ففى قمة النشوة الحسية فى أمسية «تاييس الجديدة» على بحيرة زوريخ فى سويسرة يتذكر الشاعر «الله» الصورة العليا للكمال الأخلاقى، وذروة الفكر الأفلاطونى، فيلتفت إليه خائفاً معتذرا:

يا رب صنعك كله فتن   أين الفرار وكيف مطرحي؟[٢٥٥]

وتتجلى هذه الشكوى أشد فى قصيدة عنوانها «الغرام الذبيح – من وحى الجسد» وصف فيها مشاعره خلال تجربة جنسية، وعلى هذه القصيدة يسيطر الدخان والأشباح والظلام والاختناق وهو يصف نفسه وكأن (روحه) تسرق وكأنه (يضج) من (لذعات) الإثم:

متضائل الأفكار مهدور القوى   متزايل الأهواء والأحلام[٢٥٦]

ولنلاحظ لفظتى (الأفكار) و(الأحلام) هنا، فالأولى تمثل (الفكر) أو (العقل) الذى يعتبره الشاعر جانبًا مهمًا من جوانب الكمال فى الإنسان. والثانية (الأحلام) تمثل تطلعات الشاعر إلى (المثل الأعلى) الذى (لا يهون عبئه) على نفسه. ويعبر هذا البيت والقصيدة كلها عن اختناق الشاعر فى هذا الجو الموبوء، وإن كانت تعبر فى الوقت نفسه عن استسلامه له. وهى فى الحق وثيقة دامغة على تمزقه بين الروحانية التى هى طبيعته، والمادية التى حاول أن يغرق فيها نفسه هربًا من العواطف العميقة التى تلعب بكيانه الشاعرى المرهف. وقد عبر، فى هذه القصيدة، عن مشكلته الفكرية

الكبرى وهى «الصراع بين العقل والقلب» كما سمّاها فى قصائد «الملاح التائه». وكل ما بين المجموعة الأولى والمجموعات التالية من فرق أن جانب القلب (أو الغريزة) تجسّد فى واقع مادى بعد أن كان فى فترة «الملاح التائه» مجرد تساؤلات فكرية ومشاعر مكبوتة. ولقد بقى الشاعر، فى حياته كلها، روحانى الاتجاه، يعشق الكمال ويحب المطلق وما لا يحد. فإذا زل إلى حمأة الجسد، مدفوعًا بسوط الغريزة، راح يئن ويتوجع، ويحس أنه يختنق ويقتل كما تصف هذه الأبيات:

وكأن أنوارَ المدينة تحتها   سرج الغواية فى طريق حرامِ
همد الهواءُ بها فجهد حراكه   هبوات نارٍ فى نفيث قتامِ
وكأنما اختنق الفضاء فكل ما   فيه صريع أو وشيك حمامِ
ألفيتنى جسدا تسارق روحه   قبل عواصف ضرجت بأثام(٢٥٧)

وقد ورد مثل هذا فى «أرواح وأشباح» حيث يقول بعد وصفه للتجربة الحسية:

أخمرٌ ونار؟ لقد ضاق بى   كيانى وأوشك أن أختنق
أرى ما أرى؟ لهبًا بل أشم   رائحة الجسد المحترق(٢٥٨)

هنا أيضا نجد «الاختناق» وكراهية التجربة الجنسية بعد وقوعها واعتبارها عائقًا للروح عن السمو والارتقاء، ولذلك يخاطب شريكته فى التجربة قائلا:

دعينى حواء أو فابعدى   دعينى إلى غايتى أنطلق(٢٥٩)

ونحن نعرف «غايته» العذبة التى عبر عنها فى شعره كله فهو يتطلع دائمًا إلى الأعالى والأعماق، ويبحث عن الكمال، ويهفو إلى عوالم الروح:

أنيل الثرى قدَمىْ عابر   يعيش بأحلامه فى السماء(٢٦٠)

على أن نظرة الشاعر إلى الغريزة لا تبقى على هذه الدرجة من القسوة، وإنما تنهض فى طريقها عوامل ملطِّفة تخفف من حدتها، وأبرز هذه العوامل هى الفلسفة، فإن الشاعر ما يلبث حتى يصل إلى إدراكٍ أوسع لوظيفة الغريزة فى الحياة الإنسانية، واتصالها بمختلف تطلعات الروح وحاجاتها. وعن طريق هذا الإدراك الفلسفى توصل الشاعر إلى أن الجسد الإنسانى هو السلم الذى ترتقى عليه الروح البشرية إلى العوالم العليا، وهى الفكرة التى عبَّر عنها بهذين البيتين:

إن أجسادَنا معـــابر أرواحٍ إلـــى كـــل رائـــع فـــــتان

أنا أهوى روحية العالم المنظـ ور لكن بالجسم والوجدان(٢٦١)

وقد وردا في سياق قصيدة عنوانها «فلسفة وخيال» وصف فيها تجربة عاطفية حسية مرَّ بها مع «فتاة إسكندنافية»، وفي غمرتها تذكر عالمه الروحي وعاوده إحساسه القديم بالنفور من الغريزة، ولذلك جاءت القصيدة وكأنها تناقش الموضوع، فتبرر وقوع الشاعر في التجربة لأن الجسد «معْبر» ترتقي عليه الروح «إلى كل رائع فتان»، ومهما يكن من أمر فإن عادة الشاعر في مراجعة نفسه كلما وقع في تجربة، تدل دلالة أكيدة على تحرقه إلى أن يجد مخرجاً من التناقض بين مثله العالية، وواقع هذه الغريزة الآدمية.

ومما يلطف مرارة الإحساس بالغريزة عند الشاعر، أنه يجد في عواطف الجسد طريقًا إلى كسب الحنان ودفء المأوى المخلص، فالمرأة التي تمنح الحب الجنسي تمنح معه العطف والود والصداقة والتقدير، وهي المشاعر النبيلة العذبة التي لا غنى للإنسان الطبيعي عنها، وكلها مشاعر روحانية لا تهدف إلى الجسد وإنما تنبع من الروح الإنسانية العظيمة التي لا يحد انطلاقها شيء، إذا هي انطلقت، وهذه «المحبة» تقف وراء غريزة الجنس فتلطفها وتمنحها أبعادا تقربها من عالم الروح والمثل الأعلى، ولذلك يصف الشاعر حبيبته بقوله:

مسامرتي حين يمضي الصبا وتهـتف روحـي بأحبابِها

وتخلو بي الدار عند الغروب وأجلس وحدي على بابها

فالحب هنا يسمو فوق الغريزة ويتحول إلى حنان إنساني سمح وتعاطف ومودة ورحمة.

وقد وضع الشاعر، على لسان الحوريات في «أرواح وأشباح»، ملطِّفات أخرى للغريزة مثل الفن الذي ينبثق عنها ويسبغ عليها من سحره وعطره وضيائه، ومثل الغموض المستحب الذي يغلِّف الجسد البشري ويحيطه بأفقٍ من الإبهام والمعاني. وسوف نتعرض إلى هذا في الفصل الذي ندرس به هذه القصيدة المسرحية الجميلة.

الباب الخامس

نماذج مدروسة من شعر الشاعر

١- ثلاث قصائد.

٢- مطوَّلة "الله والشاعر".

٣- مسرحيَّة "أغنية الرياح الأربع".

٤- مسرحيَّة "أرواح وأشباح".

الفصل الأول
ثلاث قصائد

هذه نماذج من قصائد على محمود طه الجيدة اخترناها للتحليل، وليس معنى اختيارنا لها أنها كل القصائد الجيدة، وإنما نريدها مختارات نقتصر عليها لضيق المقام، والأمثلة المعدودة تغنى بالإشارة والتمثيل عن الكثرة الغالبة.

١- "القمر العاشق" قصيدة حب

تصلح هذه القصيدة الجميلة أن تكون نموذجًا للقصيدة الكاملة – بمقدار ما يصح الكمال فى الحياة الإنسانية – لأنها تجمع أصالة الشعر العربى بأوزانه الدارجة وموسيقاه العالية إلى الروح الحديثة التى تختلف عن القديمة بتعقيد الفكر وغزارة العاطفة. يقول الشاعر فى افتتاحية القصيدة:

إذا ما طـــاف بالشرفـ   ـة ضـــوء القمـر المضـنى
ورفَّ عليـك مـثل الحُـ   ـلـم أو إشـــراقة المعـــنى
وأنت على فراش الطهر   كالـــزنبقة.. الوســـنى
فضمِّى جسمك العارى   وصونى ذلك الحسنا(٢٦٢)

وفى هذه المقطوعة الأولى يعطينا شخصية الفتاة. وأول ما نعرف عنها أنها قد سحرت القمر فهو مضنى يطوف بشرفتها ويرف عليها. ثم تتجلى فى البيت الثانى ملامح من شخصيتها فإن ضوء القمر يسقط على نفسها سقوط «الحلم» وفى كلمة الحلم خفوت وإبهام وضباب. ثم إنه يرف عليها رفيف «المعنى المشرق»، وكلا الحلم والمعنى من مظاهر الفكر والشاعرية الروحانية. ومضمون ذلك منح الفتاة لمسة روحانية فكرية تلتقط معنى الحلم وتدرك «المعنى». أما البيت الثالث فيصف الفتاة بأنها تنام على فراش طاهر كما تتنفس الزنبقة. ولا يخفى أن الزنبقة ترمز ببياضها إلى الطهر ونصاعة الروح، وهى الصفة البارزة للفتاة فى القصيدة. واللمسة الوحيدة التى قد تشير إلى حسية فى الفتاة ترد فى البيت الرابع حين نعلم أن جسمها «عارٍ»، وبهذه الكلمة المريبة يقدم الشاعر للمقطع الثانى من القصيدة حيث يقدم لنا شخصية العاشق (القمر) بعد أن قدم الفتاة فى المقطع الأول:

أغار عليك من ساب ٍ كأن لضوئه لحنا
تدق له قلوب الحو ر أشواقا إذا غنى
رقيق اللمس عربيدٌ بكل مليحة يُعنى
جرىء إن دعاه الشو ق أن يقتحم الحصنا

وكلمة (أغار) التى تتصدر المقطع مهمة بما تشعر به من أن هذا العاشق مريب بحيث يثير غيرة الشاعر (وهو العاشق الحقيقى المختفى وراء شخصية القمر)، وقد صور هذه (الريبة) فى هذا المقطع وما بعده بالكلمات (ساب ٍ، رقيق اللمس عربيد، يعنى بكل مليحة، جرىء) يتسور الشرف، وعندما يعصى هواه يثور ثورة عارمة:

عصيتِ هواه فاستضرى كأن بصدره جنّا
مضى بالنظرة الرعنا ء يطوى السهل والحزنا
يثير الليل أحقاداً وصدر سحابه ضغنا
وعاد الطفل جباراً يهز صراعه الكونا

وفى إطار غيرة الشاعر وأوصاف القمر جاءت القصيدة ذات صفة حسية ملحوظة كما تثبت الكلمات: (مخدع، جنون، الشرفة الحمراء، النظرة الرعناء، استضرى، ضنى، الجسد اللدن، عربيد، الشوق، يقتحم، وغيرها)، وهى كلها دلائل حسية عنيفة.

ومصادر الجمال فى القصيدة متعددة وأولها أن مسرحها ذو سحر خفى بما تهيأ له من جو الصيف وضوء القمر وهو يتسلق الأغصان إلى شرفة فيها فتاة تنام «فى غلالة رقيقة» وتحلم كالزنبقة الوسنى. وقد أضاف الشاعر إلى هذا الجو السحرى ما ألفناه فى شعره من إحساس بالمسافات الواسعة، فليس مسرح القصيدة هو الغصن والشرفة وحسب وإنما يتحدر القمر إليه «من وراء الغيم» مضيفاً مسافة من السماء إلى المشهد، وعندما ترفض الفتاة حبه يمضى لكى «يطوى السهل والحزنا» ويهز «الكون». كله. وهذه المسافات الشاسعة من وراء الغيم، وفوق السهل والحزن تبقى مغمورة بضوء القمر الذى يضفى غلالة من السحر المبهم على القصيدة كلها.

وثانى مصادر الجمال فى القصيدة أن العاشق فيها جميل على أروع ما يكون الجمال، لأنه «القمر» ذلك المخلوق الذى يرتبط فى خيال كل متذوق للجمال بأروع صور

الروحانية والخيال والشعر. وقد شخَّص الشاعر هذا القمر السحرى وجعله عاشقًا، له صفات البشر:

فإن لضوئه قلبًا　　　وإن لسحره جفنا

وكانت الفتاة، فى مقابل عاشقها الرائع، مرسومة رسمًا جميلاً فيه غموض وشعر، فهى «ذات غلالة رقيقة» وهى «تنام تحت نافذتها المفتوحة فى ليالى الصيف المقمرة» وهى طاهرة «كالزنبقة» ولذلك تعصى حب هذا العاشق ذى المشاعر الحسية المشتعلة التى تخدش طهرها. وهذا الطهر الذى رسمت به فتاة «القمر العاشق» يضيف جمالاً أخاذا إلى القصيدة، فإن للخلق الناصع، ونظافة النفس سحراً شعرياً لا ينضب. وطالما هزت الشعراء صور الفتيات الطاهرات فى نقاء العاطفة وبراءة الصبا. وللبراءة والنقاء صلة مكينة بالشعر والفن لأنهما يتصلان بأعلى صور الجمال، ونعنى جمال الروح.

أما فكرة القصيدة فهى أصيلة كل الأصالة، ولكى نشخِّص هذه الأصالة نتذكر أنها قصيدة حب، وقد اختار على محمود طه، للتعبير عن حبه لذات الغلالة، تصويرها معشوقة للقمر العاشق الذى تبقى وظيفته أن يصور سحر الفتاة وفتنتها ومن ثم يعبر عن شوق الشاعر إليها. وهذا الأسلوب فى تصوير العاطفة أجمل وأحر من التصوير المباشر بما فيه من استثارة للخيال، وخلق لمعانى الجمال، وبما فيه من ابتكار وأصالة.

ولابد من كلمة عن فكرة عشق القمر لفتاة أرضية من البشر فإن لهذه الفكرة جذوراً معروفة فى أساطير الإغريق القديمة، فإن الراعى «أنديميون» كان حبيب إلهة القمر (ديانا) وقد كان حبًا عنيفًا. وإذا كان الإغريق يشخصون القمر «فتاة» فإن شاعرنا جعله «رجلاً» ولعل سبب ذلك أن لفظ القمر فى لغتنا مذكر فلا يمكن أن يشخص إلا رجلا.

أترى على محمود طه استمد فكرة قصيدته من أسطورة أنديميون؟ أم لعله ابتكره ابتكاراً، وخاصة لأن هذا المعنى غير بعيد عن أجواء أدبنا العربى القديم حيث كان الشعراء يغارون على حبيباتهم من (النسيم) الذى يعبث بجدائلهن ويقبِّل ثغورهن. وسواء أكان هذا أم ذاك فإن قصيدة على محمود طه خلق جديد ممهور بطابعه الشخصى المتميز، وذلك يمحو ارتباطها بأية فكرة خارجها. وتلك سمة الشعر الجيد فى كل زمانٍ ومكان.

٢- "نشيد إفريقى" من شعر البطولة

سمى الشاعر هذه القصيدة باسم جانبى هو «عودة المحارب» وأهداها إلى «الذين قدّسوا الحياة بحب الموت»، ومن هذا الإهداء نفهم أنها من شعره فى تمجيد البطولة التى تبذل ذاتها فى سبيل رفع الحياة الإنسانية. ونحن نعرف فى على محمود طه هذا الولع بالبطولة فقد لمسناه فى مثل قوله:

وعشقتُ موت الخالدين وعفت من عمرى حقارة كل يوم فان(٢٦٣)

وقوله:

مصارع للفدائيين يعشقها مستقتلون وراء البحر أحرار(٢٦٤)

ولكن قصيدته «نشيد إفريقى» تفوق سائر قصائده فى هذا المعنى. وقد كتبها على لسان محارب إفريقى يعود إلى مضارب قبيلته بعد انتصاره على أعدائها ويفتتح القصيدة قائلا:

ارقصى يا نجوم فى الليل حولى واتبعى يا جبال فى الأرض ظلى

واصدحى يا جنادل النهر تحتى بأناشيد مائك المنهل

وارفعى يا ربى إلى وأدنى زهرات من عشبك المخضل

ضمّخى من عبيرها وشذاها قدمًا لم تطأك يوما بذل(٢٦٥)

وتتجمع لهذه القصيدة الرائعة كل القيم الحية التى يؤمن بها على محمود طه مما سبق أن مررنا به؛ وقد أبرز فيها هذه العناصر: المحارب، الزوجة، الطفل، الصبايا، إفريقية، مشاهد الطبيعة. فكان كل عنصر منها يرمز إلى معنى كبير دلّت عليه القصيدة.

أما المحارب فهو صورة البطولة التى يقدسها الشاعر لأنها تبذل ذاتها فى سبيل الحياة الحرة الكريمة.

وأما الزوجة فإنها ترمز (للعائلة) بكل ما لها من قداسة عند البطل، لأنها أساس الإنسانية والنماء والأخلاق الكاملة.

وأما الطفل فإنه يشخّص ذلك الجانب العاطفى الحى من نفسية البطل العظيم الذى عرفناه فى القصيدة رجلا «يملى فتكتب الحتوف» فى بعض ساعاته، ويرق ويلين

حتى يحمل الطفل ويناغيه ويضاحكه فى ساعاته الأخرى. وهذا يعطى صورة بديعة من إنسانية البطل وكماله.

وأما الصبايا فهن فى القصيدة يمثلن الشباب والجمال بمعناهما المطلق كما يبدو من قوله عن النار المقدسة:

رقصت حولها الصبايا وغنت   بأغانى شبابها المستهلِّ

فليس فى ذكرهن هنا ميل حسى، وإنما هو اعتراف البطل المكتمل الذهن والنفس بقيمة الشباب فى بناء المجتمع وبعث الحياة، وتبدو هذه النظرة المدركة الصافية فى خطابه لهن:

يا عـــذارى القـــبيل أنـــتن للمجـ   ـد على عفة صواحب بذل
حسب روحى الظامى وحسب شفاهى   رشفة من عـيونكن النُّجْل
وابتســاماتكن فــــوق شفــــــاه   بمعانى الحياة كم أومأت لى
حين ألـقى زوجى على باب كوخىَ   وأناغى على ذراعى طفلى

وما أجمل الحشو فى البيت الأول «أنتن للمجد- على عفة - صواحب بذل» فكأنه خشى أن يفسر البذل للمجد بابتذال الخلق والخروج على مقاييس الشرف فاحترز بالجملة الاعتراضية - على عفة - مشيراً إلى الصفة الظاهرة لفتيات القبيلة وهى «العفة».

وأما الطبيعة فقد تمثلت فى القصيدة تمثلاً جميلاً خاصاً فكان ذهن المحارب ممتلئا بصور النسيم والشمس وجنادل النهر والزهرات. وهذه كلها رموز للطبيعة الخالدة التى يحبها البطل بما يملك من إنسانية وحياة، فهو يرى فيها جانباً روحانياً له فى نفسه قداسة.

وقد نجح الشاعر باختيار وزن الخفيف للقصيدة، والملاحظ أنها القصيدة الوحيدة التى نظمها للبطولة من هذا البحر. فهو فى قصائده الأخرى جميعًا يختار وزنًا ذا موسيقى عالية وجهورية كما فى «مصرع الربان» التى اختار لها البحر البسيط، و«طارق بن زياد» وقد اختار لها البحر الكامل، ومثلها فى هذا «المدينة الباسلة». أما البحر الخفيف فميزته أنه ممطوط طويل حروف المد، له نبرة كسول فيها امتداد يبعث الخيال الرقيق والتأمل. ولذلك كان ملائماً لفكرة قصيدة «نشيد إفريقى»

التى تهدف إلى ربط البطولة بالإنسانية، إنّ هذا البطل المنتصر يتغنّى بالطبيعة ويتذوق جمالها المتجلى فى النجوم والجبال والنهر والربى والزهرات والعشب المخضل والعبير. ثم هو يحب أهله ويحمل الرياح تحياته إليهم ويذكر زوجته وطفله بحرارة، ويحيى الشباب والجمال والعفة، ومن ثم فإن وزن الخفيف، بما له من مسحة الحلم والاسترسال والاسترخاء ينسجم مع هذه المعاني. وكأنى بالبطل جالسًا فى «جندوله» المتحدر فى النهر جلسة استرخاء. وهو يتأمل هذه المعانى، سائراً فى طريقه إلى مضارب قبيلته وقد رفع لواءها عاليًا وتسترسل أفكاره مع الوزن ومع ماء النهر الجارى فى كسل وشاعرية. وقد كانت القافية الموحّدة ملائمة، لأن القصيدة كلها انصباب خواطر متأملة تعبر فى ذهن المحارب فى جلسة واحدة، فليس فيها صعود ذهنى ونزول وإنما تنساب على مستوى واحد من العاطفة والحرارة والنغم.

وتنتهى القصيدة ببيت جهورى تكتمل به هذه الأنشودة المنثالة الهادئة:

وأنام الليل القصير لأجلو صارمى فى سنا الصباح المطلّ

وفيه يتعاكس «الليل» فى الشطر الأول مع ضوءين فى الشطر الثانى: ضوء الصباح وضوء الصارم «المجلو». وهكذا يغلب الضوء الظلام فى هذه القصيدة الباهرة. وإلى الضوء لابد أن ينتهى ليل يحمل مسؤوليته مثل هذا البطل النبيل.

٣- "امرأة وشيطان" قصة شعرية

إحدى قصائد الشاعر المتميزة بقوة صياغتها واقتدار لغتها. ولا يكمن جمالها فى القصة التى بُنيت عليها، فإنها تكاد تكون قصة اعتيادية، وإنما يكمن فى بناء القصيدة ورسم شخصيتى المرأة والشيطان. وتبدأ القصيدة بهذين البيتين:

أقسمتْ لا يعصِ جبارٌ هواها أبد الدهر وإن كان إلهــا
لا ولا أفلــت مـــنها فــاتنٌ قربته واحتوته قبضتاها(٢٦٦)

وفيها يصف هذه المرأة التى هى موضوع القصيدة. وأول ملامح شخصيتها، هذا القسم الجرىء بأن «لا يعصى جبار هواها» وهو فى الحق قسم عظيم لأنه يتعلق بمن هو «جبار» ولأنه يشمل «مدى الدهر». وفى البيت الثانى لا يقل قوة تشخيص عن الأول ومنه نعلم أن قَسَم المرأة قد تحقق فلم يفلت منها «فاتن». وفى قوله «قربته» ما يشعر بسطوتها على حياة عشاقها، فهى تتصرف بتقريب من تشاء منهم لأن الزمام

فى يدها لا فى أيديهم، وفى قوله «احتوته قبضتاها» إشعار بمدى قوتها وأسرها وسيطرتها على من حولها.

وفى الأبيات التالية يصفها بأنها «ساحرة» حذقت علم «الأوالى» وأن شبابها خالد مع أنها عجوز عمَّرت أزمنة طويلة، وأن لياليها مصبوغة «بدماء سفكتهن يدها» ثم تأتى هذه الأبيات البارعة فى التصوير:

كلما التذّت وصالاً من فتى　　　سحرته وهو حضن هواها
واحتوته فى أصيص زهرة　　　يسرق الأنفاس من طيب شذاها
زهرات مثلت عشاقها　　　بعيونٍ غرقاتٍ فى كراها
فإذا ما الليل أرخى ستره　　　أطلقت أشباحهم فى منتداها
مهجًا خفَّاقة ملتاعة　　　وعيونا ظامئات وشفاها
تستعيد الأمس فى لذتها　　　ولياليها وأشواق رؤاها
تتلوى بينهم مشبوبة　　　شهوة يلتهم الليل لظاها

وفى هذه الأبيات تبدو ملامح حسيَّة عنيفة تشخِّص نفسية هذه المرأة أكثر وأكثر. وأول هذه الملامح هذا السلوك الشاذ الذى يجعلها «كلما» أحبت رجلا سحرته وحولته إلى زهرة فى أصيص. وحين يهبط الليل تطلق أشباح أحبائها القتلى من الأصص وتروح تراقصهم فى جنون حسى نهم. فهذا المسلك فى ذاته صورة من اشتعال الحواس إلى درجة المرض. ولكى يعمِّق الشاعر هذا الجو الحسى استعمل ألفاظا مثل «سحرته، حضن، الأنفاس، عيونا ظامئات وشفاها، لذاتها، تتلوى، مشبوبة، شهوة يلتهم الليل لظاها» ونحوها. وبالبيت الثامن عشر من القصيدة يدخل مسرح الأحداث شخص ثانٍ، هو الشيطان وكان قد قدم لدخوله فى أوائل القصيدة بقوله:

قيل لا يذهب عنها كيدها　　　غير شيطان ولا يمحو رقاها

وها هو ذا الشيطان قد أقبل. وبعينيه يُتاح لنا أن نرى ما لم يمر من حياة هذه «الغانية» عندما يقف الشيطان يتطلع مندهشًا إلى الوادى الجميل الذى يحيط بمسكنها العجيب، وهذا وصف الشاعر له:

أى وادٍ رائع أحجاره تحـذر الريح عليـهم سراهـا
أى قصرٍ باذخٍ فى قمة تحسب الأنجم من بعض ذراها
ودروبٍ حولها ملتفة كأفـاعٍ سـمرت فى منحـناها
وبروج لحمـام زاجـل هو بالأقدار يهـفو مـن كواهـا

والنبـرة التى تغلب على هذا الوصف هـى نبـرة الرعب تنم عليـهـا الألفـاظ «رائع»[٢٦٧] و«تحذر» و«الأفاعى» و«سمرت» و«الأقدار»، ومن ثم فإن وادى هذه الغانية مخيف، وأحجاره ملساء حتى لتخاف الرياح أن «تسرى» عليها. وهو فوق ذلك عالٍ علوا شاهقا يصل النجوم، وهذه الصفة توحى بأن الغانية تسكن بعيداً عن أنظار البشر فى قمة خلف عالمنا، أو بين النجوم، وهذا مناسب لطبيعة الحكاية. ثم إن دروب هذا الوادى فى تلوّيها وانحناءاتها تشبه أفـاعى مسمـرة فى المنحنيات، وهى صورة مخيفة تعمق جو الرعب. أما حمام الزاجل فقد اتخذه الشاعر رمزا للقدر الذى يكمن فى بروجه يترصد الحياة والأحياء لينقض فى اللحظة المرسومة ويودى بالعمر.

ولكنَّ الذى يلفت نظر الشـيطان فى هذا الوادى العـجـيب، هو منظر تلك «الأصص» الذهبية المرصوصة على جوانب الممرات وقد نبت فيها زهر معجب غريب له «شفاه» تدعو إلى «القطاف»:

فجنى ما شاء حتى لم يدع فى أصيصٍ زهرة إلا جناها

وهكذا يعتدى الشيطان– دونما قصد– على أعز ما تملكه هذه الغانية الساحرة، فيقطف أزهارها المسحورة جميعًا، ويقف ذاهلاً يتطلع إليها، وهى تلامس الثرى فتستحيل (دمى حية تستبق الباب)، ويفك السحر عن العشاق فيهربون من آسرتهم القاسية تحت بصر الشيطان المحيرَّ الذاهل.

ويقبل الليل وتنبت فى أبهاء القصر مائدة حافلة عليها كل ما يُشتهَى من «صحاف كتهاويل الرؤى» وسِواها، وبينما يقف الشيطان متطلعا إلى المائدة والأبهاء مبهورا تقبل ساكنة القصر وتقف قريبة منه بحيث يراها ولا تراه. ويعطينا على محمود طه تفاصيل إحساس الشيطان وهو يراها أول مرة:

يا لها من فتنة قـد صـوِّرت فى قوام امرأة راع صباها
طلعت فى هالَة من خضرة وعـيون يتـرقرقن مياها

ونادت المرأة أحباءها أن ينهضوا من أصص الزهر إلى السهر والقصف فلم يجبها منهم أحد، وارتعشت وأدركت أن قوة جبارة تفوق قوتها قد عبثت بعالمها وانتهكت حرمة أسرارها. والتفتت تبحث بعينيها فرأت الشيطان منتصبًا وما زالت يداه نديتين بماء الورد وعطر الزهر المقطوف.

عند هذا تلتقي القوتان الرهيبتان: قوة الساحر المتحدية، وقوة الشيطان الذى يستطيع أن يبُطل كل سحر. أما الساحرة فهى تلجأ إلى أقصى ما تملكه من سحر فترفع عصاها الجبارة فى وجه الشيطان، وهى العصا التى تستحيل إلى جمجمة تقتل كل من ينظر إليها. ولكن الشيطان «يتقيها» وينجو. وحين تدرك الغانية معنى هذا تقف صامتة ذاهلة. وعندما تمر الدقائق وهما ساكتان، يتطلع أحدهما إلى الآخر، يقع شيء لم يكن فى حساب أى منهما:

وسجا بينهما الصمتُ الذى — يتغشّى الأرض إن حان رداها

والتقت عيناهما فاستروحا — راحة من قبلها ما عرفاها

عرفت من هو فاستخذت له — ورأى من هى فاستحيا قواها

وسألته أن يردّ عليها زهراتها فاعتذر إليها بأنه لا يستطيع لأن ردّ الروح من أمر الله وحده. واستشعر الشيطان الحزن لأنه لا يقدر أن يلبى رغبتها، وصارحها بهذا الحزن. والظاهر أن استسلامه لها هذا، قد أرضى كبرياءها وهز نفسها فاندفعت إلى الاعتراف بين يديه بكل ما اقترفته من ذنوب:

زهراتى تلك ما كانت سوى — شهوات جسمى الطاغى نماها

قهرتنى واستذلتنى بها — غيرةٌ ينهش قلبى عقرباها

وأنانية أنثى لم تطق — فاتنًا تملكه أنثى سواها

قد صنعتَ الحق: قد عاقبتنى — فارحم المرأة فى ذل هواها

وبكت المرأة وبكى الشيطان وتصافحا على الحب والتفاهم.

***

هذا ملخص الحكاية التى قامت عليها القصيدة، فماذا أراد على محمود طه أن يقول بها؟ ما الرموز التى تكمن وراء سياقها وتفاصيلها؟ لابد لنا، أولا، أن نشير إلى

أنه لا يريد أن تكون هذه الغانية رمزًا لجنس المرأة، والدليل الدامغ على ذلك أنه قدم للقصيدة ببيت أبى العلاء المعرى:

حاك الله يا دنيا خلويًا — فأنت الغادة البكر العجوز

ومن هذا نعلم أن الغانية ترمز إلى «الدنيا»، ومما يؤيد ظننا هذا صفاتها التى وردت فى القصيدة ومنها وصفه لها بأنها عجوز صبية فى الوقت نفسه.

ويبدو لنا أن على محمود طه، فى أساس قصته هذه، متأثر كل التأثر بالقصص العربية القديمة فى ذم الدنيا، لأن تشبيه الدنيا بالغانية الشهوانية وارد بكثرة فى كلام الزُّهاد، فمن ذلك قول قطرى بن الفجاءة: «لا تغتروا بالدنيا فإنها غدّارة خدّاعة، وقد تزخرفت لكم بغرورها وفتنتكم بأمانيِّها، وتزينت لخطّابها، فأصبحت كالعروس المجلوة، العيون إليها ناظرة، والقلوب عليها عاكفة، والنفوس لها عاشقة، فكم من عاشق لها قد قتلت، ومطمئن إليها خذلت»(٢٦٨) فإن فى هذا النص ملامح واضحة من غانية على محمود طه.

ويذهب الدكتور زكى مبارك إلى أن تشبيه الدنيا بامرأة تشبيه صوفى، وأن مَردَّه إلى كلمة أُثرت عن المسيح عليه السلام إذ رأى الدنيا فى صورة عجوز عليها من كل زينة:

المسيح – كم تزوجتِ؟

العجوز – لا أحصيهم.

المسيح – فكلهم مات عنك؟ أو كلهم طلقك؟

العجوز – كلهم قتلته.

المسيح – بؤسًا لأزواجك الباقين كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضين(٢٦٩).

هذا، فيما يلوح لنا، أصل القصة التى عرضها على محمود طه، ومنه اقتبس الرمز. وأما التفصيلات فلعلها من خياله، لأن بينها وبين تفصيلات هذه «العجوز» فروقًا ظاهرة، منها أنها لا تملك «أزواجًا» بل «أحباءً» وعشاقا. وهى لا تقتلهم وإنما تسحرهم إلى أزهار فى أصص من ذهب حتى إذا جَنَّ الليل بعثتهم من مراقدهم لتغرق فى لذّات الحواس بين الطعام والشراب والرقص والتعذيب. وقد أضاف الشاعر

شخصية الشيطان الذى يقع فى غرام الغانية ويقيم معها حلفًا على الصداقة. وفى وسعنا أن نستخرج ما ترمز إليه هذه الإضافة لأن الدنيا- وفق النظرة الزاهدة- حليفة الشيطان بما فيها من غرور وشر.

ومثل هذا المعنى وارد فى حكايات الزهاد:

غير أن الذى يصعب تعليله، فى حكاية على محمود طه هذه، هو لمسة الرقة والارتفاع والحنان التى يضفيها على شخصيتيه فى خاتمة القصيدة. فإنهما يبكيان معًا بعد أن يشتركا فى الإحساس بالحزن والأسى، ونحن ندرى أن على محمود طه يحترم البكاء والحزن ويعتبرهما من وسائل التطهير للنفس الإنسانية. فماذا إذن أراد حين جعل الغانية والشيطان يبكيان؟ أتراه أراد بذلك أن يكسب شخصيتيه إحساسًا إنسانيًا ما لكى يجعل لهما فى نفس القارئ شيئًا من العطف؟.

إن هذا السؤال الأخير يضعنا مواجهين لمشكلة فنية فى قصيدة (امرأة وشيطان) فإنها، باعتبارها الأدبى، تعد أثرا غير جميل، لا لأن تصوير الشناعة الخلقية يتعارض مع الفن، فأنا لا أومن بهذا، وإنما لأن الغانية لا تنال حب القارئ إطلاقا. لا بل إن القصيدة بمجموعها تترك فى النفس أثرا قبيحًا، لا تخفف منه قوة اللغة التى عبر بها الشعر عن مختلف جوانب الحكاية، ولا التحليل النفسى عبرها. وما من أثر أدبى قط إلا ويكون فيه شخص أثير إلى قلب الشاعر والقارئ بحيث ينال العطف ويخفف شناعة المواقف وقسوة الأحداث.

مثال ذلك أن شللى الشاعر الإنكليزى قد كتب مسرحية موحشة مظلمة عنوانها «The Cenci»، وقد صور فيها حادثا كله قبح حيث نرى أبًا مجرمًا يغتصب ابنته الشابة. ولا ينقذ هذه المسرحية إلا براءة الفتاة وجمال روحها ورقة أحزانها بحيث تمتلك عطف القارئ وحبه وبذلك يخف أثر الشناعة فى النفس. ومثل ذلك موفور فى مسرحيات شكسبير ومثالها مأساة «الملك لير» وفيها أحداثٌ شريرة قبيحة كل القبح، وأشخاص سود الضمائر لا مشاعر إنسانية لهم، وإنما يحتفظ المؤلف باستمتاع القارئ والمشاهد بلمسات الحنان والمحبة والطيبة فى أشخاص الملك لير وابنته كورديليا والمهرج، فإن هذه الشخصيات الرقيقة تخفِّف وقع عنصر العذاب والاشمئزاز. أما على محمود طه فقد قدَّم لنا غانية شريرة قبيحة النفس والمسلك، وجعلها تقع فى

حب الشيطان وتتحالف معه وبذلك نجح فى استثارة اشمئزاز القارئ ثم تركه معلقًا يعانى الضيق ولا يستطيع الخروج منه.

فى الواقع إن هذا هو السبب فى أن قصيدة «امرأة وشيطان» رغم إحكام صياغتها وقوة تفاصيلها بقيت غير محبوبة عند القراء، ولعل الشاعر أراد أن يرفعها عن هذا المستوى عندما جعل المرأة والشيطان يبكيان، غير أنه – حتى إذا كان قصد ذلك – قد هدم ما بناه، بالبيت الأخير من القصيدة:

ويكى الشيطان يا لامرأة   أبكت الشيطان لما أن رآها

فإن التعليق فى هذا البيت مبنى على أن الشيطان هو الشيطان بكل ما نعرف له من صفات شرّيرة مقيتة، فإذا كانت الغانية قد أبكته فهى ولا ريب أكثر شراً وقبحاً منه.

ولابد لنا من أن نشير إلى احتمال قائم بأن يكون على محمود طه قد صوّر شخصية الغانية – بعد أن استقى الرمز بها للدنيا من حكايات الزهاد العرب– على نسق شخصية الساحرة الإغريقية «سيرسى»، التى كانت تسحر البشر وتحولهم، تصويراً يجعلها على نسق غانية على محمود طه، فإنها حين تعشق رجلا تقربه حتى تسأمه وإذ ذاك تسحره وتتركه يتعذب[٢٧٠].

الفصل الثانى
مطوّلة "الله والشاعر"

تتصف «الله والشاعر» بما يتصف به كثير من شعر على محمود طه من تطلع إلى الأعالى والذرى وولع بالجانب الروحى من حياة الإنسان، ولقد سماها «الله والشاعر» فرسم لها منذ العنوان جواً من الجلال والروحانية يكاد يأخذ بالقارئ، حتى قبل أن يقرأ القصيدة، بما تشتمل عليه من طموح وارتفاع وعمق. وحين نتجاوز العنوان ونتوغل فى أبهاء القصيدة نجد فيها شعراً بديعاً يجتمع له العنصران اللذان لا يسهل أن يجتمعا فى الشعر: الانفعال المتوهج الأصيل، والفكر الفلسفى العميق. نعم إن فى العربية كثيراً من الشعر الفلسفى، غير أن الفلسفة فى أغلب هذا الشعر، قد جاءت على حساب الشعرية والموسيقى. ولعل أبا العلاء المعرى قد نظر إلى هذا المعنى حين قال «أبو تمام والمتنبى حكيمان وإنما الشاعر البحترى». فكأن الحكمة – وهى فلسفة مركزة تركيزاً كثيفاً– تتعارض مع الشعرية والشاعرية بحيث لا يجتمعان. وهذا عين المعنى الذى تنتهى إليه مطولة جميلة للشاعر الإنكليزى جون كيتس يحكم خلالها بوجود تناقض بين الفلسفة والشعر، قال:

«ألا تهرب الرؤى السحرية جميعًا بمحض لمسة من الفلسفة الباردة؟ إن الفلسفة تقلّم أجنحة الملائكة، وتقتل كل سر بالقاعدة المرسومة والخط. إنها تفرغ الجو المشحون بالأطياف وتنقض نسيج قوس قزح»[٢٧١].

وتقع مطولة «الله والشاعر» فى عشرين ومائتى بيت، استعمل فيها على محمود طه البحر السريع ذا الشطرين فى مقطوعات ثنائية يشترك فيها الصدران بقافية والعجزان بقافية كما يبدو من هذا النموذج:

من عبَراتى صُغْتُ هذا المقال ... ومن لهيب الروح هذا القلم
ملأت منه صفحات الليال ... فضمنت كل معانى الألم[٢٧٢]

وقد بنى الشاعر هيكل القصيدة العام على أساسٍ مِن العاطفة والنغم دون أن يستند إلى تقسيمات لفظية مثل العناوين وسواها، ومعنى هذا أننا نميز الفصل الواحد من المطولة عما يليه بمجرد تغيير النبرة أو ارتفاع مستوى العاطفة. وهذا، فى رأينا،

هو البناء الأصح للمطولات الشعرية، حيث يفصح الشاعر عن نفسه دون أن يرتكز إلى تعليقات نثرية موضحة.

موضوع المطولة وبناؤها العام

تلاحظ فى قصيدة «الله والشاعر»، على أساس النبرة والجو، ستة أقسام تختلف فى أطوالها ونبراتها وأجوائها. وسندرس هذه الأقسام فيما يلى بتلخيص مضمونها والتعليق عليه:

يشمل القسم الأول من المطولة الأبيات (١–١٨) وفيه يرسم الشاعر جواً عامًا يعبر فيه تحت الدجى وهو يجابه المسافات بالعنصرين: الآدمية والشقاء. وتعصف الرياح وتقصف الرعود فى مسمع الشاعر، وينتهى من تجواله فى الظلام بأن يقف متطلعاً إلى السماء:

فى وقفة الذاهل ألقى عصاه   مولِّى الجبهة شطر الفضاء
كأنما يرقى الدجى ناظراه   ليستشفَّا ما وراء السماء
يسقط ضوء البرق فى لمحه   على جبينٍ باردٍ شاحبِ
ويستثير البرد فى لفحه   ناراً تلظى فى فمٍ ناضبِ

ويشير هذا المقطع إلى صفة بارزة نلحظها فى شعر على محمود طه عمومًا وهى حرصه الدائم على أن يضع (الإنسان) مواجها للامتداد والسعة والعظمة. فهاهو ذا هنا يوقف الشاعر– وهو عنده رمز الحكمة والنور والإنسانية الكاملة – مواجهًا للفضاء العظيم بكل أبعاده اللانهائية. ثم يجعل الدجى مرتقى شامخًا يريد الشاعر أن يسمو فيجتازه. إلى أين؟ إلى حيث يستشف ناظراه مثله فى سائر شعره، ممتلئ النفس بحنين العظمة وحرقة السمو. ومنذ هذا المقطع يبدأ بحثه عن القمم العليا فلا يقنع بأقل من أن يستشف ما وراء السماء.

وما يكاد الشاعر ينتهى من تعيين هدفه من التجوال تحت الدجى حتى يعود إلى وصف أحاسيسه وما حوله فيخبرنا أن البرق يسقط منه على برودة وشحوب وأنه يحس البرد والعطش. ولعل هذه العودة تبدو أشبه بفوضى فكرية تجعل الشاعر يسىء ترتيب معانيه فى هذا القسم من القصيدة، أفلم ينتهِ من وصف المشهد والأحاسيس

قبل أن يتحدث عن الغاية؟ وإذن فلماذا عاد إلى الحديث الأول؟ فى الواقع أن الشاعر يلتفت بهذا التفاتة غير واعية إلى جسده. فما يكاد يحس حماسة الارتقاء الروحانى نحو السماء وما وراءها حتى يلمع البرق وتعصف الريح لتذكره بأن له جسداً يبرد ويشحب ويعطش، وبذلك يحول دون صعود الروح الطموح إلى القمم العليا. وتشير هذه اللفتة إلى اتجاه القضايا التى جاء الشاعر يستعرضها بين يدى خالق السماء والأرض وموضوعها، كما سنرى الصراع بين روح الإنسان وجسده.

ويشمل القسم الثانى الأبيات (١٩-٩٥) وفيها يرفع الشاعر إلى الله ما سماه فى الفقرة الأولى «شكاية الخلق إلى الخالق»، وتؤلف هذه الشكاية جوهر القضية الفكرية التى تطرحها القصيدة وهى- كما سنرى- ضرب من الآلام العامة التى يشترك فيها البشر جميعًا دون أن يختص بها الشاعر، وتبدأ هذه الفقرة بالمقطع التالى يخاطب به الشاعر خالقه:

لا تعدنى يا رب فى محنتى ... ما أنا إلا آدمىٌ شقى
طردتَنى بالأمس من جنتى ... فاغفر لهذا الغاضب المحنَقِ
حنانك اللهم لا تغضب ... أنت الجميل الصفح جم الحنانْ
ما كنتُ فى شكواى بالمذنب ... ومنك يا رب أخذت الأمان

ولنلاحظ أن ضمير المتكلم فى هذه الأبيات لا يعنى الشاعر وحسب وإنما يتسع حتى يشمل البشرية كلها؛ فكأن الشاعر يمثل الإنسانية.

ويعطينا على محمود طه هنا ما يقصد بوصفه لنفسه بالآدمية والشقاء وهو الوصف الذى مرَّ بنا فى افتتاحية القصيدة، ويخص الطرد من الجنة بالذكر وهو حادث يتذكره الشاعر بالغضب والحنق. وحين يحس أنه إنما يغضب بين يدى الله القوى المتعال ينبرى ليقيم مكانه إحساس العبد الغاضب المتمرِّد على ربه صلة من الرحمة والحنان يسبغها الخالق الغفور الرحيم على عبده.

ولعل القارئ يتساءل: متى أخذ الشاعر الأمان من الله فى أن يشكو ويعتب إلى درجة التمرد والحنق؟ والحق أن على محمود طه لا يضع فى المطولة نص جواب صريح على هذا، فلابد لنا أن نستشفه نحن بربط المعانى واستنتاج التعليلات، وأمامنا لذلك تعليلان اثنان نبسطهما:

١– يقول الشاعر فى البيت الثامن بعد المائة إن الله قد أرسله إلىَ الأرض لكى يغنيها «لحن السماء»، فالشاعر إذن نوع من «الرسول» من الله إلى الوجود جاء يؤدى رسالة الجمال والخُلق والإحساس.

ولكل رسول دالة على أن من أرسله لما يملك من ثقته ومحبته. وذلك نوع من «الأمان» أخذه الشاعر من الله.

٢– للشاعر أسوة بالمتصوفة من جماعة الحب الإلهى، وهم، حين يشتد بهم الوجد، يرتفعون إلى مرتبة من الإحساس بأن الخالق يبادلهم حبهم ومواجدهم، وهم يستندون فى هذا إلى الآية الكريمة: «فسوف يأتى اللهُ بقومٍ يحبُهم ويحبونه» ومع أن على محمود طه، فيما نعلم من شعره، لم يتصوف يومًا، إلا أنه خاصة فى آثاره الأولى كان كثير الذكر لله شديد الحب له، وحسبنا مطولة «الله والشاعر» دليلاً على منحاه هذا، فلا يستبعد من مثله أن يسعد بمثل هذا الإحساس الجميل بأن الله قد أعطاه الأمان لأنه يرعاه رعاية خاصة.

وفى هذه الفقرة يعرض الشاعر قضية البشر على الخالق، وهو يلخصها بأنهم يعانون تمزقًا نفسيًا سببه الصراع القائم بين أرواحهم المتحدرة من مصدرها الإلهى وأجسادهم الخاضعة لتحكم الغرائز الدنيا. على أن جوهر المشكل، مع ذلك، ليس هذا الصراع، وإنما هو الإحساس بأن الله يعاقب على الاستسلام إلى الغريزة الدنيا. وعند هذا ترتفع أسئلة الشاعر العاتبة بين يدى الخالق:

ما كنت إلا مثلما ركــــبتْ غرائزى ما شئت لا ما أشاءْ
فلتجزها اليوم بما قدمـــت وإن تكـن مما جــنته بــراء
وفيم تجزى وهى لم تأثــم ألست أنت الصائغ الطابعــا؟
ألـم تسمْـها قبـل بالميســم ألم تصُــغ قالــبها الرائعــا؟
الخــير والشــر بها توأمــان والحب والشهوة فى طبعـــها
حواء والشيطان لا يبرحان يساقطان السحر فى سمعــها

ونكاد نحس فى هذه الأبيات نبرة خيَّامية، بمعنى أنها تردد عين الشكوى التى اشتهر بها عمر الخيام فى احتجاجاته المعروفة على الدين والقدر. غير أن بين شاعرنا المعاصر والخيام فروقًا ظاهرة تجعلنا نميل إلى أن نقطع بأنه لا يصدر فى نبرته هذه

عن تأثر بالخيام وإنما تقوده إليها اندفاعات ذهنه وعواطفه الشخصية، وأبرز دليل على ما نقول أن على محمود طه يكتب بروح من يؤمن إيمانا عميقا بالله، فلا يختم مطولته إلا بمشهد خاشع مؤثر من الابتهال إلى الخالق يرفعه هو والبشرية كلها من بين سحب البخور وأمواج الدموع الحارة التى تغسل النفوس من ذنوبها. ومثل هذه الروح بعيدة حق البعد عن جو رباعيّات الخيام التى تصل إلى درجة عصيان الخالق حتى لقد قال:

يا إلهى أنا من قد برأتنى قدرتكْ
فترعرعت عزيزاً ذللتنى نعمتك
سوف أمضى فى المعاصى جاهداً عشرين عاما
لأرى معصيتى أكبر أم مغفرتك(٢٧٣)؟

وأما على محمود طه فإنه يجعل الإنسان ضحية للفطرة التى كتبت عليه ولا يد له فيها، وبهذا يدافع الشاعر عن البشر بين يدى الخالق. ثم هو يرى للمعصية البشرية عذراً ثانياً. فالإنسان إنما يقع فى الإثم لأنه يريد أن يفر من آلامه الروحية بأن يغرقها فى بحر اللذة، وكأن متع الحس مهرب له من عذاب الروح. وأكبر ألم عند على محمود طه هو ألم الشعور بالموت المتربص وراء الليالى يرتقب فرصة ليثب فيها ويقضى على الإنسان إلى أبد الزمان:

أيصبح الإنسان هذا الرميم والجيفة الملقاة عبر التراب؟
أيستحيل الكون هذا الهشيم والظلمة الجاثم فيها الخراب؟

نحن إذن بإزاء مشكلة الموت يحسها الشاعر بعمق ويتألم لها فلا يجد مهرباً من العذاب إلا إلى ملذات الحس يلتمس فيها النسيان. إنه ليجزع أمام هذا الفناء الرهيب الشامل الذى تنتهى إليه الحياة ومعالمها وأشخاصها جميعا، وهو يجزع أمام عمق السر الذى يحف بالموت وبالحياة نفسها، فهل يُلام إذا ما التمس التشاغل والسلو؟(٢٧٤).

وحين ينتهى الشاعر من إلقاء «دفاعه» عن الإنسان بين يدى الله يختتم خطابه قائلا:

هأنــذا أرفــع آلامــه إلى سماء المنقذ الأعظم
أنا الذى ترسل أنغامه قيثارة القلب ونار الفم

وعند هذا نصل إلى القسم الثالث الذى يشمل الأبيات (٩٥–١١٨) وصفة هذا القسم أنه يمثل ارتخاءً مريحًا بعد القسمين السابقين اللذين سادهما التوتر والعذاب والشكوى، وكأن الشاعر يتعب من حدة الصور وأوصاف الشقاء فيفىء إلى واحة روحية ليستريح. وأين يجد الشاعر راحة الفكر إن لم يكن ذلك فى عالم الشعر وخيالاته العذبة الرقيقة؟؟ وينطلق فعلا فى تلك الأفياء الهادئة تصحبه كآبة خفيفة أحيانا كما فى هذه الأبيات الجميلة:

يا رب ما أشقيتنى فى الوجود — إلا بقلبى ليته لم يكن
فى المثل الأعلى وحب الخلود — حمّلته العبء الذى لم يهن
خلقته قلبا رقيق الشغاف — يهيم بالنور ويهوى الجمال
حلت له النجوى ولذ الطواف — بعالم الحسن ودنيا الخيال

إن هذا القسم ذا النبرة الهادئة المرتخية، ضرورىٌ لبناء القصيدة الفنى، لما يحدثه من تنويع النبرة والجو من جهة، ولما يمنح القارئ من فرصة للراحة بعد حدة الانفعال من جهة أخرى، وكل فن جيد لابد أن تتناوب فيه فترات التوتر والارتخاء تناوبًا منتظمًا.

وفكرة هذا القسم الثالث أن الشاعر يعزى العالم عن حزنه، بأغانيه، فهو يقضى حياته يطوف بالجنان بين مطارف النور والندى، يستقبل الضحى بالترنيم وتتعاقب عليه الفصول وهو يردد أنغامه وفجأة يرن صوت النذير وتتغير نبرة القصيدة.

ويشمل القسم الرابع الأبيات (١١٩–١٦٤)، وفيه يتحدث الشاعر عن آلامه الخاصة بعد أن عرض فى القسم الثانى، قبل الاستراحة، آلام البشر العامة. وفى هذا القسم يعود التوتر لأن الشاعر يستيقظ من مرحلة الفكر البرىء التى عاشها فى صباه يوم كان يتنقل فى ليالى الشرق ظانًا الوجود جمالاً خالصًا لا يشوبه نقص ولا ألم:

الكون يبدو وادعًا هانئا — كأنه الفردوسُ فى أمنه

وتبدأ «اليقظة القاتلة» – كما يسميها الشاعر– حين يدرك أن هذا المظهر الفردوسى الوادع للكون ليس حقيقيا وإنما توحى به «النظرة العاجلة» السطحية، فإذا «حدّق» الشاعر تحديق الوعى صدمته الحقيقة المرة:

ما كان إلا ريثما حدّقا — حتى جلت دنياه عن سرها

وما سر الدنيا الذى تفضحه النظرة المحدِّقة المتأملة؟ إن الشاعر يلخصه بقوله: «الذئب والشاة وحرب البقاء»، وقصة الذئب والشاة معروفة، محتواها قتلٌ دامٍ بالباطل والبهتان ودم طاهر برىء يخضب أديم الثرى، ومقتول يصرخ وقاتل يقسو. ثم يُقبِل الليل ويخفى معالم الجريمة ويضيع السر وراء صمت الليالى، وتمضى الحياة كأن لم يكن ظلم ولا دم.

ويصحو الشاعر من هذه التجربة الأولى مروعًا فيهيم فى الأرض على وجهه يبحث عن الأمن والسلام والرضا. وما يلبث حتى يصل إلى روضة ذات ظلال ومياه فيتخذ فيها مجلسًا على ربوة شعرية يمر بها النسيم وتستغرقه فرحة هذا الجمال الهادئ الموحى. ولكنه سرعان ما يستفيق على صدمة تهز أعماقه، حين تقع عيناه على صلٍّ يهاجم عشًا فيمزق ما فيه من صغار الطير بأنيابه وعند ذاك تدور الدنيا بالشاعر ويسد عليه الألم باب كل جمال، ويتقزز من الطبيعة التى تصبح عنده رمزًا للدم المسفوك. ثم يسرع هاربًا من هذا الجمال الذى تمده الطبيعة شركًا للأبرياء:

يا ضلة الشاعر أين النجاه؟ وأين أين المنزل الآمنُ؟
أكل واد طرقته خطاه طالعه منه الردى الكامنُ
حتى إذا ضاقت عليه السبل وعز فى الأرض عليه المقامْ
أوى إلى كهف بسفح الجبل عساه يقضى ليله فى سلام

وهكذا يبدأ الشاعر بعد تجربته الثانية، مرحلة جديدة من البحث عن السلام والأمن. ولعل الكهف يرمز إلى فرار الشاعر من ألم الحياة وهروبه إلى مأوى منعزل، غير أن الإشكال ما يلبث حتى يلحق به حتى إلى الكهف فإذا زلزال مدمر يثير البحر وترجف له الأرض وتعصف الرياح حتى كأن يوم الحشر قد أزف. وحين يستقر العالم الثائر ويطلع النهار يخرج الشاعر من مكمنه فإذا الدنيا قد أصبحت قاعًا صفصفًا يخيم عليه صمت القبور، وعند هذا تنتهى تجارب الشاعر المثيرة الثلاث وتصل القصيدة إلى نقطة جديدة.

ويشمل القسم الخامس الأبيات (١٦٥-١٩٩)، ولعل فى وسعنا أن نسميه «المرثية». ذلك أن الشاعر يبدأ بعد خروجه من الكهف بالطواف بالأرض فما يكاد يرى ما ترك الزلزال من خراب مخيم حتى ينطلق يرثى العالم والبشرية رثاء مؤثرا.

مـررت بالبلـــدان مستعـــبراً	أبكى الحضارات وأرثى الفنون
أنقاضـــها تمـلأ وجـه الثـرى	وكنّ بالأمـس مثـار الفـتون
أتى على اليابـس والأخضـر	الموج والنوء وسـيل الحمـم
يا رحمة الله اهبطى وانظرى	ما حصـد المـوت ودك العـدم

وخلال ذلك يبتهل إلى الله أن يحيط العالم برحمته مصوّرا فى نجواه منظر المحتضرين الصارخين وصور الموتى المبعثرين على الثرى.

وهنا يتساءل الشاعر عن سبب هذه المحن كلها. أيريد الله بها أن يتذكر البشر وجود السماء كلما نسوها أو تغافلوا عنها؟ أم هى ضربات يقصد بها أن تلين قلوب القساة الشرسين من البشر؟ أم لعلها موجة تطهير جاءت تغسل آثام الكون؟ ومهما يكن السبب فإن الشاعر يبحث عن الحل الذى ينقذ الإنسانية من عذابها فلا يجده إلا فى الدعاء والضراعة إلى الخالق الذى يستطيع، هو وحده، أن يرفع هذا الشقاء الداكن عن الأرض. وعند هذا تبدأ المطولة بالانحدار نحو الخاتمة.

ونصل إلى القسم السادس وهو يشمل الأبيات (٢٠٠-٢٢٠)، وفيه يرسم الشاعر مشهد صلاة جامعة تصليها البشرية كلها. والحق أن هذه الفقرة الأخيرة أروع الفقرات الست لما احتوت عليه من عاطفة محرقة عميقة، وألم إنسانى زاخر، ومشاهد كبيرة ذات امتداد وسعة. والنبرة العامة فى الفقرة هى نبرة ضراعة حارة يرسلها البشر إلى السماء بحناجر ملتهبة شققها الألم وعيون أحرقتها العبرات.

ويوجِّه الشاعر الخطاب فى بداية القسم إلى البشر جميعا:

يا أيها الغـــادون والرائحون	فى شُعَب الأرض وليل الهـموم
تمسون أشتاتا كما تصبحون	والشمس حيرى فوقكم والنجوم

وهو مقطع يستوعب جماعات كبيرة ومسافات أكبر، فالخطاب موجَّه إلى البشر كلهم، فى شعب الأرض. ولا يقف الأمر عند الأرض وإنما يتسع حتى تدخل الشمس والنجوم فى إطاره. ويسأل الشاعر هذه الجماعات الكبيرة أن تتجمع وترسل صيحة واحدة هائلة إلى الخليقة والشمس.

قولوا لها يا من شهدت الحياه من أين تلك النظرة الجامدة؟

ويبدو أن هذا السؤال يتضمن ألم الشاعر- وهو ممثل البشر- من جمود الطبيعة بإزاء عذاب الإنسان، حين تصبُّ أهوالها وتقتل الآلاف دون أن ينبض قلبها بالشفقة. وما يلبث السؤال حتى يجد جوابه، وإذا الطبيعة مسيَّرة لا إرادة لها لأنها إنما تجرى بأمر القضاء.

ويدعو الشاعر إخوانه البشر إلى أن يجمعوا الأزهار والغصون وكل ما يحبون ويملأوا بها مجامر النار تقربا إلى الله، ثم يرسلوا مع البخور والعطور ضراعة لهيفة إلى الخالق، لعل السماء تفتح أبوابها، وهى لا توصدها فى وجه مثل هذا الابتهال المخلص.

وتنتهى المطولة بهذه المقاطع:

يا أرض ناديتُ فلم تسمعى	أنكرتِ صوتى وهو من قلبك
لا تفرقى منى ولا تفزعى	من شاعرٍ شاكٍ إلى ربك
أيتها المحزونة الباكية	لا تيأسى من رحمة المنقذ
لعل من آلامك الطاغية	إذا دعوت الله من منفذ
فابتهلى لله واستغفرى	وكفِّرى عنك بنار الألم
وقدّمى التوبة واستمطرى	بين يديه عبرات الندم

ويلاحظ أن الشاعر قد اختتم القصيدة بالعودة إلى مخاطبة الأرض التى بدأ بها القصيدة. وذلك يوحدها ويكمل هيكلها فكأن الأرض هى الموضوع الكبير وراء القصيدة ولذلك يشعرنا الشاعر بها فى البداية والخاتمة معا.

مغزى المطولة

تقدم قصيدة «الله والشاعر» بحثًا فلسفيًا فى إطار من الشعر والصور والعواطف. وهى فى مجمل موضوعها، تعرض أزمة روحية يمر بها الشاعر فيتشكك فى عدل الخالق ورحمته، ومن ثم يستميحه العذر فى أن يسأل ويناقش، ولذلك يقف تحت الظلام فى مساءٍ عاصف موحش مفكراً فى الكون والإنسان مستعرضاً حياته الشخصية وحياة البشر. وينتهى البحث بالشاعر إلى أن الألم ضرورى فى الحياة

لتطهير القلوب والانتهاء، وأن البشر على ضلال فلا سبيل إلى الخلاص إلا بالابتهال إلى الله وغسل النفوس بالدمع والندم والتوبة.

ويوحي عنوان القصيدة «الله والشاعر» لمن يقرؤه أنها تتناول عواطف صوفية يحس بها الشاعر نحو الخالق، ومن ثم فهي لا تمس أحداً سواه. على أن السياق يخالف هذا المعنى، وإنما يتناول الشاعر فيها موضوع الصلة بين الله والبشر جميعاً. وإذن فلماذا سماها «الله والشاعر»؟

يبدو لنا أن لهذه التسمية تعليلين اثنين ممكنين:

(الأول) أن على محمود طه يؤمن بأن الشاعر هو الخلاصة المثلى للبشر، لأنه يمثل أعلى نماذج الخلق فلا يهدف إلى أقل من خلود الروح والفناء في الحب الطاهر الشفاف. وعنده أن موهبة الشعر تتعارض تعارضًا واضحًا مع الختل والمجون والزيف. وإلى جانب كمال الخلق الشعري يمتلك الشاعر حساسية مرهفة وهبها إياه الله، وقد أشار على محمود طه عبر المطولة إلى هذا بقوله:

أنا الذي قدّستُ أحزانه ... الشاعر الشاكي شقاء البشر
فجّرت بالرحمة ألحانه ... فاملأ بها يارب قلب القـدر

وقوله:

ما الشاعرُ الفنانُ في كونه ... إلا يدُ الرحمـة من ربّهِ
معـزى العالـم في حـزنِه ... وحامل الآلام عن قلبهِ

فإذا كان الشاعر كذلك، فمن أجدر منه بأن يمثل البشرية؟ وعلى ذلك يكون العنوان «الله والشاعر» صورة محرفة من عنوان أكبر يكمن وراءه هو «الله والبشر الذين يمثلهم الشاعر».

و(الثاني) من التعليلين أن صورة البشر التي كان رَسمُها هدفَ القصيدة، ليست صورتهم الحقيقية وإنما هي صورتهم عبر نظرة الشاعر إليهم. ولكي نفهم وجه هذا ينبغي لنا أن نلاحظ أن الآلام التي يصفها الشاعر في المطولة تقع في صنفين:

١- الآلام الواقعية، مثل تدمير الزلازل والأنواء للبلدان والحضارات وقتلها للبشر. وهذا عذاب يعانيه البشر معاناة فعلية لا أثر فيها للخيال والحساسية.

٢- الآلام العقلية التى لا تحسها الأغلبية وإنما يتعذّب بها المرهفون من أرباب القلوب الذين يعيشون بعقولهم وأرواحهم، ومثالها امتعاض الشاعر من فكرة «حرب البقاء»، ومن عدوان الذئب على الشاة، ومن الطرد من الجنة. فكل هذه أمور لا يعبأ بها من يعيش بحواسه المادية، وإنما الإحساس بها مرتبة روحانية يبلغها الشعراء وذوو العقول.

وحين نلاحظ أن على محمود طه يعد الصنفين الاثنين من الآلام مما يعانيه البشر أجمعين يلوح لنا أن هؤلاء البشر الذين يصفهم الشاعر ليسوا كما هم وإنما كما يراهم الشاعر. ولذلك كان لابد له أن يسمى المطولة «الله والشاعر» لأن هذه النظرة إلى البشر هى نظرة الشاعر وليست نظرة اعتيادية.

الأسلوب والوسائل الفنية

نظن أن أبرز ظاهرة تستوقف من يقرأ قصيدة «الله والشاعر» أن على محمود طه صوّر أفكاره فيها بسلسلة من المشاهد والصور تتعاقب أمام أعيننا بحيث لو أراد مخرج أن يقدم المطولة على لوحة «المرئى»(٢٧٥) لاستطاع ذلك فى يسر ونجاح.

تفتتح المطولة بمشهد للأرض تحت الظلام العميق، يسير على دروبها الموحشة شبح إنسانٍ حزينٍ هو الشاعر، وتمتد حول الأرض الخليقة كلها. وسرعان ما تهب عاصفة جبارة فيسطع البرق وتدوى الرعود ويقف الشاعر ذاهلاً متطلعاً إلى السماء، مرسلاً نجواه الحارة بصوت متهدج بالأنات. فهل أبدع من هذا المشهد لافتتاح قصيدة مصورة؟ وما القول فى المشهد التالى الذى رسم فيه الشاعر صورة البشر بعد الزلازل ما بين حىٍ وميت:

أما ترى منفــرجاتِ الشـفاه	عن آخر الصيحاتِ من رعبِها؟
مازال فيها من معـانى الحـياه	إيمـاءة الشكـوى إلـى ربـها
وهذه الأعـين نهـب العفـاء	فـى رقـدة المـوت كأن لم تنمْ
محدّقات فى نواحى السمـاءْ	تُشهـدها هذا الأسـى والألـم
وهذه الأيدى تحوط الصـدورْ	كأنهـا فى موقــف للصـــلاةْ
لـم تنس فى نزع الحياة الغرور	ضراعــة ترسمــــها للإلـــه

إنه لمشهد مؤثر يترك فى النفس إحساسًا من الألم الحاد. وأية صورة شعرية صورة هؤلاء الأحياء الذين لم يبق من مظاهر الحياة فيهم إلا صيحة أخيرة تنفرج بها شفاههم وإيماءة بأيديهم يومئون بها شاكين إلى الله ما يعانون؟ وإلى جوارهم يرقد موتى عيونهم مفتحة وكأنهم ليسوا بموتى، وكأن عيونهم تدير أحداقها فى السماء «تشهدها هذا الأسى والألم»، وموتى آخرون رقدوا وأيديهم تحوط صدورهم وكأنهم يصلون. إنه ليس مشهداً مرهفًا وحسب، وإنما هو أيضا مشهد عظيم يثير فى النفس الخشوع والرهبة وليس يقدر على وصفه بهذه الدقة والإبداع إلا شاعر موهوب.

وتتصف هذه المشاهد الحية التى يصورها بأنها ملتقطة من أعلى نقطة مكانية وبأنها سريعة لا تتلكأ ولا تبطئ وإنما تندفع فى لمح البصر وتغيب.

ونقصد بعلو النقطة المكانية أن الشاعر يتناول المشهد من قمة الفكر العليا، أو من أعلى ذرى الخيال، وبذلك يصل إلى أن يرى مسافات شاسعة من الوجود وجماعات كبيرة من البشر. ومثال ذلك مطلع «المرثية» التى ندب فيها الشاعر البشرية بعد الزلزال:

مررت بالبلدان مستعبرا	أبكى الحضارات وأرثى الفنون
أنقاضها تملأ وجه الثرى	وكُنَّ بالأمــس مثــار الفــتون

إنه يمر «بالبلدان» بصيغة الجمع لا ببلدة واحدة صغيرة، وهو لا يبكى قتيلاً أو قتلى وإنما يبكى «حضــارات» كــاملة و«فنونا» شــتى. إن أنقــاض هذه البلدان والحضارات والفنون تبدو له دفعة واحدة وكأنه يقف على قمة جبل شاهق. ومن مثل هذا الارتفاع يصور الشاعر البشرية فى هذا المقطع:

يا أيها الغــادون والرائحـون	فى شُعب الأرض وليل الهمـوم
تمسون أشتاتا كما تصـبحون	والشمس حيرى فوقكم والنجوم
مدوا لها الأيدى وولوا الجباه	وأرسلــــوها صيحــة واحـــده
قولوا لها يا من شهدت الحياه	من أين تلك النظــرة الجامـــده؟

إن فى هذه الأبيات صورة للبشر كلهم فى كل شعب الأرض، ومن فـوقـهم الشمس والنجوم. والشاعر يخاطبهم جميعًا ويسألهم أن يمدوا أيديهم ويرفعوا جباههم

ويرسلوا صيحة واحدة جبارة يهزون بها الشمس. وتحمل بقية المشهد عين الاتساع والامتداد حيث يتجمع البشر فى الأرض كلها ليقدموا إلى السماء تضحية من الزهر والبخور والدموع. وفى شعر على محمود طه نماذج كثيرة لهذه اللفتة الفكرية فهو شاعر يسمو إلى رسم المشاهد الكبيرة، لأن له ولعًا ظاهرًا بالارتقاء إلى أعلى القمم.

وأما ما نقصد بسرعة المشاهد فهو أن الشاعر يرسمها فى لمحات خاطفة فيستوفى دقائق المشهد فى ألفاظ قليلة مقتصدة دون أن ينقص منه شيئا. ومثال هذا قوله:

ما هى إلا صرخات الفــزعْ   وصيحة المقتـــول والقــاتلِ
قد انقضى الأمر كأن لم يقعْ   وضاع صوت الحق فى الباطلِ

إن الشاعر يصف هنا «الجريمة» التى هزت حياته وأصحته من مرحلة الفكر البرىء المتفائل. وهو يصفها بلمسات خاطفة وصفًا انطباعيًا يستند إلى الحواس. فبدلاً من أن يرسم الحيوان وهو يقتل، يصف صرخاته و«صيحة» القاتل، أى أنه لا يصف الحادث وإنما يصف انطباعه عنه. على أن هذا الانطباع كامل لأنه يكفى لإعطائنا كل ما نحتاج إليه من تفاصيل لمعرفة ما يجرى. إن هناك فزعًا وقاتلاً ومقتولاً ثم انقضى الأمر. وفى قوله «كأن لم يقع» إشعار بأن ذلك تم بسرعة دون أن يترك فى الوجود آثرا يضارع فظاعته. وفى قوله «ضاع صوت الحق» إشعار بأن الحادث كان جريمة لا نتيجة لصدفة. وبهذه العبارة يصدر الشاعر حكمه على الموضوع؛ فلا يكتفى بوصف الحادث فى البيتين وإنما يزيد فيعطينا رأيه الأخلاقى. والحق أنه إيجاز رائع فى كل ما ينبغى أن يكون فى الشعر من تركيز وإيحاء وأثر خُلقى. ولعلنا لا نغفل عما فى التصوير الانطباعى من بلاغة فى هذا الموضع. ثم إن عدم التخصيص بذكر جنس المقتول يوسع معنى الجريمة ويجعلها أشمل، فليس المقصود هو الحيوان الفلانى بعينه وإنما هو القتل عموماً، و«حرب البقاء» كما يسميها فى موضع آخر.

وآخر ما ينبغى أن يقال عن مشاهد على محمود طه فى هذه المطولة أنها تتصف بالحيوية والحركة حتى تكاد تنطق كما فى هذا المشهد:

مرّ بنهر دافـق سلســبيل   تهفو القمارى حوله شاديه
فى ضفتيه باسقات النخيل   ترعى الشياه حوله ثاغيه

أما باعتباره مشهداً من مشاهد الطبيعة فلعله مشهد عادى فما أكثر ما صوّر الشعراء مثله راسمين صور نهر تحف به النخيل وتتطاير حوله القمارى وتسرح القطعان، وإنما استطاع الشاعر أن يبعث الحياة فى المشهد ويميزه بما أضفاه عليه من أوصاف ونعوت مثل (دافق) و(تهفو القمارى) و(ترعى الشياه). إن كلمة (دافق) تجعلنا نحس الماء يجرى تحت أعيننا، وكلمة (تهفو) تعطينا فكرة أجنحة تصطفق هنا وهناك بلا انقطاع، (بهذا المعنى أرادها الشاعر وإن كان معناها اللغوى غير ذلك) وكلمة (ترعى) تبسط أمام بصرنا صورة قطيع من الشاء يتنقل أفراده على العشب فى غير نظام. وبمعنى آخر نستطيع أن نقول إن هذه الكلمات تقدم «حركة»، بينما تقدم الكلمتان (شادية وثاغية) «أصوات» القمارى والشياه، أما كلمة «سلسبيل» فهى تداعب «الذائقة» لدينا حتى نكاد نحس ماء النهر على شفاهنا. وبعد، أفليس تجمّع كل هذه الأوصاف الحسية من بصرية وسمعية وذوقية، فى بيتين من الشعر، أمراً ذا دلالة؟ والواقع أن هذه الحيوية صفة ظاهرة فى شعر على محمود طه كله، وللقارئ أن يرجع إلى آثاره يلتمس مصداق ما نقول.

وإلى جانب الصور يستعمل الشاعر وسائل تعبيرية أخرى أبرزها اثنتان: الإيحاء والتشبيه الطويل. وسنقف عند كلٍ منهما وقفة قصيرة للتمثيل.

أما الإيحاء فهو، فى الواقع، صفة كل شعر جيد فالقصيدة تثير من المعانى، بالإشارة المبهمة والظلال ووقع النغم أكثر مما تعطى بالكلمات المباشرة. ولكى نوضح هذا فى المطولة نورد افتتاحيتها على سبيل المثال:

لا تفزعى يا أرض لا تفرقى   من شبحٍ تحت الدجى عـابرِ
مـا هـو إلا آدمـى شقى   سموه بين الـناس بالشاعـرِ

إن ألفاظ هذين البيتين ترسم مشهداً للأرض وقد خيّم عليها دجى موحش يسير تحته عابر شقى هو الشاعر. وأول ما يفتننا ويستحوذ على إعجابنا هو هذه «السعة» الممتدة المبسوطة التى يضع الشاعر نفسه أمامها. ذلك أنه يجابه الأرض العظيمة بكل مسافاتها وأبعادها وامتداداتها. وقد استطاع الشاعر أن يعطينا بالإيحاء معنى هذه العظمة فى الأرض. فعل ذلك بتصغيره، بالإيحاء أيضاً، لشخص الشاعر. فقد جعله شبحاً عابراً فسلبته كلمة «شبح» قوة حقيقته الإنسانية، وجعلته

كلمة «عابر» هيكلا عارضا يمر ولا يثبت، وبهذا الإيحاء المقتدر ضخم الشاعر معنى الأرض، وبالتضخيم جعل مجابهة الشاعر لها وحيداً تحت الدجى وجهاً من وجوه القوة الروحية والعظمة الكامنة التى يتصف بها الشاعر. وهى القوة التي يبدو أن الأرض «تفزع وتفرق» منها بحيث يحتاج الشاعر إلى أن يبدأ قصيدته بتهدئتها.

وفى البيت الثانى يكشف الشاعر للأرض سر هذا الشبح العابر المفزع فيخبرها أنه ليس إلا «آدميًا شقيًا» يسميه الناس «بالشاعر»، وبكلمة «آدمى» ينقلنا على محمود طه إلى صميم إنسانية هذا الشبح العابر، وبكلمة «شقى» يعطينا المفتاح العام لنفسيته وهو «الشقاء». وهكذا استطاع الشاعر فى أول مقطع من المطولة أن يعطينا خطوطها الكبرى وهى الأرض والإنسان والشقاء، فهذا «الثالوث» يكوّن موضوع المطولة إجمالا.

وأما التشبيه الطويل فأقصد به ضرباً من التشبيه يستعمله على محمود طه ويضيف به ابتكاراً وتعقيداً إلى أسلوب التشبيه البسيط الشائع فى أدب عصورنا السالفة، ومثاله هذا المقطع:

هل سمعتْ أذناك قصف الرعود   فى صخب البحر وعصف الرياحْ
هل أبصرتْ عيناك ركض الجنود   فى فزع الموت وهول الكفاح
إن كنت لم تبصر ولم تسمعِ   فقف إلى ميدانها الأعظمِ
ما بين ميلادك والمصرعِ   ما بين نابى ذلك الأرقمِ

وليست مزية هذا التشبيه أن المشبّه به متعدد- على نحو ما قد يحكم ناقد بلاغى قديم الأسلوب- وإنما سر جماله وأصالته أنه يخلو من جمود القطعية التى درجت قديما. يقول أبوتمام من أبيات جميلة تترك فى النفس صدى لا يمحى:

ثم انبرتْ أيام هجرٍ أردفتْ   نحوى أسىً فكأنها أعوامُ
ثم انقضت تلك السنون وأهلها   فكأنها وكأنهم أحلامُ

ويقول ابن سهل الإشبيلى فى بيت مبتكر:

كأن القلب والسلوان ذهنٌ   يحومُ عليه معنى مستحيلُ

إن هذين التشبيهين- على جمالهما وأصالتهما- لا يخلوان من التبلد الذى يضفيه الشكل التقليدى للتشبيه، فكأن الشاعر لا يعبر عن مشاعر وإنما يرص حلاً لمسألة رياضية، فيأتى بالمشبه والمشبه به والأداة نصًا فى بيت واحد وبذلك يسلب التشبيه تعبيريته وإنسانيته ويجعله آليًا رتيبًا. والحقيقة أن التشبيه - بكونه جزءًا من بيت شعرى مضمونه إنسانى- مسألة انفعالية خالصة فيها الوهج الشعورى والحرارة فلا ينبغى أن يُصاغ هذه الصياغة المتوترة العارية. ولم يكن الجمود فى التشبيهات القديمة، ناشئًا عن نقص فى شاعرية الشعراء- فالنموذجان اللذان اخترناهما يدلان على رهافة وخصوصية شعرية - وإنما سببه جمود الصيغة الدارجة للتشبيه، وهو أمر ينبع من العصر كله، وإطار ثقافته وفلسفته، ولذلك لم ينتبه إليه النقاد والشعراء فى تلك العصور، ومعنى هذا أن روح العصر كانت تُملى الصرامة الفكرية فى كل شئ فلم يكن فى وسع أساليب الشعر والتعبير أن تشذ عن الإطار العام. هذا رأينا وقد نُخالَف عليه.

وقد تخطى على محمود طه، الذى هو ابن القرن العشرين من حياة الشعر العربى هذا الجمود فى صيغة التشبيه، كما نلاحظ فى المقطع الذى اقتطعناه. فهو لا يقول إن حياة الإنسان من ميلاده إلى مصرعة تشبه قصف الرعود وركض الجنود وإنما يبدأ بوصف الرعود القاصفة والجنود الفزعين وصفًا مثيرًا ثم يدعو القارئ إلى أن يشهد ما يشبه ذلك فى حياة الإنسان من الميلاد إلى الوفاة. وهذا الأسلوب أكثر شعرية من أسلوب التشبيه القديم، لأنه لا يعطى التشبيه وحسب وإنما يضيف إليه التلوين العاطفى والانفعال، أو لنقل إن على محمود طه يصب التشبيه فى مشهد كامل، وبذلك يفارق الأسلوب الدارج الذى يعطى المعنى وحسب دونما عناية بأثره فى النفس. ولعل علينا أن نتذكر أن التشبيه كان يعد لونًا من ألوان «البديع» يدل على فطنة الشاعر واقتداره على خلق المقارنات الفكرية.

ومن نماذج هذا الضرب من التشبيه الذى برع فيه شاعرنا قوله:

يا أرض ولّى عهد نوح وزال ... فمن لك اليوم بطوفانه
مسكينةٌ تطوين بحر الليال ... قد عزك المرسى بشطآنه
إلام تطوين عباب السنين ... شوقًا إلى فردوسك الضائعِ
غررت يا أرض بما تحلمين ... فاستيقظى من حلمك الخادعِ

وابقى كما أنت على موجه تمزق الأنـواء منـك الشـراعْ

يقـــذفك التـيار فى لجَّـه عشواء لا يهديك فيها شعـاع

لقد التقط الشاعر هنا فكرة سفينة نوح فشبه الأرض بها وجعلها تخوض بحر الليالى الذى لا مرسى له – بينما كان لسفينة نوح مرسى استوت عليه هو الجودى– ثم أكمل التشبيه بوصف الموج والأنواء والشراع الممزَّق والتيار فكان الوصف ناجحاً. وهذا الأسلوب، فى استقصاء أوجه الشبه بحيث يرسم التشبيه مشهداً شعريًا كاملاً، مألوف فى شعر على محمود طه عموماً.

الجو النفسى للمطوّلة

تجرى مطولة «الله والشاعر» فى جو متناسق موحد يشبه نهراً عظيمًا يتدفق دونما كلفة ولا جهد. وقد استسلم الشاعر فيها لانفعالاته الشعرية تقوده وتوجهه بحيث استطاع أن يخلق عالمًا نفسيًا مترابطًا لا يمكن للناقد إلا أن يشهد له بالإحكام والكمال. إن النبرة الغنائية الكئيبة تكاد لا تفارق القصيدة قط، ويمشى معها مشيًا خفيًا إحساس بالخشوع بين يدى الخالق الرحيم. وكل ذلك يسبغ على الجو العام وحدة ظاهرة.

على أن قارئ القصيدة لا يستطيع أن يتحاشى الإحساس بأن هذا الجو الغنى يفقد كثافته وجماله أحياناً ولو لأمد قصير، وأبرز مثال على ذلك ما يرد فى الفقرة الثانية:

تمـرّدتْ روحى على هيكـلى وهيكل الجسم كما تعلمُ

ذاك الضعيف الرأى لم يفعل إلا بما يوحى إليـه الـدم

يعرق حد السيف من لحمـه ويحطم الصفـوان بنيانه

وينخـر الجرثــوم فى عظـمه ومنه ينمى القبر ديدانه

إن الجملة الاعتراضية «كما تعلم» فى البيت الأول تدخل على جو القصيدة عنصراً غريبًا. ذلك أن العبارة قد وردت فى سياق خطاب الشاعر للخالق العظيم، ومن ثم فإنه غير مطابق لمقتضى الحال، على حد تعبير البلاغيين. وإنما نقول «كما تعلم» لأندادنا ومن هم فى مستوانا، لأن فيها إشعاراً بالألفة والزمالة، ومثلها لا يوجَّه إلى

الله الذي يُداخل الإنسان بين يديه الخشوع والرهبة. إن ضمير المخاطب في الفعل «تعلم» متطاول وهو يتعارض مع إحساس التهيُّب والابتهال الذى يغلب على القصيدة. وبسبب تحقق هذا التهيب وذاك الخشوع فى سائر أبيات المطولة تتحول الجملة الاعتراضية فلا تبدو موجهة إلى الله وإنما توحى إلى القارئ بأن الشاعر قد خرج عن سياق الخطاب دون مبرر فنسى أنه يخاطب الخالق واتجه بالكلام إلى القارئ نفسه، وفى ذلك ما فيه من إفساد للجو.

وفى المقطوعة التالية يقع الخروج على الجو النفسى باستعمال الشاعر للفظتين (يعرق) ومعناها «ينهش» و(الصفوان) وهما تبدوان خشنتين تنقصهما الشعرية. ولا تأتى الوعورة فيهما من جرس الكلمتين وإنما من أنهما لاتسلمان معناهما إلى الذهن المعاصر إلا بالرجوع إلى القاموس وهذا يسىء إلى تسلسل الجو النفسى للقصيدة لأنه يفصل- عند قارئها- بين لحظة الانفعال ولحظة الفهم. وفى الشعر الجيد يقع الإنفعال والفهم فى لحظة واحدة لأن الانفعال ليس إلا نتيجة للفهم. وإنما يؤثر الشعر فى السامع باستثارته لنفسه وذهنه وروحه معاً، بعد أن يتعاون كل ما فى القصيدة من معان وموسيقى و ألفاظ وعواطف وأجواء على إثارته. فإذا تلكأ واحد من هذه وسكت لا يعطى تأثيره إلا بعد الرجوع إلى القاموس تعطّل الوهج العاطفى الذى يثيره الشعر فى النفس وبذلك يفسد الجو.

ومن نماذج الخروج على الجو النفسى قول الشاعر فى القسم الثانى:

ما ذنب هذا العالم الثائر إن حاول الإفلات من آسرِهِ
ما كان فى ميلاده الغابر أسعد حالاً منه فى حاضـــرِهِ

إن كلمة «الثائر» فى هذا الموضع لاتطابق مقتضى حال الخطاب لأنها وردت فى معرض دفاع الشاعر عن العالم بين يدى الله، وليس من الدفاع أن يوصف العبد للسيد بأنه «ثائر» ولعله كان الأفضل أن يقول: «ماذنب هذا العالم العاثر» لأن وصفه بالتعثر أقرب إلى أن يستعطف الخالق.

ومثل هذا الخروج على الجو قوله بعد ذلك مباشرة:

ما كان لو لم تنزُ آلامُهُ بالماجن الروح ولا الهائم

وفيه نجد كلمة «الهائم» قلقة لا تتصل بالسياق. ذلك أنها ترد معطوفة على «الماجن» فأية صلة بين الهيام والمجون؟ أما المجون فذنب مستنكر جاء الشاعر يعتذر عنه بالتماس التبريرات له بين يدى الله، فهل الهيام من الذنوب أيضًا؟ فى الواقع، لا. وإنما هو – بكونه لونًا من الحب العميق- فضيلة تستحق الثناء. أليس حب الشاعر لله ضربًا من الهيام؟ ولعل على محمود طه قد وقع فى هذه اللفظة بسبب اضطراره إلى قافية ميمية يقابل بها القافية القوية فى البيت التالى:

ولو جرت بالصفو أيامُه ماكان بالزارى ولا الناقمِ

فاضطرته دروب الشعر إلى كلمة دخيلة تفسد السياق.

إن وقوع أمثال هذه الألفاظ القلقة عبر المطولة يجعل جوّها يشذ ويلتوى، ومع ذلك فلا نظن قصيدة بديعة مثل «الله والشاعر» تحتمل أن تتهم بأنها لاتملك جواً نفسيًا موحداً. ولعل الشاعر قد رجع إلى قصيدته بالتنقيح بعد أن أنهى نظمها بفترة. ولا شيء مثل التنقيح يفسد أجواء الشعر. ذلك أن وحدة الجو تأتى من وحدة الانفعال الشعرى الذى يملى القصيدة. فإذا مر زمن ونسى الشاعر الجو العاطفى لقصيدته ثم رجع إليها يشذب كلمة هنا وشطراً هناك، وقع الالتواء وفسد الجو. نعم إن التنقيح قد يأتى بلفظة أرسخ من ناحية اللغة، وقد يعطى المعنى فخامة أو موسيقية، غير أنه فى الغالب يقطع الجذور الداخلية الحية للمعنى. وانقطاعها لا يُتلافى.

الوزن والقافية

تنتمى مطولة «الله والشاعر» إلى البحر السريع، وقد نجح الشاعر فى ترويض هذا البحر وتطويعه بحيث استطاع أن يمنحه اللين والسيولة ومسحة من الغنائيّة والكآبة، مع أنه فى أغلب ما نحفظ من نماذجه يمتلك طبيعة القفز والتقطع وشيئًا من الوعورة. وفى وسعنا أن نلمح هذه الصفة فى أى نموذج نختاره للبحر السريع مثل قول العباس بن الأحنف:

كنتُ ولم أعرفك فى غبطةٍ بين جنان ومياه عذاب
أخرجتنى منها وأعقبتنى مخيلة من كاذبات السحاب
حتى إذا أعطشتنى قلت لى دونك يا ظمآن لمع السراب

أما سبب هذا السرعة فهو ما سميته – في كتابي «قضايا الشعر المعاصر» – بقسوة الوتد الذي تنتهي به تفعيلات البحر جميعاً (مستفعلن مستفعلن فاعلن) وهذه القسوة مسئولة عن صفة التقطع في نماذجه الشعرية فكيف استطاع علي محمود طه أن يلين هذه الأوتاد في البحر وبأية و سائل؟

إن وسيلته الكبرى تكمن في قوة الجو العاطفي الذي أحاط به القصيدة لأنه أضفى نبرة موسيقية مستطيلة راحت تتدفق وتغمر الزوايا الصلدة من الأوتاد، فضلاً عن أن تتالي الإيحاء بالضوء والظلام والسكون والضجة والوحشة والنشوة وغيرها قد منح القصيدة بطئاً غنائياً ملحوظاً حتى كأن موسيقاه قد سلست أكثر مما هو مألوف فيه. ولاريب في أن هذه مرتبة شعرية مبدعة بلغها الشاعر.

على أن المطولة لم تخلُ من الأخطاء العروضية، فمن ذلك زحاف في التفعيلة الخامسة في هذا البيت:

في ضفتيه باسقات النخيل ترعى الشياه حولها ثاغيه

وفيه استحالت التفعيلة (مستفعلن) إلى زحافها (مفاعلن) وهو زحّاف مستكره وإن لم يمتنع كل الامتناع. وقد يقول قائل إن علي محمود طه قد وقع في الزحاف عن علم استهانة بشأنه. والواقع أن مطولة «الله والشاعر» كلها خالية من زحاف الخبن في التفعيلة الثانية من الشطر. نعم، لقد استعمل فيها «الطي» مفتعلن، غير أن ذلك غير مستكره عروضياً ولا مأخذ عليه، خلافاً للخبن الذي يثير في النفس وقعاً غير لطيف. ولذلك لا نرى وقوعه فيه هنا إلا من باب الغلط غير المقصود. ولعله كان يقرأ الشطر بمد الهاء في كلمة (الشياه) خلافاً لحقِّها.

ومن الخطأ في القافية قوله:

لمن إذن تبدع تلك العقول؟ أفي الردى تدرك ما فاتها؟
أم في غدٍ تثوي بتلك الطلول ويسحق الدهر يواقيتها

فإن (مافات) لا تصلح قافية مع (يواقيت) لأن الأولى مردوفة بالألف والثانية بالياء وهما حرفان لا يجتمعان في الردف.

والظاهر أن خطأ الشاعر يرجع إلى علمه بجواز اجتماع الواو والياء في الردف مثل (مقيت وبيوت)، ومن ثم فقد توهم أن اجتماع الياء والألف جائز أيضاً.

ومن أخطائه فى القافية قوله:

فـروّع الشـاعر ممـا رآه وهام فى الأرض على وجهه
أين ترى يا أرض يلقى عصاه وأى وادٍ ضـل فـى تـيهه؟

وقد وقع فيه ما يسمى بسناد الردف، فإن القافية (وجهه) غير مردوفة بحرف مد، بينما ردفت كلمة تيهه بالياء وهو غير مقبول، والعروضيون يعتبرونه عيباً مخلاً.

ولعل غير قليل من القراء الذين يعجبون بشعر علي محمود طه لا ينتظرون منه أن يقع فى أمثال هذا الغلط العروضى. والواقع المؤسف أن غير قليل من الشعراء المعروفين ذوى الموهبة، فى عصرنا، يقعون في الخطأ العروضى، وبخاصة فى الجيل الذى برز خلال السنوات العشر الأخيرة حتى لا تكاد تخلو القصيدة الواحدة لهم من الغلط الواضح الذى يستطيع أى تلميذ فى صف العروض أن يدل عليه، ونحن على يقين من أن سبب هذا لا يرجع إلى نقص فى مواهب هؤلاء الشعراء، وإنما مردّه إلى شيوع الظاهرة بحيث بات الشعراء يستهينون بالغلط ولا يترفعون عنه وهو أمر مؤسف، ومهما يكن من أمر فإننا على يقين من أننا مقبلون على فجر شعرى يمسح أمثال هذه الظواهر مسحاً، ويعيد للشاعر اهتمامه السليم بالعروض وقواعد الموسيقى الشعرية.

ولسوف يدرك الشاعر العربي- كما كان يدرك أسلافنا- أن دراسة علم العروض لا تنتقص من شاعريته ولا تتعارض مع دعوى الإلهام التى يحبها كل الحب. والشعر، مثل كل فن، لا يكمل للشاعر إن لم يتقن صناعته ويتعلم أصوله، وإلا أضاع موهبته العظيمة وأساء إلى نفسه.

ومهما يكن الأمر، فإن شاعرية على محمود طه عندنا فوق الشك ولدينا أدلة لا تحصى على رهافة أذنه الشعرية وإنما نرد ما فى شعره من خطأ إلى إهماله للدراسة العروضية لا أكثر.

لغة القصيدة

تتميّز لغة الشاعر فى المطولة بالبساطة والوضوح فهو يستعمل غالباً الألفاظ الدارجة فى الفكر العربى المعاصر وقلّما يقع فى القاموسى منها. غير أنه – على عادته – يقع فى طائفة من الأخطاء مثالها قوله:

قد ضحكت للنور فيها الزهر   وصفقت أوراقها للنسيم

وفيه اعتبر كلمة «الزهر» مؤنثة مع أنها مذكرة لأنها اسم جنس جمعي مثل شجرة وشجر وثمرة وثمر وكلمة وكلم وورقة وورق. الظاهر أن سبب خطأ الشاعر التباس اسم الجنس في ذهنه بالجمع المألوف لزهرة وهو «أزهار» فإنه مؤنث مثل الجموع خلافاً لاسم الجنس الجمعي.

ومن أخطاء الشاعر كلمة «مستطير» في قوله:

ما كان إلا حلماً كاذبا   القلب منه مستطير الجنان

فإن الفعل (استطير) بالبناء للمجهول، والجنان في هذا الموضع (مستطار) لأن الحلم استطاره أي أفزعه أو حيره و ذهب به.

وإلى جانب الغلط اللغوي يرتكب علي محمود طه شيئًا من الغلط النحوي فيقول:

حنـانك اللهـم لا تغضـب   أنت الجميل الصفح جم الحنان

والصحيح نحوياً أن يقول «الجم الحنان» بتعريف الصفة المشبهة لأنها في مرتبة «الجميل» السابقة لها. ويبدو أن الشاعر يظن التعريف وعدمه كليهما جائزين في هذا الموضع، نستنتج هذا قياساً على ما نرى من كثرة وقوع الكتاب المعاصرين في هذا الخطأ فيقولون مثلا «الشعر الجديد لا يستخدم الأوزان متنوعة التفعيلات» ويقصدون أن تكون « متنوعة» هذه نعتًا للأوزان. وهذا خطأ جسيم والصواب تعريف الصفة «الأوزان المتنوعة التفعيلات». وقد فكَّرنا طويلاً في سبب هذا الخطأ لدى الكُتّاب فانتهينا إلى أنه ربما نشأ عن وهم يتعلق بالوصف المضاف، لأنهم ظنوه كالاسم النكرة يكتسب تعريفًا حين يضاف إلى معرفة كقولنا «باب الدار» فإن باب فيه قد عرفت بالإضافة تعريفًا كاملاً، والواقع أن الوصف النكرة لا يكتسب بالإضافة تعريفاً، فلا بد له من أن يعرّف بأل سواء كان مضافاً أم لم يكن.

الفصل الثالث
مسرحية "أغنية الرياح الأربع"

تقدمة

يتصف علي محمود طه، في شعره كله، بالطموح والتطلّع إلى الأعماق والأعالي، ولذلك سمّى نفسه «الملاح التائه» أي الذي يتيه في بحار الحقيقة يبحث عن الأسرار والمعاني. وقد تجلّت هذه الصفة على صور مختلفة، وكان من مظاهرها أنه حاول أن يلمس بشعره جوانب كثيرة في الحياة والفن، فلم يكن غريبًا عليه أن يكتب شعراً قصصيًا وشعراً مسرحيًا. لقد سبق لنا أن وقفنا عند قصصه الشعرية وسنخصص هذا الباب لدراسة إنتاجه المسرحي.

وقد رأيت أن أسمي هذا الانتاج «شعراً مسرحيًا» بدلاً من «مسرحيات» لكي يكون الإلحاح على الجانب الشعرى من المحاولة، فمن الحق أن نقول إن علي محمود طه لم يستطع أن يكتب إنتاجًا مسرحيًا له معنى (الدراما) وقواعدها وحتى شكلها كما فعل شعراء مثل شكسبير وكورني وراسين من القدماء وت.س. إليوت وكريستوفر فراي من المعاصرين، وإنما بقيت قصائده المسرحية تتخذ شكل المسرح دون أن تكون لها حقيقته. وقد كتب الشاعر مسرحيتين اثنتين هما « أرواح وأشباح» و«أغنية الرياح الأربع» والثانية أقرب في صيغتها وشكلها إلى طبيعة المسرح من الأولى.

ومهما يكن من أمر فإن كلتا المسرحيتين تقدم شعراً جميلاً له مستوى شعر علي محمود طه الجيد، على العموم، وما قد يعرض فيهما من نثرية فإنما مرده إلى طبيعة التعبير المسرحي وما يفرضه على الشاعر من استعمال للغة الحياة الواقعية التي يتحدث بها الناس.

موضوع (أغنية الرياح) وعقدتها

موضوع المسرحية باختصار أن أزمردا القرصان الفاتن ذا الوسائل الشريرة في اقتناص الجميلات وبيعهن في أسواق الرقيق، يقابل ربّات الرياح الأربع: حروازا

ربة الرياح الشرقية، ومرتيا ربة الرياح الغربية، وويشافا ربة الرياح الشمالية، وأسميتا الزنجية ربة الرياح الجنوبية، ويطمع القرصان فى أن يأسرهن كما يأسر نساء البشر ليسخِّرَهن فى مصلحته. ويلجأ فى إغرائهن إلى الوعود الخلابة فيدعوهن إلى زيارة سفينته الجاثمة فى ميناء (رفح) ويصف لهن ما سينلن من هدايا وتحف وخُلع. وحين يذهبن يتكشف لهن الموقف على حقيقته، وينبرى الشاعر الجوَّال (باتوزيس) فيصارحهن بحقيقة «أزمردا». وعند ذلك يستعملن قوتُهن الإلهية فيقتلن أزمردا ويغرقن سفينته بمن فيها، بعد أن يحملن معهن باتوزيس وغانية أسيرة كان أزمردا يعذبها.

وزمن المسرحية، كما حدده على محمود طه نفسه هو، «عهد الأسرة التاسعة المصرية أى منذ أكثر من أربعة آلاف عام. وكانت آشور العظيمة تبسط سلطانها السياسى على فينيقيا والكلدان وميزوبوتاميا وأرض كنعان».

ومصادر الحكاية التى استند إليها على محمود طه ترجع إلى الأدب الفرعونى القديم، وقد ترجم النص إلى الفرنسية الأب دريتون وقدم له فى «مجلة القاهرة» الفرنسية سنة ١٩٤٢م. أما النص القديم فلا يزيد عن مجموعة من الأغانى تلقيها ربات الرياح ثم يدخل القرصان ويحاول أن يختطفهن بدعوتهن إلى زيارة سفينته. وعندما تعتذر الربات عن ذلك يلقى قصيدة عنوانها «إن وسائلى لاتنفد» وعند هذا ينتهى الأصل، ولم يُعثر على بقية الأغانى. وقد أعجب على محمود طه بهذا النص ودفعته هزة شاعرية إلى أن يكمل أغانى سلفه المصرى القديم الذى عاش منذ ما يقرب من أربعة آلاف عام، فكانت هذه المسرحية التى يخبرنا أنه حاول فيها أن «يتخيل قصتها وأن يهىء لها جواً مسرحياً يترسل فيه الحوار التمثيلى بروح ذلك العهد البعيد الذى نُظمت فيه». وعلى هذا الأساس الذى وضعه الشاعر ينبغى لنا أن ندرس المسرحية. فكيف صاغ الشاعر هذا الموضوع؟ وبأية حبكة مسرحية قدمه على المسرح؟.

فى رأينا أن الشاعر لم يوفق إلى إقامة شبكة أحداث مسرحية محبوكة، فكل ما صنعه أنه أضاف إليها إضافات تتصل بأحداثها اتصالاً ظاهرياً. ولسوف نجمل فيما يلى مآخذنا عليها، وهى مآخذ تتناول الحبكة والشخصيات والدوافع المسرحية ونحو ذلك.

١ـ لا ضرورة للفصل الأول

يفتتح علي محمود طه هذا الفصل على مشهد فى حانة حيث نرى (أرسطفان) وزوجته وهما يجفِّفان الأقداح استعداداً لاستقبال رواد الحانة. ويمر الشاعر الجوال (باتوزيس) ذو الصوت الجميل فيسمح له أرسطفان بالدخول. وما يلبث حشد من البحارة وخليلاتهم حتى يصلوا، منهم حرشاف وداريوس وسرنبال والمرأتان إمرا ونفراى. يلى ذلك مشهد من السكر والعبث يستغرق ثمانى عشرة صفحة من المسرحية.

وفجأة يدخل القرصان أزمردا ويجلس فلا يميز شخصيته من الجالسين غير باتوزيس الذى يتظاهر بأنه لم يره وينشد أغنية يغمزه بها ويتهمه بالقرصنة وسرقة الفتيات. ثم يغادر الجمع الحانة فلا يبقى غير أزمردا وباتوزيس. وعند هذا يقبل أزمردا على الشاعر مسلِّمًا تسليمًا جميلاً، ويدعوه إلى أن يشاركه حياته المرفهة على السفينة، يريد بذلك أن يستعين بشعره فى اقتناص الرقيق، ولكن باتوزيس يرفض ذلك رفضاً قاطعاً.

ثم يقع حادث يقلب الموقف كله ويجعل باتوزيس يوافق على طلب أزمردا فإن إزيرو أحد شذاذ الآفاق الفينيقيين يدخل الحانة ومعه خليلتان له، فما يكاد يجلس حتى يهدى إحداهما عقداً وبذلك يثير غيرة (سمارا) الخليلة الأخرى فتختصم الغانيتان ويهب أزمردا لنجدة سمارا ويقوم صراع بالسيف بين أزمردا وأزيرو يكون النصر فيه للأول، وإذ ذاك ينهض باتوزيس ويتبع أزمردا «ويسير إلى جانبه كالمسحور وهما يغادران الحانة» كما تتبعهما «سمارا» التى سنراها فى الفصل الثانى وجراحها تقطر دماً.

وأول ما يُلفت النظر فى هذه الأحداث التى زخر بها الفصل الأول، أنها لا تتصل بعقدة المسرحية، وإنما هى صورة عارضة يمكن حذفها دون أن ينقص البناء شيئاً. وسبب ذلك واضح لكل عين خبيرة، فإن الفصل الثانى من المسرحية يحتوى على ما يسمى فى لغة النقد المسرحى بالعرض والعقدة والحل جميعًا. وإذن فما ضرورة الفصل الأول على الإطلاق؟ وإنما المسرحية كاملة من دونه بحيث لا تحتاج إليه على أى وجه. ولا يفوتنا أن نشير إلى ظاهرة أخرى فى الفصل الثانى هى أنه استوعب الأغانى التى ترجمها الأب دريتون والحكاية التى وراءها جميعاً، فكل ما أضافه المؤلف

إذن لا يتعلق بعقدة المسرحية، ومن ثم فقد كان عليه أن يجعل مسرحيته ذات فصل واحد بدلاً من اثنين إلا إذا أراد أن يقلب مشهدى الفصل الثانى إلى فصلين مستقلين نرى فى الأول منهما ربات الرياح ورقصهن وغناءهن ومحاولات اقتناصهن، و ربما وسع المؤلف هذا الفصل بإسناد أدوار إضافية إلى باتوزيس والخادم وأرسطفان.

أما الفصل الثانى فينقلنا إلى داخل السفينة نشهد فيه الأزمة وختامها مع شيء من التوسّع فى ذلك، وبذلك يكون توزيع الثقل المسرحي أقرب إلى المألوف من الشكل الفضفاض الحالى.

ومما يزيد الفصل الأول بعداً عن حبكة الأحداث، أن المؤلف قد حشد فيه شخصيات كثيرة لا تتصل بعقدة المسرحية لا من قريب ولا من بعيد. فما الضرورة الفنية التى تحتِّم إبراز شخصيات أرسطفان وأنتجونا وسرنيال وخرشاف وداريوس وإمرا ونفراى وإزيرو وشيلا وسمارا والخصم؟ وهل لهؤلاء كلهم أى تأثير فى طموح أزمردا إلى أن يقتنص ربات الرياح ليسخِّرهن فى خدمة سفينته ومطامعه ؟ وإنما هؤلاء كلهم أشخاص مرسومون فى لوحة منفصلة عن إطار المسرحية كل الانفصال، فلو محاهم المؤلف جميعًا لبقيت مسرحيته كاملة فيها الصراع بين أزمردا وربات الرياح، وفيها الخصم المشاكس باتوزيس وفيها الأزمة وقمة الأحداث ثم الهبوط إلى الخاتمة. وكل ذلك قد اجتمع فى الفصل الثانى.

وقد يقول قائل فى الاعتراض على هذا الرأى إن فصل الحانة يقدم لوحة فنية مرحة غنائية الروح تمتِّع المشاهد وتسليه، فتلك قيمتها الفنية، وجواب هذا أن المبدأ الأول فى المسرح هو الاقتصاد فلا ينبغى أن يرد فى المسرحية شيء لايخدم حبكتها ولا ينمى جوّها ولا يضيف إلى صور شخصياتها، ومن ثمَّ فليس فى قواعد المسرح ما يُبيح إمتاع القارئ بلوحات لا تتصل بالسياق. والظاهر أن على محمود طه أراد أن ينشئ فصلاً من اللهو العابث، وهى سُنّة بدأها شوقى فى مسرحيته عن «كليوبترا» وقلده فيها غير قليل من الشعراء والكتاب، ولعله نظر فى ذلك إلى بعض مجالس اللهو والعبث فى مسرحيات شيكسبير دون أن يلاحظ أن شكسبير لم يكن يهدف إلى تسلية الجمهور وإنما أنشأ تلك الفصول لأغراض دراميّة تتصل بصميم المسرحية.

ومهما يكن من أمر هذا الفصل العابث فلعل على محمود طه لم ينظمه لمجرد رغبته فى إنشاء فصل ممتع ذى أسلوب فكه، وإنما يغلب على ظنى أنه حسبه

ضرورياً لأنه يقدم للقارئ سبب وجود باتوزيس على ظهر السفينة ويمهد لشخصية «أزمردا». والواقع أن المسرحي الخبير لا يحتاج قط إلى أن ينشئ فصلاً طويلاً فيه عشرة أشخاص لا تحتاج إليهم المسرحية لمجرد أن يقدم الصلة بين البطل وغريمه. ولكتاب المسرح وسائل يتحاشون فيها مثل هذا، فقد كان يمكن أن يحصل النظّارة على هذه المعلومات من حوار لا يزيد على نصف صفحة بين أزمردا والخادم، أو بين باتوزيس نفسه وربات الرياح، أو بين أى شخصين يختارهما المؤلف ويقدمهما فى الفصل الثانى نفسه. أما الغفلة عن هذه القضايا فهى تدل على أن على محمود طه قليل العلم بالمسرح رغم حبه له، والمسرح من أصعب فنون الأدب لما يحتاج إليه من وزن دقيق للأحداث والأشخاص والمشاهد ومن اقتصاد فى الزمن والحوار والتفاصيل.

يُضاف إلى ذلك كله أن أشخاص الفصل الأول مبتذلون خالون من الجمال الروحى خلواً تاماً، فهم لا يزيدون عن أن يكونوا شرذمة من البحارة السكارى معهم نساء وضيعات فى مستوى (خليلات) ذوات نفسية قبيحة وغلظة فى الحس. ولا ينبغى لأدبنا العربى خاصة فى هذه المرحلة من تاريخنا، أن يرسم التبذل والقبح إلا لضرورة فنية لا معدى عنها . ولعله واضح أن رسم المجون على المسرح أشنع منه فى رواية تقرأ، لأن المسرح يؤثر فى نفوس المتفرجين تأثيراً مباشراً بسبب كونه عياناً مشهوداً وواقعاً حياً يخطر أمام العيون، فلا بد للمؤلف العربى من ثم، أن يحرص على المعنى الذى يتركه فى نفس المتفرج. ولعله لو قدّر مدى تأثير شخوصه فى نفوس المتفرجين لأبت له مروءته وقوميته أن يضع أمامهم هذا التبذل الفارغ وهذا القبح.

٢- الأحداث لا ترتبط بضرورة مسرحية

عندما يدخل القرصان أزمردا الحانة أول مرة يميز باتوزيس شخصيته ولكنه يتظاهر بأنه لم يره ويندفع إلى إنشاد أغنية يعرض فيها به ويتهمه بسرقة فتاة عاشقة من حبيبها ويسميه «اللص» و «القرصان» ثم يحرض الجالسين عليه. وعند هذا يستثار الحاضرون فيقول حرشاف «ياللفاجر، يا للغادر»، ويقول داريوس «أين نراه أو نلقاه؟» ويرد عليهما الشاعر بصراحة معماة:

هو فى كل مكان　　　جاثم إن تفتقدْه
وهو فى كل زمان　　　إن تسل عنه تجده

وتــراه بيــتنا الآ   ن وإن لم تعتقـده
مثـلٌ للـشر مهما   يطوه الدهر يُعِدْه

وكل هذا مقبول لو كان يؤدى إلى عمل يؤثر فى سير أحداث المسرحية. وإنما الذى نأخذه على المؤلف أنه ذكر هذه الحادثة ثم طواها فلم يجعل لها أى تأثير فى الأحداث. فهو أولاً يجعل باتوزيس ينشد أغنية تحريض، ثم يجعل الأغنية تنجح فى استثارة الحاضرين ثانيًا. ولكن ذلك كله يكون فى غير ما هدف. أما باتوزيس الذى يحرِّض ويستثير ويسمِّى أزمردا لصاً فإنه بعد أقل من ساعة ينضم إلى سفينته ليعمل تحت لوائه. وأما البحارة الذين استثيروا حين عرفوا حقيقة اللص وأعدوا ثائرين فإنهم ينسونه فوراً عندما تهتف إحدى الغانيات:

أنقضى هذه الليـــــــ   ــة أسرى هذه الحانه؟

وحتى القرصان لا يُظهر تأثرا أو اهتمامًا فكأن الأغنية لا تعنيه ولا تمسه فلا نراه يعلق ولو تعليقًا عابراً عليها عندما يتحدث إلى منشدها بعد قليل. فما معنى هذا كله؟ ألم يضع جهد على محمود طه في نظم الأغنية بددًا؟ وما الضرورة المسرحية التي تبرر ملء الصفحات بهذا الحدث الذى لا قصد من ورائه؟ إن مثل هذا لايقبل فى المسرح قط حيث القاعدة هى الاقتصاد الشديد فى الأحداث والأشخاص والحوار فلا يورد المؤلف شيئًا إلا إذا كان له تأثير مباشر على حبكة الأحداث.

ولنورد مثالاً ثانيًا لهذه الأحداث السائبة التى لا قصد وراءها. ففى الفصل الثاني يتحدث باتوزيس فى السفينة إلى (ماتوكا) مملوك القرصان وخادمه، فماذا يكون موضوع الحديث؟ إنه يحرضه على الثورة على نظام الرق الذى يستعبده. وهو لا ريب موضوع نبيل يدل على إنسانية على محمود طه، غير أن سمة النبل والإنسانية لا تكفى تبريراً فى مثل هذا الموقف، وإنما ينبغى أن يكون ذلك مرتبطاً بأحداث المسرحية نفسها. والواقع أنه ليس كذلك لا من قريب ولا من بعيد، فإن ماتوكا لا يغيِّر مسلكه من مالكه على الإطلاق، ومن ثم فلا تأثيرلحديث باتوزيس عن الرق فى الأحداث، وإنما يمضى ماتوكا فى الوفاء للقرصان إلى درجة أنه يقف مدافعًا عنه حتى الموت ويغرق معه فى سفينته. ومن ثم فلماذا أقحم المؤلف موضوع الرق فى الحديث وأى نفع فيه لسياق المسرحية؟.

إن هذه الأحداث التى حشدها على محمود طه دونما ضرورة فنية محتمة قد أضعفت الجانب المسرحى من «أغنية الرياح الأربع» إضعافًا واضحًا لأنها أحدثت فيه ثغرات تخل تماسك الحبكة الدرامية وتضيع أثرها فى المشاهد والقارئ. وليس المسرح مجالاً للدعوات الاجتماعية والأخلاقية على صورة مباشرة، وإنما وسيلة ذلك أن تتساقط الفكَر والمعانى عبر الأحداث نفسها بحيث تؤدى المسرحية إلى مثل هذه الدعوة بمغزاها ومضمونها لا بحوارها الصريح.

٣- ضعف الدوافع والعوامل

وهو ما قد يسمى بالإنكليزية bad motivation ونريد به أن يو قع المؤلف أشخاصه فى مواقف لا يفضى إليها منطق الأحداث أو طبيعة الظروف، أو حقائق بنيانهم النفسى والعقلى، وإنما تقع لهم بشىء من القسر غير الفنى الذى يحصل بدافع من رغبة المؤلف العاطفية. والمعنى المحتوم لهذا هو ابتعاد الأحداث عن مجرى الحياة.

وهذا الضعف فى الدوافع والعوامل واضح فى أثناء المسرحية. فمن أمثلته ما نرى من موافقة باتوزيس على أن يعمل تحت راية القرصان لأن هذه الموافقة تُناقض كل ما قبلها وما بعدها من آراء باتوزيْس. ذلك أنه يكره أزمردا كراهية شديدة، وحسبنا أن نستشهد بألفاظه:

أذاك أزمردا ترى أم طيفُه؟
باللعين لم يصبـــه حتفُه!

وفيها يسميه «لعينًا» وفى مواضع أخرى سماه «لصًا» و «قرصانًا» و «مثلا للشر» وقال:

عارك لن يمحى ولن يوارى

ومن حديثه إليه نجده يعرف من جرائمه ما يحز القلب، ونجده حانقًا عليه منكرًا لأعماله. وإذن فما معنى ما نراه من موافقته على الانضمام إلى سفينة القرصنة بعد لحظات؟ لقد حاول المؤلف أن يجعل هذا الانقلاب ممكنًا بأن أقحم مبارزة بالسيوف بين القرصان وبحار وضيع معه خليلتان، وكأن انتصار القرصان قد أحدث أثرًا سحريًا فى نفس باتوزيس بحيث شل إرادته وجعله ينقاد لأزمردا رغم مقته له. والواقع

أن هذا الحادث كان حرياً بأن يترك باتوزيس على موقفه من القرصان وإلا تهدم أحد طرفين هما أصالة باتوزيس ومعقولية الأحداث. أما الذى تهدّم فعلاً فهو الركن الثانى، فإن من غير المعقول أن يكون ازدراء باتوزيس للقرصان على مثل تلك القوة ثم يوافق على العمل فى خدمته. ذلك فضلاً عن الافتعال والقسر فى هذا الأثر السحرى الذى أراد المؤلف أن يكون للمبارزة فى نفسية باتوزيس، فإن، المفروض أن هذا يعرف أن لأزمردا قوة شريرة جسدية وفكرية تقف فى خدمة أغراضه الظالمة ومطامعه العدوانية. ومن ثم فلا يمكن أن يكون لانتصاره فى مبارزة أثر مثل هذا فى قرارات باتوزيس، إلا إذا كان باتوزيس نفسه زائفاً (وهو فرض لم يطرحه المؤلف قط).

ومن هذا المستوى من الأحداث ما نراه من أن سمارا تبعت أزمردا، فإنه لم يدعها إلى ذلك ولم يزد على أن أنهضها عندما سقطت، وقد أراد المؤلف بذلك أن يوقعها تحت سطوة سحر أزمردا كما أوقع باتوزيس، ولا نظنها كانت حرية بأن تذهب مع أزمردا على ذلك الشكل فى عهد كانت القرصنة واختطاف الرقيق شائعة فيه، إلى درجة أن أزيرو نادى أزمردا أمامها بأنه «قرصان» فمهما كان سحر هذا اللص فلا نظنه يستطيع أن يجعل (القنائص) تتبعه على هذه الصورة العجيبة من دون أى جهد يبذله.

٤- كثرة الشخصيات

مما يصح أن يؤخذ على «أغنية الرياح الأربع» أن أشخاصها أكثر عدداً مما تستدعى الضرورة المسرحية، وقد سبق لنا أن أشرنا إلى هذا، وذكرنا من الأشخاص الذين كان يمكن أن يُحذفوا هم وكل ما يتعلق بهم: أرسطفان وزوجته وسرنبال وحرشاف وداريوس وأمرا ونفراى وأزيرو وشيلا وسمارا والرجل الخصم، وقد زخر بهم الفصل الأول. وأبسط دليل نقدمه على أنهم مفروضون على السياق فرضاً مفتعلاً أنهم- على كثرتهم- لم يظهروا فى الفصل الثانى من المسرحية ولم يرد حتى ذكر لهم، وهذه ظاهرة عجيبة لا مثيل لها فى أية مسرحية نعرفها مما كتب كبار المسرحيين الغربيين قديماً وحديثاً.

بلى، قد يظهر الكاتب المسرحى شخصاً أو أشخاصاً فى فصل ما ثم لا يعود إلى إظهارهم ثانية، ولكن هؤلاء الأشخاص يكونون عادة غير ذوى أدوار، كأن يكون

الواحد منهم ساعي بريد وظيفته أن يسلم رسالة ويمضي، أو خادماً يحمل كوب ماءٍ ثم يختفي دون أن يلفت المؤلف نظرنا إلى شخصه، وذلك من باب «النكرات المسرحية» وهو دارج في المسرح. وأما أن يقدم المؤلف إحدى عشرة شخصية بأسمائها ويجعلها تسلك أمامنا ويعرض علينا عواطفها وحديثها ثم يهملها إهمالاً تاماً كأن لم نعرفها، فإن ذلك عمل غير فني ولا مثيل له في المسرح. وإنما المتّبع في هذه الحالات أن يقتصد المؤلف في عدد الشخصيات كل الاقتصاد فلا يضع أمامنا إلا من كان له اتصال مباشر بالأحداث بحيث لا بد من أن يتكرر ظهوره ولا بد من أن تتيح لنا المسرحية معرفة مصيره كما نعرف مصائر الأشخاص الرئيسيين.

ولعل سائلاً يسألنا: لماذا لا يصح أن يستعين المؤلف بإحدى عشرة شخصية يقدمها لنا لمجرد التمهيد للأحداث ثم يهملها فلا يذكرها لأنه انشغل بأشخاص أهم منها؟ ألا يحدث هذا في الحياة الواقعية؟ أولا نهتم بشخص أو أشخاص كل الاهتمام فلا نتطلع إلى من حوله من الذين يدخلون ويخرجون ويتحدثون إلينا لحظة ثم يغيبون فلا نراهم قط ولانسمع بهم؟ إن هذا يحدث في الواقع كل يوم فلماذا لا يصح أن يحدث في المسرح أيضاً؟

ولا نريد أن نجيب على هذا السؤال بمجرد القول بأن ذلك ممتنع في قواعد المسرح التي تعارف عليها الأدباء والنقاد عبر العصور، وإنما نحب أن نذهب إلى أبعد ونجد الوجه المنطقي الذي بُنيت عليه هذه القاعدة. ويبدو لنا أن سبب ذلك هو أن المسرح وإن كان يشبه الحياة فهو ليس الحياة، وإنما هو مقتطفات منها التقطها المؤلف ونظمها نظماً يجعلها تؤلف حبكة فنية، وقد اختار هذه المقتطفات وفق منهاج فني معلوم يشترط فيه أن يكون كاملاً بحيث يستطيع أن يجيب عن كل سؤال قد يعرض للمتفرج والقارئ موضحاً مصير كل إنسان، مفسراً معنى كل حدث. فالمسرح يختلف عن الحياة في أنه يعرض الأحداث ويختمها ويفسرها تفسيراً كاملاً، وإلا لم يكن مسرحاً وفقد أصالته الأدبية.

فإذا قال القارئ معترضاً على هذا: وهل تفسِّر الحياة كل شخص وكل حدث؟ هل تختمه؟ وما أكثر الأحداث التي تمر بنا كل يوم وتبقى أشبه بقصة ناقصة. ألا يقع لنا أن نَمُرَّ بالسيارة فنرى حادث اصطدام بين سيارتين وفتاة مصابة نسمع طرفاً من قصتها ونتلهف إلى معرفة البقية دون أن يسمح لنا الظرف والوقت بذلك لأن لنا

أعمالنا وحياتنا؟ ألم تترك الحياة شخصية هذه الفتاة ناقصة؟ والواقع أن هذا النقص في الحياة ظاهرى لا حقيقى، لأن وسائل إتمام قصة الفتاة ميسورة فى الحياة، فلو بلغ اهتمامنا بها مستوى الجد لا ستطعنا أن نصل إلى تمام قصتها بالسؤال والتدخل المباشر، لمجرد أن عالم الفتاة عالم حق وعيان مشهود قائم. فليس نقص قصتها إلا نسبيًا، سببه أننا لم نحرص على المتابعة. إن وسائل إرضاء تعطشنا موجودة بين أيدينا فى الحياة الواقعية بخلاف ما يحدث فى المسرح. ذلك أن المسرح ليس أكثر من عالم مغلق تمتد حدوده داخل أسوار لا نملك أن نتخطّاها مهما بذلنا من جهد، لأنه ليس أكثر من خلق محض أبدعه ذهن مؤلف موهوب. فإذا ارتأى المؤلف أن يترك سيرة أشخاصه ناقصة بقيت كذلك إلى أبد الزمان، فمهما تحرقنا لمعرفة مصيرها، مهما سألنا، وبحثنا وفكرنا فلن نتخطى الأسوار. ولذلك نعد الشخصية الناقصة فى المسرح خيانة يرتكبها المؤلف فى حق المتفرج والقارئ وكلما كان المؤلف أغزر مادة وأصفى رؤية كانت خيانته لنا أكبر لأنه فى هذه الحالة يستثير اهتمامنا وحبنا لأشخاصه ثم يسلبنا ذلك الرضى الذى يمنحنا إياه تمام حكاياتهم وبلوغهم شاطئ المصير.

ولعل الكاتب المسرحى الكبير لويجى بيراندللو قد لمس طرف هذه الفكرة من بعيد فى مسرحيته «ست شخصيات تبحث عن مؤلف» وقد تخيّل فيها أن مؤلفًا كتب مسرحية ثم تركها ناقصة وانصرف عنها فما كان من أشخاصها إلا أن انبعثوا أحياء من لحم ودم وراحوا يطالبون بأن تكتمل حياتهم وأن يمنحوا فرصة ليبلغوا مصيرهم، وإنما كان عطف بيراندللو منصبًا على الشخصيات الناقصة نفسها لا على المتفرج والقارئ.

٥- ضعف الحوار

وما أريده بضعف الحوار مخالفته لقواعد الحوار فى المسرح. وأبرز مظاهر هذا أن حوار المسرحية لا يرتبط بنفسيات المتحدثين، ولا يشخص لفتات معينة فى شخصياتهم وإنما هو حوار عام ليس من الصعب علينا أن نبدِّل اسم متكلم فيه باسم آخر، وهذا مقطع نورده مثالاً:

سرنبال - بالله ما أجمل هذى الحانة!
وضيئة جدرانها مزدانة
بالصور الرائعة الفتَّانة
تمثل الصبوة والمجانة
حرشاف - صاحبها الملاح فى البحر شردْ
داريوس- و ربما يعود آخر الأبد
سرنبال - لابل حسا شرابه حتى نفدْ
داريوس - فهام فى اللجة يعصر الزبد
حرشاف - بل عبثت جنية برأسه
سرنبال - فظنها إحدى بنات جنسه
حرشاف - ياويحه ما نفعه بنفسه
وهو أسير حبه وكأسه
سرنبال - أغاص فى البحرِ؟
أم قدح الخمر؟
حرشاف - أم أبحر الشعرِ
من حيث لا يدرى؟

ومن هذا النموذج يبدو بوضوح أن الحوار ليس «دراميًا». فإن من طبيعة الحوار فى التأليف المسرحى أن تؤدى كل كلمة فيه وظيفة مسرحية فتكشف نفسية المتكلم فى جهة ترتبط بصميم الأحداث بحيث يكون لها تأثير مباشر على الحبكة المسرحية. وحوار هذا المقطع، مثل سواه فى المسرحية، مكتوب لكى يكون شعراً ذكيًا يرسم مشهداً طريفًا ممتعًا، دون أن يهدف الشاعر إلى غاية مسرحية من ورائه.

ولعل أبسط وسيلة نثبت بها ما نذهب إليه أن نغيٍّر أسماء المتكلمين فنضع اسم داريوس مكان حرشاف وسرنبال مكان داريوس فلا نجد ذلك يغير شيئًا فى المسرحية، لأن الحوار نفسه غير ذى صفة فنية، لابل إن فى إمكاننا أن نذهب إلى أبعد من هذا فنحذف الأسماء كلها ونعتبر المقطع قصيدة واحدة يقو لها أحد هؤلاء

الأشخاص، فإن ذلك لن يغير معانى المقطع ولن يسىء إليها فى شىء، ومن هذا يبدو بوضوح أن على محمود طه قد بقى الشاعر الذى يُنشد ولم يستطع أن يرتفع إلى أفق التأليف المسرحى، فلا تكاد المسرحية تكون أكثر من قصيدة لها شكل الحوار.

وما يجدر بنا أن نشير إليه فى حوار المسرحية أن الشاعر استعمل فيه وسائل مسرحية قديمة لم يعد العصر يستسيغها مثل خطاب الشخص لنفسه بصوت يسمعه الجمهور وهو ما يعرف بالإنكليزية باسم soliloquy، وقد استعمله على محمود طه فى أكثر من موضع كما فى أول الفصل الثانى عندما ينصرف العبد ماتوكا إلى جمع الأصداف بينما يخاطب أزمردا نفسه. وقد استعان المؤلف بهذا على إخبارنا بما يلى على لسان أزمردا:

كان عيد البحار موسم صيدى — فى ديار بالمغريات مِلاء
عدت منها صفر اليدين بيومٍ — لم أفق فيه من خمار الماءِ
فلتكن وجهتى إلى الغرب علّى — ظافر من غنيمتى بلقاء

ومما يشبه هذا استعماله لما يسمى فى المسرح بـ"Aside" وقد استعمله شكسبير فى مسرحه بكثرة وهو أن يكون الشخص بين الناس فيعلق عليهم أو على الموقف تعليقًا لا يسمعه منهم أحد، وإنما يسمعه الجمهور وحده وكأن المؤلف ي... بذلك إلى أعماق ذهن المعلق. ومثال ذلك ما علق به باتوزيس على أزمردا عند ... الحانة.

من ذلك الوجه يبين نصفُه؟
هذا فتى ما غاب عنى وصفُه
جبينه وعينه وأنفُه
أذاك أزمردا ترى؟ أم طيفه
يا للعين لم يصبه حتفه

والمسرح المعاصر – كما أسلفنا – لا يصطنع هذه الأساليب البدائية، لأن الحديث إلى النفس لا ينبغى أن يكون مسموعًا مهما كان التبرير، ومن ثم فإن المسرحيين المحدثين يلجأون إلى وسائل أخرى يكشفون بها ما يدور فى أعماق أنفس الشخصيات المسرحية. وأرجو فى هذا المجال ألا يعترض قارئ متابع على هذا بأن

يوجين أونيل المسرحي الأميركي الكبير قد استعمله في مسرحية له عنوانها «strange Interlude» لأن هذا المثال يؤكد ما نقول ولا ينقضه. فقد أراد أونيل أن يكتب مسرحية يحلل بها نفسيات أشخاصه ويكشف الفرق بين ما يقولون وما يضمرون كشفًا خاصًا تتخذه المسرحية هدفًا لها فكانت المسرحية كلها مقارنة بين الجانبين، فهي تستند إلى فكرة رؤيتنا للأشخاص ظاهراً وباطنًا وكأننا نتقمص أشخاصهم. وأوضح دليل على أن أو نيل مازال - رغم كتابته لهذه المسرحية - يرفض أن يستعمل أسلوب Aside في مسرحه، أنه لم يستعمله في غير هذه المسرحية قط.

٦- باتوزيس يرثي أزمردا

يختم علي محمود طه مسرحية «أغنية الرياح الأربع» بقصيدة يرثي بها باتوزيس أزمردا ويصف سفينته وهي تغرق. وقد كتب المؤلف أن هذه «قصيدة رثاء» عثر عليها بعد الانتهاء من تأليف المسرحية، وربما قصد بذلك أن يضفي سمة واقعية على الأحداث.

ومهما يكن فلا صلة لهذه القصيدة بالمسرحية وإنما هي نوع من التعليق عليها، أو شبه منظر ثالث يبدو فيه الشاعر مع ربات الرياح وهم يرقبون السفينة تغوص في لج البحر. وتؤدي القصيدة والمنظر شيئًا يشبه وظيفة الجوقة في المسرحية الإغريقية، فهي تعلق على الأحداث بلسان الجماعة أو المدينة وتستخلص منها عبراً لفائدة الجمهور. وربما نظر علي محمود طه إلى شيء من هذا في إضافة هذه المرثية. ولعله لا يخفى أن قواعد المسرح لا تُبيح مثل هذا اللهم إلا إذا استثنينا بعض الشذوذ الذي يخرج إليه المسرح المعاصر في الغرب ويتعمد المؤلفون فيه مخالفة المعقول وتحطيم الواقع. كما يفعل الأميركي «ثورنتون وايلدر» في مسرحيته «بلدتنا» Our Town حيث يظهر على المسرح شخصًا يقدم أشخاص المسرحية ليمثلوا دقائق ثم يخاطبهم ويسألهم أن ينسحبوا من المسرح ليواصل هو تحديث الجمهور عن الموقف ونحو ذلك مما لا نراه مقبولاً على الرغم من سكوت الناقد الأوروبي عنه.

ومهما يكن من أمر مالا يعقل في المسرح الحديث فإننا، في الحق، لا نظن على محمود طه قد قصد إليه عندما جعل باتوزيس يرثي أزمردا، وإنما نحسبها له غلطة في التأليف تنشأ عن كونه شاعراً يحب الشعر ولا يعرف عن المسرح كل ما ينبغي للمسرحيّ أن يعرفه.

شخصيات المسرحية

بعد أن انتهينا من عرض مآخذنا على «أغنية الرياح الأربع» نحاول في هذا القسم أن نقول كلمة عابرة عن تخطيط شخصياتها، فإنها لم تخلُ من التحليل النفسي كل الخلو كما قد يكون فُهِم من حكمنا السابق. بلى لسنا ننكر أن دوافع الأشخاص لم تكن مفسَّرة تفسيراً مقنعًا في الحالات كلها، غير أن هناك شيئًا من التمييز في الشخصيات البارزة. أما (أزمردا) فهو يبرز باعتباره «القرصان الفاتن» الذي يستعمل وسائل الشر في اقتناص الطرائد من الجميلات وقد عُنى المؤلف بإيضاح مقدرته هذه إيضاحًا جميلاً عند التقائه بالربات الرائعات كما أبرزها في ذلك المشهد الأخير بعد أن شلته ذراع حروازا الممدودة عن قدرة الحركة، فقد اندفع يقنعها بأنه ندم على إساءته وكذبه وكاد يخدعنا نحن القراء مع المخدوعين.

و لكن أزمردا في غير هذين الموضعين إنسان كريه لا ينال من المتفرج إلا المقت والضيق. وقد نجح الشاعر في إثارة تبرُّمنا به. فهو مادي شرير لا يرعى حرمة ولا يدين بخلق. كما أن فيه ذلك العمى الذي يسببه الطموح الشديد أو «الطمع» فإن الغرور يجعله ينسى أن إمكانياته محدودة فيندفع إلى حتفه وهو يتطاول إلى صراع مع الربات «أو الألوهة ذاتها في الأسطورة».

وتلي شخصية «أزمردا» شخصية باتوزيس وهو سكيِّر أول ما نسمع منه هذا «الكلام»:

هيمان هيمان يا غرامي   ظمآن ظمآن للمُدام

وقد عيَّره أزمردا القرصان بالسكر وحب الخمر أكثر من مرة كما يدل قوله عنه:

يسألني الرحمة والمعونه
ولو رأى الخمرة في قنِّينه
لباع دنياه بها ودينه

فإذا كان علي محمود طه يقصد أن يكون حكم أزمردا هذا صادقًا كان معنى ذلك أن شخصية باتوزيس ضعيفة، وكان ذلك مبرراً لما رأيناه من أنه، في جانب من مشاعره، يحتقر أزمردا وفي جانب آخر يحتمل أن يتبعه ويعيش في سفينته على أسلاب القرصنة. وعند هذا ينفر القارئ من باتوزيس. غير أنه، في مواضع أخرى لا

يملك إلا أن يحبه، فإن له موقفًا جميلاً من الرق والرقيق، وهو يجابه أزمردا بذلك قائلاً:

قنصتُها قنص جبار وما شفعت ... لديك حتى الدوامى من مدامعها
يابؤسها وهى فى الأسواق عارية ... ويا لـها بين شاريها وبائعها
معروضة الجسم تلتف العيون بها ... تكاد تنفذ فى أخفى مقاطعها
كأنها دمية المثّال يفحصها ... نقّاده ليروا أخطاء صانعها

إلى أن يقول:

فاذكر مصائب آباء بما اجترحت ... يداك أو أمهات فى فواجعها
واذكر فتاتك أن صرت الغداة أبًا ... وكان مثلك مقدوراً لطالعها

ونحن نسمع من باتوزيس أنه لا يملك غنى المال وإنما «غنى الأنفس»، وذلك حق نعرفه ولا يتعارض معه إلا حبه للخمر. و إذا كان باتوزيس ملومًا على شيء فعلى موافقته على صحبة أزمردا بعد ما عرف من أعماله الدنيئة الشريرة.

وأما ربّات الرياح فلعل المؤلف لم يقصد بهن أن يكن شخصيات مسرحية فهن ربات وكفى، ولم تميز إحداهن عن الأخرى بصفة نفسية خاصة.وإنما تأتى الفروق بينهن من أن كلاً منهن تختص بجهة من الجهات الأربع. وقيمتهن المسرحية تأتى على الأغلب من جمال غلالاتهن وحسن رقصهن وغنائهن، والشخصيات الباقية لا تستحق التعليق لضآلة أدوارها وضعف الأسلوب الذى تناولها المؤلف به.

الجانب الشعرى من المسرحية

فى «أغنية الرياح الأربع» كثير من الشعر الجميل الذى يرقى إلى مستوى شعر على محمود طه، وقد أبدع الشاعر خاصة فى تلك المواضع التى انطلق فيها من قيود الواقع المسرحى، ليحلّق فى جو الغنائية الشعرية، كما فى ضراعة أزمردا فى آخر مشهد عندما راح يتوسل إلى حَروازا أن تعفو عنه، متظاهراً بأنه يحبها. وسنقتطع هذا المقطع صورة من الشعر الجميل فى المسرحية:

رحمةً ربتى فما أستطيع الآ ... ن قَولاً ولست أملك عُتبى
يا ابنة الشرقِ! أنت أيتها الحسناء يا من ملأت قلبى حبّا

لـم يعـــد بعدمـا أخـاف فأخـفى		عنك حبى ما كان حبى ذنبا
إن يكـن حـان مـرعى فعــــدينى		بعد موتى وتلك آخر رغبـى
امنحينى بعـض العـــزاء ولا تلـ		ـقى بجسمى فى اليم أفقدك غصبا
وسِّديه عشب المكان الذى فيه التقينا ففيه أمسيت صبّا
عنـــدما قبِّـلتْ محـــياك عينا		ى وضمـــت صبابـتى منك قلبـا
فإذا مـا سـريت فجـراً فمـــسى		جسداً مقـــفراً من الـروح جـدبـا
عانقـــيه ظــلاً أحـبك روحـــًا		كشعـــاع الصـــباح ريـــان عـــذبا
واسحبى فـوقه الظـلال ومـــدى		ورقًـا ناضـــر الأفـــانين رطـــبـا
وإذا أبلـــت اللـــيالى كيانـــــى		فاسكـــبى فوقـــه الغمائـــم سكبا
أو فذريه فى الفضـــاء كما شئـــ		ـتِ وأنـــى سريـت شرقًـــا وغربا
إنهـا ميـــتة ألـــذّ مــــن العيـــ		ـش فـــلا تحرمـــى محـــبك قربـــا

وتبدو مقدرته الشعرية فى هذه الأبيات فى رسوخ قوافيها فى مواضعها دونما قلق أو نبوّ، وذلك أمر لا يقدر عليه إلا شاعر متمكن موهوب.

ولكن أجمل الشعر فى المسرحية هو الذى ضمَّه ذلك الفصل حيث يناجى أزمردا الربات الأربع محاولاً إغراءهن، فقد افتن فيه الشاعر فى الأوصاف الجميلة بلغة منغومة كثيرة الصور فارتفع فيها إلى أعلى ذرى شاعريته. وهذا نموذج نختاره من نجواه إلى (مريتا) إلهة الرياح الغربية:

أخـــت ياهـــو إلهـة الصحـــراء		يا جمال الطـــبيعة العـــذراء
أيهـــذى الصـبية الحـــية الأشـوا		ق ذات الغـــلالة الســـــوداء
لك عندى قيثارةٌ لحنها الذكـــــرى وأصداؤها حفيف الماء
يسمـع الطـــير صـــوتها فيلبى		وتلـــبى الوحـــوش فى البيداء
أنت يا من ترفرفـين على الـوا		دى بأنفاسك العذاب النـــديّه
أنت يا من تراقصين على النبـ		ـع ظلال الأصائل العسجـديه
حـق هذا الشـعر المكلل شـف		نسجـت وشـــيه يد الأبـــديه

خالداتٌ سماتُ حسنك فيـــه رائعـــات آياتـــه السرمـــديه

حق هذا الخصر النحيـــل إزار من نضارٍ مقـــدس وجمـانِ

حق تين الأذنين قرطان مــن در ر بحارٍ مسحورة الخلجـان

حق هذا الفــم الرقـيق سـلاف عُصرتْ من حدائق النسيـان

قبلما قبلت خطاك ثــرى الوا دى وقامــت عليه مملكتــان

ولكن الجمال والموسيقى والصور كانت جميعاً مشوبة بأخطاء العروض والقافية، وقد احتوت المسرحية على مقدار منها يزيد على ما احتواه شعر على محمود طه فى سواها، وهذا مثال:

إنا نرى الفاتنـــا ينسى فتاة الجنوب

أما يرى أختــــا تكاد شوقًا تــذوب

فإن (الفاتنا) قافية مؤسسة بينما (أختنا) مجردة من الردف والتأسيس فضلاً عن اختلاف حركة التاء فى الكلمتين. وفى أغنية أزمردا إلى «أسميتا» ربة الرياح الجنوبية تجَوُّز فى الوزن كما نرى:

حُيِّت يا بنت جبال القمـــر يا من تطلين على المنحدر

فيضحك البرق ويبكى المطر ويتغنى بالحياة الشجـــر

فإن فى قوله «يتغنى» زحافًا مستكرهاً استحالت فيه التفعيلة «مستفعلن» إلى «مفعلن» بحذف حرفين.

ومن ذلك أيضاً قوله:

يا ربتـــى ردِّدى هذا النداء الجميل

اليوم أم فى غـــد أرى ضفاف النيل

فإن وزن العجز الأول «مستفعلن فاعلان» بينما كان وزن العجز الثانى «مفاعلن مفعول» وهما لا يجتمعان. وقد ورد مثل هذا فى عدة مواضع من المسرحية.

ومما يؤخذ على الوزن فى المسرحية أن الشاعر كان يضطر إلى تغييره فى داخل المشهد الواحد فينتقل من وزن إلى وزن دون أى سبب فنى يدعو إلى ذلك، ومن هذا ما نراه فى المشهد الذى نثبته فيما يلى:

ماتوكا- تحـــية الإخـوان　　في بكر الصيف

من سيدى الربان　　لسيدى الضيف

باتوزيس-　　والسيد أزمردا هل قا

م من النـــوم الآنـا؟

ماتوكا-　　هو عند الشاطئ يستقصى

نبــأ ويسائل ركبـانا(٢٧٦)

ففى هذا الحوار القصير يتغير الوزن ثلاث مرات. كان كلام ماتوكا الأول من هذا الوزن:

مستفعلن　مفعول　　مستفعلن　فعلن

وكان جواب باتوزيس من هذا الوزن:

فعلن　فعلن　فعلن　فعلن　فعلن　فعلن　فعلن　فعلن

ثم يأتى كلام ماتوكا فى الرد بوزن جديد:

مستفعلن　مفاعلن　　مفاعلن　مستفعلن

إن شاء سيدى أمــر　　برفع هاتيك السُتر

وهذا شنيع لا يُقبل، لأن تغيير الوزن لا ينبغى أن يكون معزولاً عن تغيير نبرة الكلام، وأما أن نغيره فى عبارتين متجاورتين للمتكلم ماتوكا فهو تجوّز لا يُقبل، وفيه إساءة إلى الانسجام الموسيقى.

ولن نطيل فى استقصـاء هذه الهنات البسيطة فى الوزن وإنما ذكرنا صـوراً منها للتنبيه إلى وجودها، وفى وسع القارئ أن يستقصى بنفسه بقيتها.

لغة المسرحية

تتصف اللغة فى «أغنية الرياح الأربع» بالبعد عن الواقعية التى ينبغى أن تتصف بها لغة المسرح، فقد صعب على علي محمود طه أن يتخلّص من شاعريّته وهو يدخل حرم المسرح، ومن ثم فقد بقيت لغته غنائية ذات نبرة شعرية عالية، وبذلك لم يتح لها التعبير الكامل عن الأحداث والأشخاص.

وقد حافظ الشاعر إلى درجة مقبولة على القواعد غير أنه وقع فى شىء يسير من الهنات كمثل قوله:

أراهـم من بُعُـدٍ كأنهـم ... فى مرقصٍ يلهون أو فى ملعب

وفيه حرك كلمة (بعد) الساكنة العين بضمها خلافًا للمألوف والمقبول. وقد وقع فى التراكيب الضعيفة أحيانًا كما فى قوله:

وشدوه وقعه ... تحلو به الأسمار

أراد أن يقول (ووقع شدوه) فلم يستطع ذلك إلا بإقامة مبتدأين متجاورين الثانى منهما هو وخبره خبر للمبتدأ الأول وهو تعقيد لا يسوغ.

وقد يستعمل الغريب والحوشى كما فى قوله: «النخيل المرجحن» فما أثقل هذه «المرجحن» وما أبعدها عن سياق الشعر الغنائى المعاصر.

ومن وجوه الإعراب الضعيفة إرجاعه الضمير إلى متأخر فى قوله:

ما تراها أسماؤكن ومن وا ... هبُ هذى الصفاتِ والأسماء؟

الفصل الرابع
مسرحية "أرواح و أشباح"

المشاكل العامة فيها

في مسرحية «أرواح وأشباح» مجموعة من المشاكل الأدبية تجابه الناقد أولها وأسرعها أخذاً بالذهن مشكلة الشكل. فماذا أراد على محمود طه أن يعد عمله الأدبي هذا؟ أهو مسرحية؟ أهو قصيدة مكتوبة على هيئة حوار؟

أما أن نعد «أرواح وأشباح» مسرحية فأمر لا نستطيعه ، لأن الشرط الأول للمسرح- وهو الحركة والأحداث- مفقود فيها، فلا يزيد ما يقع فيها على جلسة هادئة في مكان ما يتبادل فيها الأشخاص حواراً. ولا ينقض هذا أن المؤلف وضع أمامنا مجموعة من الأشخاص هم سافو وتاييس وبليتيس والشاعر وهرميس، لأن هؤلاء الناس- وإن كانوا أشخاصًا بالفعل- لم يُمنحوا الوجود المسرحي وإنما تُركوا كالصور المسطّحة المسمرة على لوحة، فلم تحطهم شبكة من الأحداث، ولا تحركوا وراحوا وجاءوا على ما يعرف في المسرح. وإنما كان وجودهم ذهنيًا خالصًا وكأنما أريد لهم أن يكونوا رموزاً تمثل أفكاراً معينة. والتشخيص اليسير الذي منحهم إياه المؤلف لا يكفي لخلق شخوص مسرحية.

وأما أن نعتبر (أرواح وأشباح) قصيدة فأمر لا يقل صعوبة لأنها، بالمعنى الشعري، غير متسلسلة تسلسل الشعر وإنما تقاطعها وقفات وحوار ومشاهد. وهذه، على ضآلة صفتها المسرحية، قد حالت دون أن تملك «أرواح وأشباح» صفة القصيدة المنسجمة الكاملة. يُضاف إلى ذلك أن شخصيات سافو وتاييس وبليتيس قد عكّرت جو القصيدة دون أن تمنحها شيئًا لأنها بقيت مجرد أسماء لا شخصية لها وذلك لأن الشاعر لم يمنح أيًا منها سلوكًا خاصًا أو فكرًا مميزاً تختلف به الواحدة عن الأخرى، وقد كانت نتيجة ذلك أن القارئ لا يشخص أيا منهن وكأنهن أسماء مجردة. ولقد بقيت أقرأ هذا الشعر سنوات دون أن أعبأ فيه بالأسماء وكأنها جميعًا اسم واحد له صيغ كثيرة.

والظاهر أن على محمود طه نفسه قد كان شاعراً بأن ما كتب لا يملك من خصائص المسرحية شيئًا، ولذلك تركها غفلاً فلم يكتب عليها وصفًا وإنما ترك تعيين شكلها للقارئ.

ولا يقل موضوع «أرواح وأشباح» إثارة للحيرة عن شكلها. إن الشاعر يقول، فى المقدمة الشعرية التى بدأ بها القصيدة:

إلى قمة الزمن الغابرِ　　　　سمت ربة الشعر بالشاعرِ

ومن ذلك نتوقّع أن يصعد الشاعر بنا، مع ربة شعره، إلى «قمة الزمن الغابر»، ومع أننا لا نعرف ما «قمة الزمن» هذه إلا أن اللفظ يغرى الذهن بأن يحلم بقصيدة تقدم الفلسفة العالية بصيغة شعرية. غير أننا سرعان ماتخيب. فماذا نجد فى قمة الزمن هذه؟ لا شىء أكثر من حوار عن الغريزة الجنسية وصلتها بالشعر.

ولا بد لنا، قبل أن نلخِّص موضوع «أرواح وأشباح» من أن نعيّن زمن أحداثها. وسوف نجدنا بإزاء مشكلة ثالثة. فمتى تقع هذه المحاورات وأين؟ وسيدهشنا أن نكشف أنها لا تقع فى زمن الحياة الإنسانية، لا ولا بعد الموت. وإذن فمتى؟ وهل يعرف الذهن زمنًا آخر غير الحياة والموت يمكن أن تقع فيه أحداث مسرحية؟ وهنا موضع العجب والتناقض. فإن هذا الحوار يجرى قبل المولد وقبل الحياة الإنسانية، لا فى جنة آدم وحواء وإنما فى مكان آخر يسميه الشاعر «ما قبل البعث» أو «ما قبل الميلاد» وإن لم يستعمل له هذا النص الصريح. وذلك زمان لا يستطيع ذهن أن يدركه فلا الأديان تعرفه ولا الخيالات ولا العقل. وإذن فما هذا الزمان وما تاريخه؟ إن من الأدباء المحدثين فى أوروبا من يتناول فكرة الزمان ويصنع منها مسرحيات ممتعة، مثل الكاتب الإنكليزى القدير ج.ب. بريستلى J.B. Priestley الذى كتب مسرحية مثيرة عنوانها «لقد كنت هنا من قبل» I have been here before ولكن «قبل» عنده لا ترتفع عن زمان الإنسانية فى هذه الأرض وإنما تحاول أن تصوغ هذا الزمان فى شكل جديد مثير يشخص فكرة تكرار الحياة مئات المرات، كلما مات الإنسان بدأ عمره من جديد وتستمر الدورة ما شاء الله. ومن تكرار هذه الحيوات يتألف تاريخ البشرية. وأما أن يصف على محمود طه ما سماه «وجوداً حوى الروح قبل الوجود» فإنه أمر لا يقبله العقل.

يُضاف إلى ذلك أن المؤلف لم يتمسك بمفهوم واحد ثابت لفكرة «ما قبل البعث» بحيث يرتاح الذهن إلى شيء يثبت عليه ولم يجعل مرور الإنسان بفترة «ماقبل» هذه نوعًا من الزمن وقع فى «ما قبل» هذا الوجود فعلاً، وإنما جعل أشخاصه وهم يعيشون فى «ما قبل» يتذكرون ماسوف يقع لهم بعده فى هذا الوجود. وذلك متناقض، فكيف «يذكر» الإنسان اليوم ما لم يقع له بعد فى ثنايا الغد؟ كيف يعقل أن نسمع الشاعر، قبل أن يولد إنسانًا، يقول:

وكانت حياتى محض اتباع		فصارت طرائف من فنِّها
وكان شبابى صمت القفار		ورجع الهواتف من جنِّها
فعادت ليالى الصبا والهوى		أرق المقاطع فى لحنها
وأفرغت بؤسى فى حضنها		وأترعت كأسى من دنِّها

ومتى كانت لهذا الشاعر حياة لكى يستطيع أن يتذكر أحداثها؟ أولا يعيش فى زمن ما قبل البعث؟

وفى إمكاننا أن نلتمس تخريجين بعيدين لهذا الإشكال كما يلى:

١- لعل على محمود طه من المعجبين بنظرية دَنْ J.W.Dunne فى الزمن[٢٧٧]، وهى نظرية تجعل الزمن، بماضيه وحاضره، موجوداً قائمًا كل لحظة بحيث نستطيع أن نرى المستقبل كلما أرهفت حواسنا كما يقع لنا فى الأحلام أحيانًا. ومن ثم فإن أشخاص «أرواح وأشباح» يعيشون فى حاضر ما قبل البعث ويطلون على المستقبل كما أطلت الفتاة كى كونوى Kay Conway فى مسرحية بريستلى «الزمن وآل كونوى» ، وقد يزيد هذه الإمكانية أنهم أرواح وليسوا بشراً، وللروح رهافة خاصة تميزها[٢٧٨].

٢- لعل الشاعر هنا لا يتحدث عن نفسه، وإنما عن كل شاعر، معتبراً تجارب سواه من الشعراء تجاربه هو لا فرق بينها، ومن ثم فإن حديثه عن الماضى على الأرض يخرّج على ذلك.

والرأى الثانى من هذين أقرب إلى المعقول، من وجهة نظر واحدة، هى أننا، فى الحق، لا نستطيع أن نفترض أن على محمود طه يعرف نظرية «دن» فى الزمن، فهو فيما نعلم لا يقرأ من الإنكليزية إلا اليسير، وهذا كتاب عالٍ يعد شيئًا بين العلم

والفلسفة، فضلاً عن أن من يقرأه لايمكن أن يسكت عنه فلا يشير إليه فيما يكتب لأنه من أروع الكتب الذى أبدعها عصرنا وقد أحدث فى الأدب الإنكليزى آثاراً عميقة نلمسها فى إنتاج هـ.ج. ويلز وألدوس هكسلى وبريستلى وسواهم، فلا يمكن أن يكون على محمود طه قد عرفه دون أن يشير إليه فى كتابه وأحاديثه، وبخاصة فى المقدمة النثرية التى أثبتها فى صدر «أرواح وأشباح» ولو كان قرأ هذا الكتاب لألهمه حواراً أعمق من الحوار الحالى ولخلق من فكرة الزمن معانى أخرى.

وإذن فلا يمكن لنا أن نفسِّر مشكلة الزمن فى «أرواح وأشباح» وفق نظرية «دن»، ومن ثم فلا يبقى إلا الرأى الثانى الذى يضعف من قبولنا له على ما نرى أن هذا الشاعر يتحدث عن ماضٍ فعلىّ وقع له وتجارب لا يحسن إنسان أن يلتقطها من سواه كما فى قوله:

أأبغض حواء وهى التى عرفتُ الحنان بها والرضى

ومهما يكن فلابد لنا من أن نتخلى عن القطع برأى نهائى فى مشكلة الزمن فى المسرحية، ريثما نمتلك أدلة من حياة الشاعر.

ومن المشاكل الفكرية المتصلة بمشكلة الزمن مشكلة كيان هذه الشخصيات التى تتحرك فى عالم المثل، فإن السؤال الذى يلحّ على ذهن القارئ هو هذا: هل المفروض أن هؤلاء الناس ذوو أجسام؟ ألهم عيون وشفاه وأذرع وأرجل مثل البشر؟ والمؤلف يترك هذا السؤال حائراً، لابل إنه يريك القارئ بما يضعه حوله من تفاصيل. ففى افتتاحية المسرحية نسمع وصف الشاعر وهرميس:

أهلاً علينا فما سلّما ولا صافح الناظرَ الناظر

وإذن فإن لهما «ناظرين» أى «عينين» وللأرواح الأخرى نواظر كذلك.

وهذا مناقض تمام المناقضة لما نرى من أن الشاعر لا يكتسب جسداً محسوساً إلا فى ختام المسرحية وهذا هو النص النثرى: يهم الشاعر بالظهور فيحس أن له جسداً وأنه لم يعد روحاً مجرداً وهذه كلمات الشاعر:

محدثتى ما أحب اللقاء لقد حال جسمى دون اللقاءْ
وكنتُ تخلصت من طيفه فلفّته حولى يدٌ فى الخفاءْ

ومن ثم فإن هناك شيئًا من الاضطراب في هذا، وقد زاده ما نرى من أن الفنان الذى رسم الغلاف والصور الداخلية قد جعل هذه الأرواح ذات أجسام، (وهى أجسام شهوانية قبيحة نظنها أساءت إلى المسرحية إساءة كبيرة)[٢٧٩].

غير أن ثمة مشكلة ثانية تتعلق بموضوع الأجسام هذا، فإنّ المؤلف قد منح الشاعر فى خاتمة المسرحية جسم رجل كامل ناضج، فكيف يتفق هذا مع حقيقة مولد الرجل طفلاً ضعيفًا لا ذهن له؟ وإذا كان الإنسان يوجد مكتملاً فى مكانٍ ما قبل مولده فما العمر الذى يكون له إذ ذاك؟ وما قياس الزمن فى تلك المرحلة؟ كل ذلك قد أدخل الضعف على فكرة المسرحية، وإن كان لم ينقص من جمالها الشعرىّ وجمال موسيقاها.

والواقع الذى لابد لنا من أن ننتهى إليه أن فكرة الزمن لم تخطر على ذهن على محمود طه وهو يكتب «أرواح وأشباح» ولذلك وقع التناقض. فالمسرحية، وإن كان موضوعها الزمن، لم تتحدث عن الزمن، وإنما تناولت الغريزة الجنسية والمرأة والرجل، وذلك نقص يؤخذ عليها.

موضوع المسرحية وحوارها

ملخّص المسرحية أن بعث الشاعر إلى عالم الأرض يقترب فيحمله هرميس لينزل به إلى الأرض، فيمران فى طريقهما بثلاث «حوريات» هن سافو وتاييس وبليتيس. وتغضب الحوريات لأن الشاعر لايسلّم عليهن ويتفرع الغضب إلى حوار بينهن عن الشاعر وموقفه من المرأة، وتكون بليتيس حاقدة على الرجال، داعية إلى طردهم من حياة المرأة. ثم يعود هرميس، بعد أن ودّع الشاعر على حدود الأرض، فيتحدث إلى الحوريات ويدافع عن الشاعر، ويتضح بعد قليل أن الشاعر يسمع هذا الحديث، وعندما يحاول أن يظهر ويقترب يحس أنه قد أصبح له جسد، وعندها يحاولن أن يفحصن جسمه فى إعجاب، ويبدو من ذلك أنهن على وشك أن يبعثن إلى الأرض مع الشاعر.

هذه كل أحداث المسرحية، فهل هى أحداث على الإطلاق؟ أم هل تراها مجرد حوار؟ على أن اعتبارنا لها حواراً لا يرفعها لأن هذا «الحوار» يكاد يخلو من الموضوع. فهو لا يدور حول الشعر بدليل أن النظرة إلى الشاعر فيه إنما هى من ناحية صلته بالمرأة لا من ناحية صلته بالشعر كما يبدو من هذا المقطع:

بعـينيك أنتِ فـلا تـنكرى　　　صـفـات أنوثتك الشـاهده
تمثلت شتى جسـوم وكم　　　تجسّدت فى صـور بـائده
نعم أنت هنّ نعم مـا رأى　　　أرى الكل فـى امـرأة واحـده
لقـد فنيت فيك أرواحـهن　　　وها أنـت أيتـهـا الخـالده
لقد كنت وحى رخام يصاغ　　　فأصبحت لحمًا يثير الدماء
وكنتُ فتى ساذجًا لا أرى　　　سوى دمية صُوِّرت من نقاء
أنيل الثـرى قَـدمىْ عـابر　　　يعيش بأحـلامـه فى السمـاء
فأصبحتُ شيئًا ككل الرجال　　　و أصبحتِ شيئًا ككل النساء
وكنتِ أمـيـرة هذى الدمى　　　وصـورة حـسن عـزيـز المنال
وكنتِ نموذج فن الجمـال　　　أحـبـك للفن لا لـلجـمـال
أرى فيك ما لا تحـدّ النهى　　　كـأنكِ مـعنى وراء الخـيـال
فجـردتنى رجلاً أشتـهى　　　وجـردت أنثى تشـهّى الرجـال

ويختتم ثورته قائلاً:

فـيـالك أفـعى تـشـهيـتـهـا　　　ويالـى من أفـعـوان نزق

وتكمن وراء هذا الموضوع فكرتان نبسطهما فيما يلى:

١- نستخلص من طبيعة المحاورات ومضمونها أن على محمود طه يزدرى الغريزة الجنسية، وهذا الازدراء هو الذى يجعله يسمى «المرأة» بالحيّة الخالدة والخاطئة. ولابد لنا، عند هذا، من الإشارة إلى أن فكرة «الخطيئة» التى تلتصق بالمرأة ليست فكرة إسلامية وإنما هى فكرة مسيحية، حيث الكنيسة الكاثوليكية تعتبر المرأة قرينة الخطيئة بسبب إغوائها الأول لآدم بأن يأكل من شجرة المعرفة. والمعروف أن الرهبنة لا تجتمع مع الزواج، بسبب النظرة المزدرية للغريزة الجنسية. وهذا مخالف تمام المخالفة لموقف الدين الإسلامى الذى يقر غريزة الجنس وينظر إليها نظرة إنسانية تُضفى عليها قداسة بسبب ما ينتهى إليه الزواج من إقامة المحبة والتعاون وصلات الفكر والروح بين الرجل والمرأة وبما يؤدى إليه من تكوين الأسرة

وبناء المجتمع النظيف. ومهما يكن فإن نظرة على محمود طه، فى هذه المسرحية، نظرة مسيحية؛ والظاهر أنه أخذها عن أدباء الغرب الذين قرأ لهم.

٢- يؤمن على محمود طه بأن الفن عالم طاهر يلطخه الوقوع فى أحابيل الغريزة الجنسية، ويبدو هذا المعنى فى مواضع كثيرة من المسرحية كما فى قوله عن «الفنان الأول»:

هنالك أولُ قلب هفا | وأول صوت شدا بالنغمْ
وأول أنملة صوَّرت | وخطت على اللوح قبل القلمْ
فما لك حواء أغويته | وأعقبته حسرات الندم
لقد كان راعيَك المجتبى | فأصبح راميك المتهم
ولولاك ما ذرفت عينه | ولا شام بارقة فابتسمْ
وعاش كما كان آباؤه | يغنِّى النجوم ويرعى الغنم(٢٨٠)

ومن هذا يبدو أن إغراء حواء (أو الغريزة) يعقب الفنان «حسرات الندم» بكل ما فى هذه الكلمة من قوة، وأن الغناء للنجوم (رمز السماء) يتعارض مع هذه الغواية. والمسرحية كلها قائمة على ازدراء الشاعر للجنس، ومن ثم يؤدى استسلامه له إلى الندم وحسراته.

ومما يؤيد هذه الفكرة أن الشاعر كتب فى مقدمته النثرية للمسرحية يقول:

«ووجدت نفسى فى طريق أفلاطون ومثله العليا، فتنفَّست فى هذا الجو حراً طليقًا لا تقيِّدنى بيئة أو عقيدة ولا يحد حريتى حذر أو اتهام» يريد بذلك ما نرى فى شخصية الشاعر من ضيق بالغريزة وتطلع إلى «السماء» وآفاق الروح. وعلى الأساس الأفلاطونى وحده ينبغى أن نقرأ أمثال هذه الأبيات:

وكنتِ أميرةَ هذى الدمى | وصورة حسنٍ عزيز المنال
وكنت نموذج فن الجمال | أحبك للفن لا للجمال
أرى فيك ما لا تحد النهى | كأنك معنى وراء الخيال(٢٨١)

فالدمية والنموذج ليسا أكثر من مرادفات شعرية لكلمة «مثال» التى هى مفرد المثل الأفلاطونية.

جنس المرأة فى "أرواح وأشباح"

ينبغى لنا أن نلاحظ أن هذه القصيدة المسرحية لا تعرض موقفًا واحدًا من جنس المرأة، وإنما تقدِّم مجموعة من المواقف تبرز بينها ثلاثة مواقف: أمّا القسم الأول من القصيدة فيتفجر بالسخط على المرأة، ويجىء ذلك على لسان «المثال» الذى يراها (حية خالدة) لا يزول مكرها ولا إغواؤها. وقد جرَّدها من أن تكون لها شخصية فردية لأن النساء فى رأيه متشابهات جميعًا لافرق بين الواحدة والأخرى منهن:

أرى الكل فى امرأة واحده   نعم أنت هن، نعم ما رأى؟[٢٨٢]

وهذا المثال يلقى على غريزة الجنس غلائل شنيعة فتجىء قصيدته «الحية الخالدة» سوداء مفعمة بالكراهية والسباب.

ويكون القسم التالى من المسرحية ردًا نسويًا على هذه الآراء تقدمه الحوريات الثلاث. وتشير الثائرة العصبية إلى الإلهام الذى تمنحه المرأة، بحبها وأشواقها إلى الرجل الفنان:

ألم يقبس النور من فجرها؟   ألم يسرق الفن من سحرها؟
وإن دنس الفن من طهرها   شفت غلّة الفن حتى ارتوى[٢٨٣].

ولكن الرأى الأقوى الذى تنطق به بليتيس لا يجىء إلا فى آخر بيت من حديثها حين تُعلن فى عمق رائع أن جمال الجسد الذى تملكه المرأة ليس إلا جانبًا ظاهريًا من جمال أعمق يكمن فى عواطفها. فإذا نعم الرجل بجمال الجسد، فإن ذلك لا يعنى أنه تذوق أبعاد المرأة كلها لأن هناك القلب العميق الواسع المجهول ذا الأسرار والخفايا، وفى هذا القلب يكمن جمالها الأعظم:

لقد قربت جسدًا عاريًا   وقلبًا يضن بأسراره[٢٨٤]

والوصول إلى هذا الكنز أصعب بكثير من الوصول إلى الجمال المادى الظاهر.

ومضمون هذا الكلام أن المرأة ليست جسدًا وحسب وإنما أبعادها العظمى فى روحها، فإذا أحبَّها الرجل فلا يكتفِ بجسدها وليبحث عن الأعماق.

وفى القسم الأخير من المسرحية يبرز موقفٌ ثالث من جنس المرأة هو موقف الشاعر. وهذا الموقف يستند إلى حاجة الرجل إلى حنان المرأة وفهمها وصداقتها، فإن

هذه الحاجة التى يحسُّها الشاعر المثالى، تخفف من عبء إحساسه بدناءة الغريزة الجنسية وقبحها. وكأن إحساسه بالضرورة يُقدره على تجميلها وإسباغ ألوان الرضا عليها.

شخصيات المسرحية

مما نأخذه على علي محمود طه أنه أبرز فى (أرواح وأشباح) شخصيات أوروبية غريبة عن الذهن العربى، نابية الأسماء فى بحور شعرنا، فلا هى تملك وجوداً فى خيال قرائنا العرب، ولا أسماؤها الساكنة الأواخر (وأحياناً الأوائل مثل بليتيس) تجد مكاناً فى أوزان شعرنا.

وأما غربة هذه الشخصيات فى ثقافة القارئ العربى العامة فإنها قد أفقدتها القدرة على الاستثارة والإيحاء، وبذلك سلبت المسرحية شيئًا من كثافة جوها وقوة معناها ومغزى حوارها. وليت الشاعر اختار شخصيات عربية مثل ليلى العامرية، وعنان جارية الناطفى، وولادة بنت المستكفى وسواهن من المحبات والشاعرات العربيّات ذوات الثقافة والذوق المرهف والجمال. فلو كان فعل ذلك لأغنى المسرحية بخلفية من المعلومات يملكها القارئ العربى جاهزة فى ذهنه وروحه فضلاً عما كان ذلك يفتح من أبواب واسعة لإغناء أدبنا العربى المعاصر بالروح الخصبة المترفة التى عاشت فيها شخصيات الحب النسوية العربية التى ترددت أسماؤها فى صفحات تاريخنا. وأما شخصيات (سافو) و (تاييس) فهى بمجموعها شخصيات ميِّتة بالنسبة للقارئ العربى، ولم يزد وجودها على إضعاف موسيقى الشعر فما أوضح التصنُّع فى قوله:

صفى لى بليتيس هذا الأمل
وماذا ابتدعت له من حيل؟
بتحريك آخر بليتيس قسراً؟

ولقد نبّه الدكتور محمد مندور، فى نقده المبكِّر المنشور فى كتابه «فى الميزان الجديد» إلى أن على محمود طه خالف الواقع التاريخى لهذه الأسماء فى نص المسرحية، مع أنه قدمها نثراً كما يعرفها الناس، قال: «ومن عجب أن تبحث عن شىء

من تلك الدلالة في أقوالهن فلا تجد شيئًا وتلاحقك الصور التاريخية التي تعرف عنهن وأنت تقرأ فتتلف عليك إحساسك وتثير بك الغيظ».

والناقد على حق في تعليقه، ونحن نقرُّه عليه، (وإن كنا نود لو لزم الموضوعية وتحاشى التعليق الساخر واللوم الحادّ). ولقد كان على مؤلف «أرواح وأشباح» أن يعوِّض عن ضياع الإطار التاريخي بمنح هذه الشخصيات وجوداً مسرحيًا مستقلاً يصهرها في جو المسرحية ويعطيها أبعاداً نفسية جديدة مبعثها الحركة والحياة والأحداث والحوار. و بذلك تصبح تاييس شخصًا في مسرحية على محمود طه فكأن واقعها التاريخي لم يكن، وإنما ولدت من جديد في كتابه، غير أنه لم يفعل ذلك وبقيت هذه الشخصيات بلا حياة فلا واقعها التاريخي ينهض في ذهن القارئ العربي فيلقى الضياء عليها، ولا هي تخلق لنفسها تاريخًا جديداً بعملها وحديثها وحركتها على المسرح. وإنما بقيت أمامنا أسماء لا ينبض لها عرق.

ومما ينبغي أن يؤخذ على المؤلف في باب «الشخصيات» أن شخصية «الشاعر» كانت بلا هوية ولا جنسية، ولعل أنفسنا كانت تهفو إلى أن يكون لهذا الشاعر شيء من صفات العربي. ولكن عذر المؤلف أن إطار المسرحية كله غير عربي فإذا سكتنا عن ذلك حق علينا السكوت عن سواه.

أما الشخصيات النسوية في «أرواح وأشباح» فالظاهر أنها قد رسمت لكي تكون متفقة مع رأي «المثّال»، فالمرأة جنس لا أفراد له، لأن الواحدة منه ليست إلا نسخة مكرورة من كل واحدة، والنموذج العام الدارج منه هو نموذج الدمية الجميلة ذات الغرائز. فلا نرى على محمود طه يمنحها كياناً عقليًا أو بعداً روحيًا أو موهبة فنية. وإنما هي «الحية الخالدة». كما نلاحظ أن المرأة قد جعلت في المكان المقابل المعارض للشاعر وكأنها لا تستطيع أن تكون هي نفسها شاعرة. ولقد أبقاها على محمود طه على هذا المستوى في أجزاء المسرحية جميعًا حتى عندما جاء الشاعر يعبِّر عن هيامه بها وإيثاره لها على كل ما في الوجود، ذلك أنه بهذا لا يمنحها شخصية ترفعها إلى مستوى الروح والفكر، وإنما يعطيها الحب الجنسيّ وحسب. وحسبنا دليلاً على ذلك أنه، وهو يحبها هذا الحب، مازال يعدها كاذبة لعوبًا كثيرة الأخطاء والأعذار الواهية:

لكذبتـــها تستحـبّ الحـياة ويصفـو الزمـان بتغـريرِها

ويأخذني الشكُ في قولها فتسكتني بمعاذيرها
وتعصف بي شهوةٌ للجدال فتقنعني بأساريرها
غفرتُ لها كل أخطائها سوى دمعتين لتبريرها(٢٨٥)

وقد جاءت الشخصيات النسوية في المسرحية زاخرة بالحقد والعنف والشهوانية والغباء كما يلاحظ في حديث بليتيس:

لنشرب من دم هذا الفتى مصفى الرحيق بأكوابنا
ونجعل من حشرجات الرجال تحية شادٍ لأنخابنا(٢٨٦)

وترد عليها سافو بحقد مماثل. أما تاييس التي تقف في وجهيهما قائلة إنها «لا ترى الغدر في الرأي كل الصواب» فإن معارضتها تفقد قيمتها الأخلاقية عندما يتكشف لنا أساسها، وإذا هي تقصد أن كيد المرأة ينبغي أن يكون أكبر من استعمال هذه الوسائل المباشرة في الانتقام.

وهذا التشابه في الشخصية والرأي بين «الحوريات» يؤيد ما سبق أن قلنا من أن الصفة المسرحية في «أرواح وأشباح» ضعيفة، فكأن على محمود طه هو المتكلم على ألسنة شخصياته.

الشعر والعروض في «أرواح وأشباح»

يصل الشعر في «أرواح وأشباح» إلى ذرى من أعلى ما بلغه على محمود طه، فقد اجتمعت الصور إلى الفكرة إلى النغم وروعة التعبير، فضلاً عما في هذا الأثر الأدبي من انثيال وتدفق وكأن الشاعر لا يجهد في الصياغة قط. ومن نماذج المقاطع الجميلة قول بليتيس:

أدلّه هذا الفتى بالجمال وأسمعه من رقيق الغزل
وأورثه جنةً بالرحيق وأحرمه رشفات القُبل
إلى أن تحرق أعصابه ويصرعه طائف من خبل
وأحفر بعد الردى قبرَه هناك على قمة الهاويه
وأغرس في قلبه زهرةً من الشر راوية ناميه

سقتهــا سمـوم شرايــينه ورفَّت بها روحـه العاتـيه
تخف إليها قلوب الرجال وترجع بالشـوكة الدامـيه

ومن جميل الشعر قصيدة «السحر الأسود»، وفيها دفاع عن الزنوج وتمجيد لجمال أجسامهم:

لهم نارهـم فى أقاصى الدجى وأبياتهــم فى أعالى الكهوفْ
وسحرُ الطبيعة فى عُريهــا إذا هتك الفجر عنها الشفوف
ونـاى تبسَّــم فـيه الربيــع ويسكب شجو المساء الهتوف
ورقصٌ يمـثل قلــب الحيــاة إذا ما استخف بنقر الدفــوف
تفــرد فنهـــمو بالخفــاء وصــيغ بفطــرتهم واتســمْ
يعيش جديداً بأرواحهــــم وإن عاش فيهم بروح القــدم
له بـأس مـانا وإيحـــاؤه إذا اضـطربت روحـه بالألـمْ
ورقة هاواى فى شدوهـــا إذا جـاش خاطـرها بالنغـم

ومن الشعر الجميل قوله فى وصف الشاعر الأعمى:

إذا ما هوت ورقاتُ الخريف أحسَّ لها وخـزات السنان
وإن سكبت زهرة دمعـــةً فمن قلبه انحدرت دمعتان

ومثل هذا فى القصيدة، كثير.

وقد استعمل الشاعر لقصيدته المسرحية هذه وزن المتقارب فكان فى ذلك موفقًا كل التوفيق، فإن لهذا البحر سحراً وجلالاً وعمقًا وموسيقية. ونحن نخالف بهذا الحكم مذهب الناقد الدكتور محمد مندور الذى قال فى دراسته التى تناول بها «أرواح وأشباح» إن وزن المسرحية «يتنافر مع موضوعها»، ثم أضاف قائلاً: «ومتى كان المتقارب من الغنى والجلال والضخامة بل وطول النفس بحيث يتسع لفكرة أفلاطونية؟». وذهب أخيراً إلى أن وزن المتقارب «أهزل وأنحف وأخف من أن يحتوى فكرةً فلسفية. إن فيه ما يترك فى النفس فراغًا ويشعرها بأن الموضوع قد ضمر وضاع جلاله»[٢٨٧].

أما تجاربى الشخصية فى النظم الشعرى والمطالعة فقد انتهت بى إلى أن هذا «المتقارب» يحتمل الفكر الفلسفى العميق بمعناه المعاصر أكثر مما يحتمله أى و زن آخر من أوزاننا عدا الخفيف (الوافى). وسبب ذلك أن فيه مزيتين عروضيتين تميزانه:

١- أن تفعيلته تنتهى بسبب خفيف (فعولن) بحيث يمكن أن تنتهى التفعيلة فى أواسط الكلمات فلا تمزقها ولا تؤذيها وإنما تفلتها لتنساب طلقة حرة إلى التفعيلات التالية. وهذه الخاصية تيّسر للشاعر أن ينطلق مع الأفكار التأملية فى انسياب وتدفق دونما وقفات قاطعة عنيفة الوقع، عالية الغنائية والنبرة كالوقفات التى تتوافر فى البحور الوتدية مثل البسيط. وإذا سمح لنا الدكتور مندور أن نحزر ما هو فى رأيه البحور (الجليلة الغنية الطويلة النفس) قلنا لعله يعتبر الطويل والبسيط صالحين لهذه «الفكرة الأفلاطونية». فإذا كان ذلك ما يقصد (وليس من حقنا أن نجزم بأنه يقصد) فنحن مضطرون إلى مخالفته ثانية، لأنهما كليهما من البحور الوتديه وبخاصة البسيط[٢٨٨]. ومن صفات الوتد التى يحسُّها كل شاعر له حظ من الأذن الشعرية أنه قاسٍ صلد بحيث إذا انتهى فى منتصف كلمة شطرها إلى شطرين، وهذا يمنح هذين البحرين طبيعة القفز والتقطع وسوى ذلك مما يتعارض تعارضاً محققًا مع الفكر الفلسفى ذى التأملات التى تجمع الموسيقى إلى العمق. فإنما يصلحان لشعر الحكمة حيث يكون استقلال البيت مزية، لأن الحكمة تختصر الأحداث وتستعمل القطعية فى الصياغة، وكذلك يصلحان لأغراض أخرى مشابهة.

٢- إن وزن المتقارب طويل طولاً لابأس به بالنسبة إلى أغلب بحور الشعر العربى. وهو فى الحق ليس «هزيلاً» ولا «نحيفًا». ذلك أن فى الشطر الواحد منه أربع تفعيلات ذات طول متوسط. ومن ثم فهو أطول من الكامل و «السريع» مثلاً. وهذه الخاصية تجعله وزنًا بطىء الانسياب، «جليل» الوقع بحيث يصلح للشعر الفلسفى والفكرى، ولذلك لا نرى أبا العلاء المعرى مخطئًا حين يستعمله لقصيدة فكرية تأملية كالتى مطلعها:

حياة عناء وموت عنا   فليت بُعيد حِمام دنا

وقد أبدع شوقى فى قصيدة من روائع شعره عنوانها «مصاير الأيام» مطلعها:

ألا حبذا صحبةَ المكتب   وأحبب بأيامه أحببِ

ويا حبذا صبية يمرحون   عنان الحياة عليهم صبى

إلى أن يقول:

مقاعدهم من جناح الزمـــان وما علموا خطر المركبِ

عصافير عند تهجّى الدروس مهارٌ عرابـيد فى الملعـبِ

خليُّون من تبعات الحيــــاة على الأم يلقـونها والأب

جنون الحداثة من حولهـــم تضيق به سعة المذهـــب

وربما كان الدليل الحي على هذه السلاسة والمطاوعة للفكر فى وزن المتقارب أنه قد ازدهر وكثر استعماله فى عصرنا، بينما كان قليل الورود فى شعرنا القديم- وإن لم يكن نادراً- وسبب ذلك، فيما نرى، أن الفكر الشعريّ المعاصر يجنح إلى شىء من التعقيد فهو يتطلب وزناً ذا انثيال وبطء ونغم بحيث يقدر أن يستوعب هذا الفكر. والسبب نفسه قل استعمال البحور الوتدية كالطويل والبسيط، حتى كادا يغيبان عن الدواوين الحديثة.

الباب السادس
من الملاح التائه
إلى شرق وغرب

تقدمة

من الظواهر الغريبة فى شعر على محمود طه أن فيه مستويات روحية وفكرية متباينة يتناوب ظهورها، فقد يغلب أحدها فى قصائد معينة، ثم يغلب آخر فى قصائد أخرى. وتترقرق فى هذا الشعر معانٍ متضاربة متعارضة تجعل الحكم العام القاطع غير ممكن. مثال ذلك أن القارئ الذى يقرأ من مجموعاته الشعرية أول ما يقرأ «أغنية الرياح الأربع» و«الشوق العائد» و«شرق وغرب» يخرج بانطباع عام مؤداه أن على محمود طه مرح ضحوك يعيش بحواسه على العموم. ونحن نسمى نظرة هذا القارئ «انطباعًا» لأن الانطباع يعنى الصورة العاجلة التى تأتى بها القراءة السريعة والنظرة العامة. ومن ثم فإنها تختلف عن «الرأى» الذى هو حصيلة التأمل والدراسة والمراجعة، وهذا الانطباع الذى يخرج به القارئ لا يصدُق فى الواقع إلا على عدد معين من القصائد، (و إليه استند الدكتور محمد مندور حين حكم بأن على محمود طه شاعر أبيقورى، وأنه بعيد عن الروحانية كل البعد) و أما حين يتحولُ القارئ إلى دارس، فيطيل النظر، ويلتمس الحكم العلمى الكامل مستقصياً الجزئيات، فإنه لابد أن يخلص إلى أن أعنف قصائد الشاعر الحسية لاتكاد تخلو من خلفية روحية، أو فكرية. فإذا خلت تماماً، لم تخل من أن يكون وراءها تعليل يبرر شذوذها الظاهر.

ومهما يكن من أمر الأسباب البعيدة الجذور، والمبررات التى تضرب عميقًا فى نفسية الشاعر، فإن المنهج العلمى فى الدراسة يقتضى أن نقرر أن فى مجموعات على محمود طه الأخيرة، مسحة حسّية ظاهرة خلت منها المجموعة الشعرية الأولى «الملاح التائه». فلقد زخرت هذه باللفتات الروحية، والمثل العليا، وتقديس الجمال المجرد وطهارة الحس والنفس، بينما أقبل الشاعر فى مجموعاته التالية إقبالاً ملحوظًا على وصف المشاهد الحسية، وابتعد– إلى درجة معينة – عن عوالمه الأفلاطونية الجمالية الأولى.

وقبل أن ندخل فى دراسة أسباب هذه النقلة النفسية والشعرية نودُّ أن نشخِّص مظاهر التطور من المجموعات الأولى «الملاح التائه» إلى المجموعة الأخيرة «شرق وغرب» وسندرجها فى الفقرات المعنونة التالية، راجين أن يتذكر القارئ خلال ذلك أن

هذه المظاهر عامة وليست مطلقة، لأنها لاتنطبق على الكل، وإنما تبرز فى غير قليل من القصائد بروزاً قد ينسى قراءها ماحولها من ملامح روحية أكيدة لايصح أن يتخطاها ذهن الدارس. ذلك أن الروحانية هى الأصل فى اتجاهات على محمود طه، مهما حاول أن يُغرق شعره فى الحسيات والماديات الغليظة. وتلك صفته الكبرى.

١-*من الحب إلى الغزل

فى «الملاح التائه» عرفنا على محمود طه عاشقاً والهاً، مغرقاً فى حب متعطش ينضح حرارة وأصالة، بحيث أبدع القصائد العاطفية المبتكرة، والمعانى الخصبة الحية. ومن سياق تلك القصائد أدركنا أن الشاعر قد نظم قصائده بعد انصرام ذلك الحب وافتراق الحبيبين، ولذلك كان الشاعر كئيباً يقطر الدمع من كلماته:

عندما ظللنى الوادى مساء كان طيف فى الدجى يجلس قربى

فى يديه زهرة تقطر ماء عرفت عينى بها أدمع قلبى

ولكن هذه النبرة الدافئة المخلصة قد طويت مع مجموعته الشعرية «الملاح التائه» تقريباً، وسرعان ما اختفى العاشق الكئيب الظمآن واختفت ضراعته الحارة وعواطفه المشتعلة وحلَّ محله شاعر متفرج يقف فى ميدان (سان ماركو) بالبندقية ينظر إلى الزحام ثم يقنع بصحبة عابرى السبيل[٢٨٩]، وقد تتاح له رفيقة عابرة يقضى معها ساعات أو أياماً ثم ينساها فى قصيدة ينظمها مثل (الجندول) أو (تاييس الجديدة) أو (خمرة نهر الرين). ومن هذه القصائد يبدو أن الشاعر معجب كل الإعجاب بمشاهد الحب العلنى المتبذل مما يرى فى ليالى المهرجانات فى الغرب حيث يباح كل شىء.

وهكذا هبطت عواطف الشاعر من مرتبة العاشق الأصيل إلى مرتبة المتفرج اللاهى الذى يبحث عن التسلية العابرة ومتعة النظر والنشوة الحسية. وكان طبيعياً، مع هذه النقلة، أن تتحوَّل بؤرة عواطفه من الجانب العميق الذى يضع الحب على مستوى الحياة نفسها، إلى الجانب الحسى السطحى. وإذا كانت العاطفة فى «الملاح التائه» تغلب على القصائد، فإن الغزل العابث والوصف هما اللذان يغلبان على القصائد العاطفية فى المجموعات التالية، وكأنما جىء بهما للتعويض عن شحنة المشاعر الضرورية للقصيدة. وهذا نموذج من شعر «المتفرج» المتغزل:

قلت والليل بأعقاب النهار ألك الليلة فى لحن وجام
ما على مغتربى أهــل ودار إن أداراها هنا كأس مدام
آه هاتيـــها كخـــديك نقــيه
واسقنيها أنت يا أندلسيه(٢٩٠)

وتتجلى غلبة الحوار على هذا الشعر فى قوله:

قالت اشرب قلت لبيك اشربى مـلء كأســين فإنا ظامــئان
خمـرة رومـية أو بابلـــيه
اسقنيها أنت يا أندلسـيه
هتفــت بى ويـــداها فى يــدى تدفع الكأس بإغراء وعجبِ
أى قيـــثار شجـــى غـــرِدْ خـلته ينطـق عن أسرار قلبى
قلـت طفـل من قـديم الأبـــد يمزج الألحان من خمر وحب
ملء كأس فى يديه ذهبيه
فاسقنيها أنت يا أندلـسيه

إن العاطفة فى هذا المشهد تقوم على الحوار العابر والوصف من نقطة خارج المنظر، فليس هـو حبًا وإنما هو مشـهد حسى يجتمع فيه مغتربان يلتقيان ساعة أو ساعات وهما يعلمان أنهما سيفترقان إلى غير رجعة فليس فـى القصيدة عاطفة وإنما فيها نشوةٌ حسيّة عارضة.

ونحن حريُون بأن نلاحظ أن الفرح فى هذا الشـعر الغزلى ليس عميقًا، فهو لا يمتد ولا يشمل أعماق النفس فيضيئـها ويمنحها الإيمان والتـفاؤل وإنما هو رضى بالواقـع ومرح سطحى عـابر، يشبـه السكرة الحسيـة التى سرعـان مـا يفيق منهـا المنتشى، وأين هذا من ذلك الفرح الغامر الذى يستغرق كيان الشاعر كله ويهزه مما نجد فى قصيدة مثل التالية من قصائد «الملاح التائه» وفيها يصف لحظة اللقاء وصفًا رائعًا:

حتى إذا هتفـتْ بمقـدمك المـــنى وأصخـــت أسـترعى انتباهة حـــائرِ
وسرى النسيم من الخمائل والربى نشــوان يعـبقُ من ســناك الـــعاطرِ

وتـرنمَّ الـوادى بسلسل مـــائه		وتلــت حمائــمه نشــيد الصـــافرِ
وأطلــت الأزهـــار من ورقاتـــها		حـــيرى تعجـــب للربيـــع الـــباكر
وجرى شعاع البدر حولك راقصًا		طربًا عــلى المـــوج النضـــير الزاهر
وتجّلـت الدنـــيا كأبهـــج ما رأت		عيـــن وصـــورَّها خـــيال الشـــاعر
ومضت تكذبنـى الظـنون فأنثـنى		مستمـــعًا دقـــات قلـــبى الـــثائر
أقبلت بالبسمـــات تمـلأ خاطـرى		سحرًا وأملأ من جمالك ناظرى[٢٩١]

٢- من الصومعة إلى الشرفة الحمراء

فى هذا القسم من الفصل نتناول انتقال على محمود طه من الروحانية والأخلاقية العالية التى تتجلى فى مجموعته «الملاح التائه» إلى مظهر الانغماس فى الأهواء والفتن الذى يلوح على بعض مجموعاته التالية.

أما الصومعة فنحن نرمز بها إلى الموقف المثالى الذى وقفه الشاعر من (الحسن) أو (الجمال) فى «الملاح التائه».فقد كانت له نظرة مثالية إلى الحب جعلته (يرتِّل) له (الآيات) كما يدل قوله:

يا كعبةً لخيالاتى وصومعةً		رتلت فى ظلــها للحسن آياتى
للحب أول أشعارٍ هتفت بها		وللجمال بها أولى رسالاتى[٢٩٢]

إن الحسن هنا يُعبد وتُرتل له الآيات فى صومعة أو كعبة، وذلك لأنه كان- فى هذه المرحلة من حياة شاعرنا- يرمز إلى الطهر والجمال والكمال، وفى ظل هذا الرمز يكون ترتيل الآيات. فأين هذه النظرة من نظرة الشاعر إلى الحسن فى المجموعات التالية؟ وقد أقامه الشاعر عاريًا وراء «شرفة حمراء»، فى مخدع تحيط به الريب، ويشتعل بالوله الحسى:

فردّى الشرفة الحمـــرا		ء دون المخدع الأسـنى
وصونى الحسن من ثور		ة هذا العاشق المضـنى
مخافة أن يظن النــــا		س فى مخدعك الظنا
فكم أقلقت من ليـــلٍ		وكم من قمر جنًّا[٢٩٣]

ومن الصومعة نبعت المثل العليا التى كان «الملاح التائه» يؤمن بها ويتعذب بسببها كما نقرأ فى مطولة «الله والشاعر»:

يارب ما أشقيتنى فى الوجـود إلا بقلـبى ليتـه لـم يكـنْ
فى المثل الأعلى وحـب الخلود حمّلـته العبء الذى لـم يهنْ
خلقـته قلبًا رقيـق الشـغاف يهيم بالنـور ويهـوى الجمـال
حلّت له النجـوى ولذّ الطواف بعالم الحسن ودنيا الخيال(٢٩٤)

ولا ينبغى لنا أن نغفل عن الألفاظ «المثل الأعلى، الخلود، النور، الجمال، النجوى، الطواف، الحسن، الخيال». فهى كلها تشخص معالم الروحانية التى تقترن بمثالية على محمود طه فى هذه المرحلة. وقد كانت هذه الروحانية العالية سبب الخيبات فى حياته لأنه كان يتوقع أن يكون الناس أرفع وأطهر مما هم عليه، فكان إذا لمس واقعهم انفجر فى شعر حزين ثائر يشتعل السخط فيه، كما فى هذه الأشطر التى يخاطب بها قلبه:

هم عالم فى غيِّه يمـضى مستغرقًا فى الحمأة الدنيا
نزلوا قرارة هـذه الأرض وحللت أنت القمة العليا
عـبَّاد أوهـام وما عـبدوا إلا حقير منى وغاياتِ
ومناك ليس يحدها الأبدُ دنيا وراء اللانهايات(٢٩٥)

وقد كان فى هذه المرحلة برئ النفس طاهر الفكر بحيث يحس هذا فى كل بيت من ديوانه، لا بل إنه كان ينفر من العبث إلى درجة أن مغنية دعته دعوة صريحة إلى اللهو فرفض معتذراً بهذا الاعتذار المرهف:

قلت: حسـبى من الربيـع شـذاه ولعـينى زهـره اللمـاح
نحن طير الخيال والحسن روض كلنا فيه بلبل صداح(٢٩٦)

ومضمون هذا الجواب أنه يكتفى بالشذى ويتعالى عن الوقوع فى التجربة لأن نفسه الطاهرة المغرقة فى حلم الجمال والشعر والحب الصافى تأبى أن تُدنَّس. وقد عبر عن هذا المعنى تعبيراً صريحاً فى قصيدته «ميلاد شاعر» حين قال:

ادخلوا الآن أيها المحسنونا

جنة كنتمو بها توعدونا

اجعلوها من البدائع زونا

واملأوها من الجمال فنونا

املأوها فنًا وليس فتونا

لاتثيروا بها الهوى والمجونا[٢٩٧]

وفيها يقرن رسالة الشاعر برسالة الأخلاقيّ، جاعلاً وظيفته أن يشيع الفن لا الفتون، محذراً من الهوى والمجون، وهذا ينسجم مع ما سبق أن أشرنا إليه من طهارة نفسه فى هذه المرحلة وتعاليه عن التبذل والمجون.

كل هذه النماذج التى اقتطفناها تمثل مرحلة الصومعة، فلننظر الآن فى نماذج تمثل مرحلة الشرفة الحمراء لنتبين فداحة النقلة. ففى قصيدة «حانة الشعراء» يرمز الشاعر بالحانة إلى عالم الشعر، وهو رمز بعيد عن الروحانية، لأن الحانة فيها ذات معنى حقيقى، فهى إحدى الحانات المبتذلة المعاصرة. وفى هذه القصيدة يرسم للشعراء صورة غليظة متبذلة فيقول وهو يصفهم فى الحانة:

والملهمــات إلى جوانبـــهم   يكـثرن من غمــزٍ وإيـماء

يعجبن من فعل الشراب بهم   ويلذن من سأم بإغفاء[٢٩٨]

ألم يفقد عالم الشاعر جماله وإبهامه وترفُّعه وعمقه؟ إنه موصوف هنا بكل ما هو عرَضىّ لا تأثير له فى الشعر والشاعرية فضلا عما تنضح به الصورة من قبح وتبذل حيث تجد «شعراء» إلى جانبهم ملهمات- ويا لهن ملهمات- يلذن من السأم بالإغفاء. أوليس هذا عالمًا سطحيًا مبتذلاً؟

ويمضى على محمود طه يصف «الشاعر» فى هذه الحانة غير الشعرية:

غليونه يستشـرف الأفـقا   ويكــاد يحــرق قــبة الفـلكِ

أمسى يبعثر حـوله ورقـا   فكـأنه فــى وســط معــتركِ

فـإذا أتـاه وحــيه انطـلقا   يجرى الـيراع بكـف مـرتبك

ويقول شعراً كيفما اتفقا   يغرى ذوات الشكل بالضحك

ومهما يكن من أمر الجو والأوصاف فى هذه القصيدة فإن الجانب الشعرى فيها ضعيف، والعاطفة باردة، والنغم مصطنع، واللغة متكلفة. والمرء لا يملك إلا أن يوازنها بقصيدة «غرفة الشاعر» فى مرحلة «الصومعة» حيث يحف بالشاعر جو روحانى بديع الجمال يصله بأعماق قلب الحياة الكبرى، وهى القصيدة التى نقرأ فيها أن (الشاعر) معنى معارض للمجون. وهذا عكس ما تنتهى إليه قصيدة حانة الشعراء التى تغص بالأهواء والإغراء.

وما كاد الشاعر ينتقل إلى مرحلة «الشرفة الحمراء» حتى تسلل الإحساس بمرور الزمن إلى قصائده، بما صاحب ذلك من رغبة فى الاستمتاع وانتهاب اللذة قبل ضياع الفرصة. وذلك معنى يرتبط، كما بيّنا فى موضع آخر، بضعف عاطفة الحب واتجاه الشاعر نحو الحسية. قال فى قصيدته «حلم ليلة»:

فتوكّلينى فليس فى العمرِ
سوى ليالى الغرام والشعرِ
إنى رأيتُ النذير فى الإثر
فقربى الكأس واسكبى خمرى[٢٩٩]

٣- من الدين إلى الوثنية

إلى جانب الحب الحقيقى والاتجاه الخُلقى نجد فى «الملاح التائه» شاعراً مؤمناً بالله والنبوة والقيم الروحية المتمثلة فى الدين، وبحسبنا دليلاً على هذا قصيدته الكبرى «الله والشاعر»، فيها يخرج تحت الظلام والعواصف إلى الأرض الفضاء ويقف هناك ضارعاً إلى الله شاكياً آلام البشر وأحزانهم، مبتهلاً إليه أن يزيل حرج الشاعر من حب الجمال. وفى القصيدة يجعل وظيفة الشاعر متصلة بالله فكأنه موفد من الخالق رحمة إلى البشرية:

ما الشاعر الفنان فى كونه   إلا يد الرحمة من ربه[٣٠٠]

وفى مكان آخر يصف الشاعر مخاطباً الخالق:

بعثته طيراً خفوق الجناح   علـى جـنان ذات ظـل ومـاء
أرسلتَه فيها قبيل الصباح   وقلت غنِّ الأرض لحن السماء

فالشاعر مبعوث الله على الأرض يغنيها لحن السماء

وهو يقول فى قصيدة ثالثة:

أيها الشـــاعر اعتـمد قيثارك ... واعزف الآن منشداً أشعارك

واجعل الحب والجمال شعارك ... وادع ربًا دعا الوجـود وبارك

فزها وازدهى بميلاد شاعر(٣٠١)

وفيها يقرن (الله) بأجمل ما يحب مثل الشعر والحب والجمال.

كل هذا كان فى مرحلة «الصومعة»، فى «الملاح التائه». وما كادت هذه المرحلة تنتهى حتى لاح وكأن الشاعر قد فقد تديُّنه وإيمانه بالروحانية، فأصبح لا يضرع إلى الله وإنما يكاد يمس قدسيته بمثل الصورة الحسية الغليظة التى اختتم بها قصيدة «تاييس الجديدة»، حيث يخاطبه بقوله:

يا رب صنـــعك كلـه فـــتن ... أيــن الـفرار وكيـف مطـرحى

....

إنى عبـــدتك فى جنى شفـــة ... ويـــد ووجـه مشـــرق الوَضَـــح

ولو استطعت جعلت مسبحتى ... ثمر النهود وجلّ فى السبح(٣٠٢)

وسرعان ما بعد الشاعر– ولو ظاهريًا فقط– عن جوه الدينى الغنى السابق وأصبح مفتونًا بالوثنية الإغريقية التى فرضتها عليه ثقافته الغربية، ولا عيب فى ذلك إلا من حيث أنه جاء مصاحبًا للجو الحسى والبعد عن عوالم الروح، وإلا من حيث أن الشاعر بالغ فى الانغماس فيه إلى درجة أنه يقول:

رقص الجندول كالنجم الوضى ... فاشدُ ياملاح بالصوت الشجى

وترنـمْ بالنشـــيد الوثـــنى ... .(٣٠٣)

وكثرت فى شعره اصطلاحات «الميثولوجيا اليونانية» كما فى قوله:

لولا دخان التبغ خلتهمو ... أنصاف آلهة وأربابِ

وفى هذه القصيدة «حانة الشعراء» يذكر باكوس إله الخمر وفينوس ربة الجمال ويبدو مأخوذًا بكل ما هو غربى . ولعل خير صورة من هذا مسرحية (أرواح وأشباح) وقد رسم فيها حوارًا بين إله إغريقى (هرميس رسو ل الآلهة) وشخصيات أوروبية قديمة وشاعر لا جنسية له. وهى بكل ما فيها غير عربية الروح.

ولقد اتسعت هذه الروح الأوروبية فى مجموعات الشاعر بعد «الملاح التائه» وقلّ نصيب الجو العربى فكان يهدى قصائده إلى نساء من الغرب كما فى (الجندول) و(خمرة نهر الرين) و(الموسيقية العمياء) و(إلى راقصة) و(صفحات من حب) و (أندلسية) و (راكبة الدراجة) و(على حاجز السفينة) و(فلسفة وخيال) و(فى منزل فاغنر) وسواها. وأصبح يكثر من استعمال الأعلام الأوروبية وكلمات مثل (زهرة الجورجين) و(هاواى) و(الأرفسى). ومع أن هاواى جزيرة فى المحيط الهادى إلا أن على محمود طه أخذ الإعجاب بها عن الغربيين.

ومن صور طغيان الروح الغربية على شعره ديوانه (شرق وغرب)، وقد قدم الشرق على الغرب فى عنوانه وحسب.أما الديوان نفسه فإن القسم الأول منه مكرّس للغرب جميعًا. وسبب ذلك أن قصائد الغرب أفضل من الناحية الفنية من قصائد الشرق، فيها العاطفة والفكر والفلسفة والفن. أما قصائد الشرق فى النصف الثانى من الديوان فجلّها قصائد مناسبات سياسية مكتوبة بلغة تغلب عليها النثرية، وكأن الشرق لا يُلهم العواطف الحارة ولا الحب ولا الفلسفة ولا الموسيقى ولا الجمال، فكل ذلك وقف على الغرب دون الشرق.

٤- عناوين الدواوين

صاحب التطور من الصومعة إلى الشرفة الحمراء تساهلٌ وقع فيه الشاعر فى مسألة اختيار عناوين مجموعاته الشعرية التى تلت «الملاح التائه». أما «الملاح التائه» فهو عنوان أصيل فيه ابتكار ظاهر وفيه الدلالة على اتجاهات الشاعر وشعره على العموم، فهو رائد الحقيقة يلتمسها فى الكون كله ويخوض غمار الزمن بحثًا عنها، فالملاح التائه هو الشاعر الذى يمخر عباب البحر طلباً للأسرار المتنعة والعوالم المغيَّبة وراء الحجب. كما يشير هذا العنوان إلى حب الشاعر للطبيعة والخيال، وضيقه بعالم المجتمع وتعقيد المدنية.

ولكن أهم ما فى «الملاح التائه» من دلالة أنه يشير إلى ديوان ذى عقدة، ووجه ذلك أنه ما من ديوان ضعيف قط إلا كان عنوانه ضعيفًا مثله، وإنما يتاح العنوان العظيم فى حالة الديوان العظيم. لأن الديوان الذى يمتلك طابعًا عامًا يطبع أسلوبه وموضوعاته، هو وحده الذى يكون له عنوان أصيل متفرّد. وأما الدواوين التى لا طابع لها، وإنما تحتوى على متفرقات فى قضايا شتى لشؤون لا رابط بينها كشعر

المناسبات وقصائد الغزل التقليدى، فإن عناوينها تبقى عامة تدل على تهرب الشاعر من صياغة عنوان جامع لها يمثلها كلها ويشخِّص عقدة الديوان. ومثال هذه التسميات التائهة تلك التى أطلقها جميل صدقى الزهاوى على دواوينه كالأوشال والثمالة، فهى عناوين رمزية تشير إلى عمر الشاعر عند نظمه الدواوين ولا تدل على عقدة فنية فيها. ومن ذلك عنوان «هكذا أغنى» للشاعر محمود حسن إسماعيل فليس فيه أكثر من إشارة إلى الشعر الذى اعتاض عنه الشاعر بكلمة الغناء.

وعلى مثل هذا كانت عناوين على محمود طه التالية للملاح التائه. فماذا سمّى أول ديوان صدر له بعده؟ لقد سماه «ليالى الملاح التائه» وهو مجرد صدى للديوان الأول، وكأن الشاعر أدرك جمال العنوان الأول وأصالته فأراد أن يكرره على شكلٍ ما فى الديوان التالى. ومن ثم فإن «ليالى الملاح التائه» يشعر بضعفه لأنه ليس إلا ترداداً لعنوان سابق عظيم. يضاف إلى ذلك أن لفظة (ليالى) تزيد العنوان ضعفاً لأنها تشير إلى تلك الليالى غير العميقة التى وصفها الشاعر فى الجندول، وقد عرفنا من قبل صفتها حيث كان الشاعر متفرجاً فى الزحام لا فى صميم التجربة ومركز الحركة، وحيث غلب الغزل على العاطفة الكبيرة التى تضىء الحياة، وحيث نهضت الحواس فى مكان الإدراك الروحانى والمتعة القلبية. والحق أن هذه «الليالى» لا ينبغى أن تكون ليالى «الملاح التائه» ذلك الباحث عن الأسرار والحقائق العليا فى عالم المثل والجمال والخير.

وقد سمّى مجموعته الثالثة «زهر وخمر» فلم يوحِ به إلى القراء غير الصورة الحسية المحدودة، لأن الخمر تلقى ظلاً عامياً بما تدل عليه من السكر الحسى والغلظة والقبح، وهذا الظل العامى ينتقص من المعنى الروحى الكامن فى فكرة «الزهر» فيصبح هذا مصطنعًا بمجاورته للخمر. أما الزهر فلعله، حين يتجرد من الطبيعة التى يولد فيها ويعيش، من أكثر الأشياء صنعة وجموداً بسبب انعزاله عن الحياة الكبرى واكتسابه صفة الأشياء الميتة كما نلاحظ فى الورد المرصوص فى الأصص داخل غرف مفروشة فرشاً عامياً يخلو من الذوق والحياة. وإنما يجعل الزهر فى الشعر بما يضاف إليه من أوصاف ترفعه إلى معانيه الحية وتضعه فى غلاف من الشذى الروحى. وذلك ما لم يصنعه على محمود طه فى عنوانه المجمَّد «زهر وخمر»، ولعل ذلك كان أحد الأسباب التى جعلت الدكتور محمد مندور يستدل على أن هذا الديوان يمثل قمة «الأبيقورية» فى حياة على محمود طه.

على أن عنونة مجموعة ما بعنوان قصيدتين فيها ليس أمراً مقبولاً من الناحية الفنية، لأن العنوان يوحى إلى الذهن أنه يلخص الفكرة العامة فيه دون أن ينسخ جانباً واحداً منه. ومن ثم فإن قارئ «زهر وخمر» قد يظن أن فكرة الزهر والخمر تشخص جو الديوان فلا تدل على أكثر من أن علي محمود طه شاعر يبحث عن اللذة الحسية التي تكمن في منظر الزهر (الطبيعة) خلال حفلات الشراب (اللهو). وذلك – كما سبق أن ذكرنا – ليس صحيحًا لأن العنوان «زهر وخمر» مقتبس من القصيدتين «ميلاد زهرة» و«خمر الشاعر» وكلاهما من الشعر الروحي لأن الزهرة الوليدة ترمز إلى الجمال والطبيعة والحياة، وخمرة الشاعر ترمز إلى روحانية الشعر وارتباطه بأعماق النفس الحسّاسة المدركة القادرة على السمو إلى الغيب والأسرار العالية.

وأما المجموعة الرابعة «الشوق العائد» فإن عنوانها مقتبس من قصيدة فيها بهذا العنوان، لا تمثل الديوان كله ولا تشخِّص العرق العام فيه. وهذا– كما بيّنا– نقص فى أى عنوان لديوان. فما من ديوان عظيم إلا ويلهم الشاعر اسماً يمثله ويوازيه فى الروعة والأصالة.

التفسير النفسى لهذا التطور

ولا بد لهذه النقلة الكبيرة فى حياة الشاعر من تفسير يعلّلها ويلقى عليها الضوء. وفى شعره لمحات خافتة ذات دلالة، قد نستطيع اعتبارها مفاتيح يصح الارتكاز إليها فى التفسير والدراسة، وإنما يمنعنا عن ذلك ما نعرف من أن نصوص الشعر قد لا تدل دلالة علمية واضحة على حقائق الحياة، لما فى أسلوب الشعر من جنوح إلى الرمز والمبالغة والتلوين والخيال. ومن ثم فالناقد يحتاج إلى معرفة التفاصيل الوافية عن حياة الشاعر ونفسيته وآرائه قبل أن يثب إلى التفسيرات والتعليلات.

ومن الحق أن أقر هنا بأننى أحتفظ بتعليل شخصى لهذه النقلة فى حياة على محمود طه، أرتكز فيه إلى نصوص شعره وحدها، على عادتى فى هذه الدراسة وإنما أمتنع عن نشرها حرصًا على المنهج العلمى، ولعل الأيام أن تكشف صحة نظريتى وتعطينى الأدلة عليها. ومهما يكن من أمرٍ فلا بد لى الآن من أن أسكت عن الكلام المباح، ريثما تتوافر الوثائق من حياة الشاعر وخطاباته ومما يعرف عنه أصدقاؤه.

مختارات من شعر
على محمود طه

تتضمن هذه المختارات أكثر القصائد
التى درسناها فى هذا الكتاب وقد رأينا
أن نلحقها به تسهيلاً على القارئ الذى
يدرس شعرالشاعر

نازك

الأجنحة المحترقة

«استقبل الشاعر بهذه القصيدة جثتي البطلين حجاج ودوس من سلاح الجو المصرى يوم ٢٨ نوفمبر سنة ١٩٣٣ وقد احترقت بهما طائرتهما فى سماء فرنسا وهما فى طريقهما إلى الوطن».

أدَنا المزارُ وقـرّت العينان؟ ... وفرغتما من لهفةٍ وحنانِ؟
وهززتما بالشوق كفَّ مسلِّم ... وهفت إلى تقبيله الشفتانِ؟
وحلا العناقُ على اللقاء، و أومأتْ ... لكما الديار، فرفرف القلبان؟
وعلى الثغور الباسمات بشائرٌ ... وعلى الوجوه المشرقات أمانى؟
وعلى سماء النيل من سِمة الضحى ... وَضَحٌ، ومن ثغريكما وضحانِ؟
وعلى الضفاف الضاحكات مزاهرٌ ... وعلى السفين الراقصات أغانى؟
يومٌ تطلعت المنى لصباحه ... وتحدثت عنه بكل لسانِ!
وسرى التخيّل بالنفوس فهزها ... مرحُ الطروب، وغبطة النشوانِ
والأفق مربدّ الأديم، وأنتما ... فوق الرياح الهوج منطلقان
تتخايلان على السحاب برفرفٍ ... بلواء مصر مظللٍ مزدان
تتطلعان إلى السديم كأنما ... تتخيّران لها أعز مكانِ
وتحدِّثان النجم عن أوصافها ... والنجم مأخوذٌ بما تصفانِ
علّقتما بالناظرين خيالها ... شوقًا، وأجفان المنونِ روانى
هى خطرةٌ، أو نظرةٌ، ودرجتما ... فى جوف عاصفة من النيرانِ

طاش الزمام فلا السحاب مقاربٌ لكما ولا الجبل الأشمّ مدانى
وهوى الجناح فلا الرياح خوافقٌ فيه، ولا الأرواح طوعُ عنانِ
سَدّت طريقكما الحتوف وأنتما تتحرّقان هوًى إلى الأوطان
ومشى الردى بكما وتحت جناحه جسمان، بل قلبان محترقانِ!!

ياملهمىّ الشعر، هذا موقفٌ الشعر فيه فوق كل بيان
لوددت لو أنى عرضتُ بناته فى المهرجان نواثرَ الريحانِ
وعقدت من شعرى ومن ريحانها إكليل غارٍ أو نظيم جُثمان
أنا من يغنى بالمصارع فى العُلى ويشيد بالآلام والأحزان
ماذا وراء الدمع من أمنية أو ما وراء النوح من نشدان؟
أصبحتُ ذا القلب الحديد، وإن أكن فى الناس ذاك الشاعر الإنسانى
ووهبتُ قلبى للخطار، فللهوى شطرٌ، وللعلياء شطر ثانِ
وعشقت موت الخالدين، وعفت من عمرى حقارة كل يوم فانِ
لولا الضحايا الباذلون دماءهم طوت الوجودَ غيابةُ النسيانِ
هذا الدمُ الغالى الذى أرخصتمُ هو فى بناء المجد أولُ بانى
تبنون للوطن الحياة وهكذا تبنى الحياةَ مصارعُ الشجعانِ!

مثّلتما فى الموت وحدة أمة ذاقت من التفريق كل هوان
مسح الهلالُ دمَ الصليب وضمدت جرحَ الأهلة راحةُ الصلبانِ
إن كان فى ساح الردى لكليكما مثلٌ، ففى ساح الفدا مثلانِ!

عذراً «فرنسا» إن جزعت فإنه   قدرٌ، وما لك بالقضاء يدانِ
هزّتك بالروعات قبل مصابنا   أمم ملكن أعنَّة الطيران
واسيتِ مصر فما هوى نجم لها   إلا ومنك عليه صدرٌ حانى
حتّى سماء الفرقدين وقدّسى   من تربك الغالى أعزَّ مكانِ
فهنا دم روى ثراك، ههنا   قلبان تحت الصخر يختلجان
يا أمة الشهداء أنت بثكلهمْ   أدرى، وبالأحزان والأشجانِ
الغارُ أحقر أن يكلل هامهمْ   ورؤوسهم أغلى من التيجانِ
لغد صبرنا للزمان، وفى غد   نعفو ونغفر للزمان الجانى
ونمدّ للأيام كف مصافحٍ   يجزى المسىء إليه بالإحسانِ
وندلُّ فوق النيّرات بموكب   فيه الحجى والبأس يلتقيانِ
ونهزُّ أجنحة الحياة ونعتلى   بخفافهنّ مناكب العقبانِ
وننص راية مصر، أني تشتهى   مصر، ويرضاه لها الهرمان
أقبِلْ سلاح الجو، إن عيوننا   للقاك لم يغمض لها جفنان
أقبل سلاح الجو، إن قلوبنا   كادت تطير إليك بالخفقانِ
رفرفْ على البلد الأمين وحيِّه   وانزل إلى الوادى، وطر بأمان
كن للسلام وقاءه، ولواءه،   وشعاعه الهادى على الأزمان
وإذا دعتك الحادثات فلبّها   بحمية المستقتل المتفانى

ليضنّ بالأعمار كل معاجزٍ   وليخش حرب الدهر كل جبانِ
ليثُر على القضبان كل معذبٍ   وليحطم الأصفاد كل معانى
هذا الزمان الحر ما لشعوبه   صبر على الأصفاد والقضبانِ

لكُمُ الغـد المرجـو فـتـيـانَ الحـمى		واليـــوم يومـكم العظـيم الشـــان
لا تـثنيـنّكم المنـايـا، إنهـــــا		ســـر البـــقـــاء وسنة الـعـــمـــرانِ
كـونوا مـن الفـادين إن عَـزّ الفـدا		كم فى الفـداء مـن الخلود مـعـانى
ولئن حُـرمتم من متـاعِ شـبابكم		إن النـعـــيـم يُنال بـالحـــرمـــانِ
لـيكن لـكـم فـى كـل أفقٍ طـائـرٌ		لـيكـن لـكم فـى كـل أرض بانـى
وليسـتـخفـنّ البـحـر من أسطولكم		علـم كنجـم المدلـج الحـــيـــرانِ
سـيروا بهـدى الأحمرين ومهّـدوا		بهـــمـا ســـبـــيل المجـد والسلطانِ
لم تبـصـر الأمم الحـيـاة على سنىً		كـالنار فى شـفـق الدمـاء القـانى!

أغنية الجندول
فى مهرجان ڤينيسيا

تغريدة الموسيقار الأستاذ محمد عبدالوهاب

أين من عينيَّ هاتيك المجالى ياعروسَ البحر، يا حلم الخيالِ
أين عشّاقك سُمّار الليالى أين من واديك، يا مهد الجمالِ
موكبُ الغيد وعيد الكرنفال وسُرَى الجندول في عرض القنالِ

بين كأس يتشهّى الكرم خمرهْ
وحبيب يتمنّى الكأس ثغرهْ
التقت عينى به أول مره
فعرفت الحب من أول نظرهْ

أين من عينيَّ هاتيك المجالى ياعروس البحر، يا حلم الخيال
مرّ بى مستضحكًا فى قرب ساقى يمزج الراح بأقداحٍ رقاقِ
قد قصدناه على غير اتفاقِ فنظرنا، وابتسمنا للتلاقى

وهو يستهدى على المفرق زهرهْ
ويسوِّى بيد الفتنة شعره
حين مسَّت شفتى أول قطرهْ
خلته ذوّب فى كأسى عطره

أين من عينىّ هاتيك المجالى ... ياعروس البحر، يا حلم الخيالِ
ذهبىّ الشعر، شرقى السماتِ ... مرحُ الأعطاف، حلو اللفتاتِ
كلما قلت له: خذ. قال: هاتِ ... يا حبيب الروح، يا أنس الحياةِ

أنا من ضيَّع فى الأوهام عمرهْ
نسى التاريخ أو أُنسى ذكره
غير يومٍ لم يعد يذكر غيره
يوم أن قابلته أول مرَّهْ

أين من عينىّ هاتيك المجالى ... ياعروس البحر، يا حلم الخيال
قال: من أين؟ وأصغى، ورنا ... قلتُ: من مصر، غريبٌ ههنا
قال: إن كنت غريبًا فأنا ... لم تكن فينيسيا لى موطنا

أين منى الآن أحلامُ البحيرهْ
وسماءٌ كست الشطآن نضره
منزلى منها على قمة صخره
ذات عين من معين الماء ثرهْ

أين من عينىّ هاتيك المجالى ... ياعروس البحر، يا حلم الخيال
قلت، والنشوةُ تسرى فى لسانى: ... هاجت الذكرى، فأين الهرمانِ؟
أين وادى السحر صدّاح المغانى؟ ... أين ماءُ النيل؟ أين الضفتانِ؟

آه، لو كنت معي نختال عبرهْ
بشراعٍ تسبح الأنجم إثره
حيث يروى الموج فى أرخم نبرهْ
حُلم ليل من ليالى كليوبتره

أين من عينيّ هاتيك المجالى ياعروسَ البحر، يا حلم الخيالِ
أيها الملاح، قف بين الجسور فتنة الدنيا، وأحلام الدهورِ
صفّق الموج لولدانٍ وحور يغرقون الليل فى ينبوع نور

ما ترى الأغيدَ وضّاء الأسرهْ؟
دق بالساق وقد أسلم صدره
لمحبٍ لف بالساعد خصرهْ؟
ليت هذا الليل لا يطلع فجره!

أين من عينيّ هاتيك المجالى ياعروسَ البحرِ، يا حلمَ الخيالِ
رقص الجندول كالنجم الوضيّ فاشدُ، يا ملاح، بالصوت الشجيّ
وترنمّ بالنشيد الوثنيّ هذه الليلة حلم العبقرى

شاعت الفرحة فيها والمسرّهْ
وجلا الحبّ على العشاق سِرّهْ
يمنة مل بى، على الماء، ويسره
إن للجندول تحت الليل سحره

أين، يا فـينيـسـيـا، تلك المجـالى؟ أين عــشـاقك سُـمّـار الليـالى؟

أين من عــينىّ أطيـاف الجــمـال؟ مـوكب الغـيـد وعـيـد الكرنـالِ؟

يا عروس البـحر، يا حلم الخـيال!!

أغنيّة ريفية

إذا داعبَ الماء ظل الشـجـرْ … وغـازلت السحبُ ضوء القمرْ
ورددت الطيـر أنفـاسَـهـا … خـوافق بين الندى والزّهَـرْ
وناحت مطوقـةٌ بالهـوى … تُناجى الهديل وتشكو القَـدَرْ
ومـرّ على النهر ثغـرُ النسيم … يقبّلُ كل شـراع عَـبَـرْ
وأطلعت الأرض من ليلهـا … مـفـاتن مـختلفـات الصور
هنالك صفـصافة فى الدجى … كـأن الظلام بهـا مـا شـعرْ
أخـذتُ مكانى فى ظلّهـا … شـريد الفؤاد كـئيب النظر
أمـر بعـينى خلال السمـاء … وأُطرق مـستغـرقًا فى الفكر
أطالع وجـهك تحت النخيل … وأسـمع صـوتك عند النهَـر
إلى أن يملّ الدجى وحشتى … وتشكو الكآبةُ منى الضجرْ
وتعجب من حيرتى الكائنات … وتشفق منى نجوم السحَرْ
فـأمضى لأرجع مستشرفًا … لقـاءك فى الموعد المنتظرْ!!

إلى الطبيعة المصرية

خواطر حزينة

لم أنتِ، أيتها الطبيعةُ، كالحزينةِ في بلادي؟
لولا أغاريد ترسَّل بين شادية وشادي
وخيال ثورٍ حول ساقيةٍ يُراوح أو يغادي
وقطيع ضأنٍ في المروج الخضر يضرب بالهوادي
لحسبتُ أنَكِ جنةٌ مهجورةٌ من عهد عاد
هجروك، لا كنت العقيم ولست منجبة القتادِ
عجبًا وماؤك دافق ونجوم أرضك في اتقاد
حُسن يروع طرازه ويُمل في نسقٍ معاد
أرنو إليه ولا أحس بفرحة لك في فؤادي
حسناء، ساذجة الملامح، في إطار من سوادِ
دِمَنٌ يقال لها قرى غرقى أباطح أو وهادِ
الطين فيها واليراع أساس ركنٍ أو عمادِ
يأوي لها قومٌ يقال لهم جبابرة الجلاد
وهمو ضعافٌ أوثروا بشقائهم بين العباد
ألمكثرون الزاد لم يتمتعوا لوفير زاد
لهمو الغراس ورعيه، ولغيرهم ثمرُ الحصادِ
لو كنتِ في الغرب الصناعي لكنت قبلة كل وادي

وافتنَّ فـيك الفن بـالروح المحـرك للجـمـاد
وتفـجّـر المرح الحبـيس بكل ناحـيـة ووادى
ولقلتُ أبتـدر الشـداة غـداة فـجـر أو تنادى
هذى الروائع فيك لم تخلق لغيرك، يا بلادى!

التمثال

قصة الأمل الإنسانى فى أربعة فصول

الإنسان صانع الأمل، ينحت تمثاله من قلبه وروحه، ولا يزال عاكفًا عليه يبدع فى تصويره وصقله متخيِّلا فيه الحياة ومرحها وجمالها، ولكن الزمن يمضى ولا يزال تمثاله طينًا جامدًا وحجرًا أصم، حتى تخمد وقدة الشباب فى دم الصانع الطامح وتشعره السنون بالعجز والضعف فيفزع إلى معبد أحلامه هاتفًا بتمثاله، ولكن التمثال لا يتحرك، ولكن الحلم الجميل لا يتحقق، وهكذا تجتاح الليالى ذلك المعبد وتعصف بالتمثال فيهوى حطامًا، وهنا يصرخ اليأس ويمضى القدر فى عمله.

أقبلَ الليلُ، واتخذتُ طريقى لكَ، والنجم مونسى، ورفيقى
وتوارى النهار خلف ستار شفقىّ، من الغمام، رقيقِ
مَدَّ طير المساء فيه جناحًا كشراعٍ فى لجة من عقيقِ
هو مثلى، حيرانُ، يضرب فى الليـل، ويجتاز، كل وادٍ سحيقِ
عاد من رحلة الحياة كما عد تُ، وكلٌ لوكره فى طريقِ!!
أيهذا التمثال هأنذا جئـتُ لألقاكَ فى السكون العميقِ
حاملاً من غرائب البر، والبحـر، ومن كل محدَث وعريقِ
ذاك صيدى الذى أعود به لـيـلاً، وأمضى إليه عند الشروقِ
جئت أُلقى به على قدميك الآن فى لهفة الغريب المشوق
عاقدًا منه حول رأسك تاجًا ووشاحًا لقدِّك المشوقِ!

صــــورةٌ أنت من بـدائع شــتى — ومــثـــال من كـل فن رشـــيقِ
بيـــدى هذه جَــبلْتـكُ، من قلبـــ — ـــى، ومن رونـق الشبـاب الأنيقِ
كلمــا شـمتُ بارقًـا من جـمـال — طرتُ فـى إثـره أشـق طريـقـى
شَهِد النجم، كم أخذت من الروعـ — ـة عنهُ، ومن صـفـاء البـريقِ
شـهـد الطير، كم سكبتُ أغـانيـ — ـهِ على مسمعيكَ سكبَ الرّحيقِ
شـهـد الكرم، كـم عـصـرت جناه — ومــلأت الكـؤوس مـن إبريـقى
شـهـد البر، مـا تركت مـن الغـ — ـار على معطف الربيع الوريقِ
شـهـد البـحـر، لم أدع فـيـه من در — جـــدير بمفــرقـيـك، خليق
ولقـد حـيَّـر الطبـيـعـة إسـراً — ئى لهــــا كـل لـيـلـة وطروقى
واقـتحـامى الضحى عليها كـراعٍ — أسـيـوى، أو صـائدٍ إفـريـقى
أو إلـه مـــجـنـح يتــــراءى — فى أسـاطيـر شـاعـر إغـريقى
قلت: لا تـعـجـبى، فـمـا أنا إلا — شـبح لج فـى الخـفـاء الوثـيقِ
أنا، يـا أم، صـانع الأمل الـضـا — حك فى صـورة الـغـد المرمـوقِ
صـغـتـه صوغ خـالقٍ يعشق الــ — ـفن ويسـمـو لكل مـعـنىً دقـيقِ
وتنـظّرتُه حـيـاة، فـأعـيـــ — ـانى دبيب الحيـاة فى مـخلوقِ!!
كل يـوم أقـول: فى الـغـد، لـكن — لست ألقـاه فى غـد بـالمفـيقِ
ضـاع عـمـرى، وما بـلغت طريقى — وشكا القـلب من عـذابٍ وضـيقِ

مـعبـدى! معبدى! دجـا الليل إلا — رعشة الضوء فـى السراجِ الخفوقِ
زأرتْ حـولـك العـواصـفُ لما — قـهـقـه الرعـد لالتـمـاع البروق
لطمتْ فـى الدجى نوافـذك الصم — ودقـتْ بكـل سـيـل دفــوقِ

يا لتمثالى الجميل، احتواه		سارب الماء كالشهيد الغريقِ
لم أعد ذلك القوى، فاحميـ		ـه من الويل والبلاء المحيقِ
ليلتى! ليلتى! جنيتِ من الآ		ثام حتى حملت ما لم تطيقى
فاطرب ى واشربى صبابة كأسٍ		خمرها سال من صميم عروقى!

مرّ نور الضحى على آدمىٍّ		مطرق فى اختلاجه المصعوقِ
فى يديه حطامة الأمل الذا		هب فى ميعة الصبا المومَوقِ
واجمًا أطبق الأسى شفتيه		غير صوتٍ عبر الحياة طليق
صاح بالشمس: لا يُرعك عذابى		فاسكبى النَّار فى دمى، وأريقى
نارك المشتهاة أندى على القلـ		ـبِ وأحنى من الفؤاد الشفيقِ
فخذى الجسم حفنةً من رماد		وخذى الروح شعلةً من حريقِ
جُن قلبى فما يرى دمه القـ		ـانى على خنجرِ القضاء الرقيقِ!

اللّه والشّاعر

سموتُ مستقبلا وجهك الكريم فقالت لى الطبيعة:
سر فى طريقك، ما أنبه شأنك. إنه رآك..
لامرتين

لا تفزعى، يا أرض، لا تفرقى
من شبحٍ تحت الدجى عابرِ
ما هو إلا آدمىٌ شقى
سمّوه بين الناس بالشاعرِ

حنانك الآن، فلا تنكرى
سبيله فى ليلك العابسِ
ولا تضلّيه، ولا تنفرى
من ذلك المستصرخ البائسِ

مُدّى لعينيه الرحاب الفساحْ
ورقرقى الأضواء فى جفنه
وأمسكى، يا أرض، عصف الرياحْ
والراعد المنصبّ فى أذنهِ

أتسمعين الآن في صوته
تهدّج الأنّات من قلبه؟
وتقرأين الآن في صمته
تمرّد الروح على ربه؟

في وقفة الذاهل ألقى عصاه
مولّي الجبهة شطر الفضاءْ
كأنما يرقى الدُّجى ناظراه
ليستشفا ما وراء السماءْ

يسقطُ ضوء البرق في لمحه
على جبينٍ بارد شاحبِ
ويستثير البرد في لفحه
ناراً تلظّى من فمٍ ناضبِ

أنتِ له، يا أرض، أم رؤوم
فأشهدي الكون على شقوتهْ
ورددي شكواه بين النجوم
فهو ابنك الإنسان في حيرته

مــــا هــو إلا صـــــوتـك المرسـلُ
وروحك المســتــبــعــد المرهقُ
قـــــد آده الدهـر بمـا يـحـــمـلُ
فـــجــــاء عـن آلامــــه ينطـقُ

طغـى الأسى الـداوى على صــــوتهِ
يا لـلـصـــــدى من قـلبـــه الـنـاطقِ
مــضى يبثُّ الـدهر فى خــفــتــه
شـكـايـة الخـلـق إلـى الخـــــالقِ

لا تَعْـــذُنى، يـاربِّ، فى مــحنتى
مـــــا أنـا إلا آدمىٌ شــــقـى
طـردتــنـى بــالأمـس مــن جـنّـتـى
فــاغــفــر لهــذا الغــاضـب المحنقِ

حـنـانك الـلـهـم، لا تغـــضـبِ
أنت الجـمـيل الصـفح، جـم الحنانْ
مـــــا كـنتُ فـى شكواى بـالمذنـب
ومنـك، يارب، أخــــذتُ الأمــانْ

مــــا أنا بالـزارى ولا الحـــاقـــد
لكنـنى الشـاكـى شـقـاء البـشـرْ
أفنيـت عــمـرى فى الأسـى الخـالد
فـجـئـت أسـتـوحـيك لطف الـقـدرْ

تمــرّدت روحـى عــلـى هــيـكـلـى
وهـيكل الجـــسم كـــمــــا تعلمُ
ذاك الضـــعـــيف الرأى لـم يفـعل
إلا بمـا يـوحـى إلـيـــــــه الـدمُ

يعــرُق حـد السـيف من لحـمـه
ويحـطم الـصـــفـــوان بنيـــانَهُ
وينـخـــر الجـــرثوم فى عـظمــه
ومـنه يـنمـى الـقــــبـــــر ديدانَهُ

مــــا هو إلا كـــومــــةٌ من هبـــاءْ
تمحـقـه اللمـسة مـن غـضـبـتكْ
فكيـف يثنى الـروح عـمـا تـشـاء؟
وكـيـف يقــوى، وهى من قــدرتكْ؟

روحك فى روحى تبثُّ الحـيــاه
نزلتُ دنيـاىَ على فـجــرها
فـإن جـفـاها ذات يومٍ سناه
لاذت بليل الموت فى قبـرها

ومثلما قدّرت صوّرتها
فروحك الصوت وروحى الصدى
طبيعة فى الخلق ركبتها
ومـا أرى لى فى بناها يدا!

لكنما روحك من جوهر
صافٍ، وروحى ماصفت جوهرا
أو لا؟ فما للخير لم يثمر
فيها؟ وما للشر قد أثمرا؟!

تقول روحى إنها ملهَمه
فهى لما قدّرتُه متبعه
مقودة، فى سيرها، مرغمه
وإن تراءت حرةً طيعه

قـيّـدتهـا بالجـسـم فى عـالم
تضج بـالشـهـوة فـيـه الجسـومْ
كـلاهـمـا فى حـبـه الآثم
لـم يـصـح مـن سكـراه وهـو الملـوم

تُبـدى به الأجسـام سـحـر الحـيـاه
فى مـعـرض يـجلو غـريب الـفنون
نواعس الأجفـان حو(٣٠٤) الشـفـاه
شـديدة الإغـراء شـتـى الفـنـون!

ولـم أكن أول مُـغَـرى بما
أغـرت بـه حـواء أو آدمـا
إرثٌ تمشّـى فى دمـى منهـمـا
مـيـراثـه ينـتـظم الـعـالما

فـأنت قـدرتَ علىّ الـشـقـاء
من حـيثِ قـدرت على النعـيم
ومـا أرى!! هـل فى غـدٍ لـى ثواء
بالخلـد؟ أم مـثـواى نار الجـحـيم؟

مــــا أثمتْ روحـي، ولا أجـــرمتْ
ولا طغى جــسمي، ولا اســتـهـتـرا
عـناصــــــر الروح بمـا ألــهـــمت
أوحت إلى الجـسم، فـمـا قـصّــرا

كـــلاهـمــا لم يـعـــد تصـــو يره
مـــا كــــان إلا مـــثلمـــا كُـــوِّنا
كم حـــاولا بــالأمس تغـــيـــيـــره
فـــاســـتكبـــر الطبع، ومــا أذعـنا

أمنـذري أنت بيـــوم الحـــســـابْ؟
ولائمـي أنت عـلـى مــــا جـــرى؟
رحـمـاك! مـا يرضـيك هذا العـذاب
لـطيّـعٍ لـم يعصِ مــــا قُــــدِّرا

مــــاكنت إلا مـــثلمـــا ركِّـــبت
غــرائزي، مــا شــئتَ لا مــا أشــاء
فلتــجــزها اليــوم بما قـــدمت
وإن تـكـن مما جنتــــــه بَـراءْ

وفـــيـم تُجـــزى، وهـى لم تـأثم؟
ألست أنت الـصـــائـغ الطـابعـــا؟
ألم تـــسِـمْـــهـــا قـــبل بـالميـــسم؟
ألم تـصُغ قـــالبـــهـــا الرائعـــا؟؟

ألم تصـــغُـــهـــا عنـصـــراً عنصـــرا؟
من أيـن؟ مـــا علمي؟ وأنت العليم
جـــبلتـــهـــا يوم جـــبلت الثـــرى
من عـالم الذ ر(٣٠٥) ودنـيـا السـديم

الخـــيـــرُ والـشـــر بهـــا تـوأمـــان
والحب والشـــهـوة فـى طبـــعـــهـــا
حـــواء والشـــيطـان لا يبـــرحـــان
يســـاقطان السـحر في ســمـعـــهـــا

تشـككـتْ نفـســي بما تـنتـــهـى
إليـــه دنـيـــاها ومـــاذا يكون
مـــضت فـــمـــا آبت بما تـشـتـــهى
من حَـــيْـــرة الفكـر وهجس الظـنون

رأت أسـارى فى قـيـود ثقـال
بين يدىْ ذى مـرّة يبسـمـون
يسـوقـهم فى فلوات الـليـال
فى بطش جبـارين لا يـرحـمـون

إن ضجَّ فى الأغـلال منهم طليحْ
أخـرسـه السـوط الذى يرهفُ
وإن هوى للأرض منهم جـريـح
أنهـضـه فى قـيـده يرسفُ

يا ويحـهم مـا عـرفـوا موئلا
من قسـوة الدهر وجور القضـاءْ
يا أرض، مـا كنت لنا منزلا
مـا أنت إلا موبق(٣٠٦) الأبرياءْ

أفى سبـيل العـيش هذا الصـراع
أم فى سـبـيل الخلد والآخـرَه؟
وهؤلاء البـائسـون الجـيـاعْ
تطحنهم تلك الرحى الدائره؟؟

ما ذنب هذا العالم الثائرِ؟
إن حاول الإفلات من آسره؟
ما كان في ميلاده الغابر
أسعد حالاً منه في حاضره

ما كان لو لم تنزُ آلامه
بالماجن الروح ولا الهائمِ
ولو جرت بالصفو أيامُهُ
ما كان بالزاري ولا الناقم

رأى بعينيه المصير الرهيبْ
وكيف غال الناس من قبلهِ
وكل يوم للمنايا عصيب
يسوقهم للموت من حولهِ

فحقّر الدنيا وأزرى بها
وقال: مالي أنكر الواقعا؟
فلتسعد النفسُ بأنخابِها
من قبل أن تلقى الغد الرائعا

أيصبح الإنسان هذا الرميم؟
والجيفة الملقاة نهب الترابْ؟
أيستحيلُ الكون هذا الهشيم
والظلمة الجاثم فيها الخرابْ؟

لمن، إذن، تبدع تلك العقول؟
أفى الردى تدرك ما فاتها؟؟
أم فى غدٍ تشوى بتلك الطلول
ويسحق الدهر يواقيتها؟؟

واأسفا للعالم البائد
ليس له مما يرى مهربَ
على رنين المنجل الحاصد
مضى يغنى... وهو لا يطربَ

فدعه ينسى بعض ما حُمِّلا
من نكد الدنيا وضنك الحياه
وأوله العطف الذى أمّلا
فإنه أولى بعطف الإله

مــــا هى إلا لحظاتٌ قـــصـــارْ
تمـر مـــثـل الومـض فى عـــينـهِ
فـــإن مـــضى الليـل وجـــاء النــهـــار
عـــاوده الخـــالــد من حـــزنـهِ

ومـــا أتى الغـىَّ ليـــعـــصى الإله
يومًـــا، ولا كـــان بـه مـــغـــرمـــا
لكـن لينسـى شـــقــوات الحـــيـــاه
وســرهـا المسـتـــغلق المبـهـــمـــا

يا لـلشـــقىِّ الـقلب كـم ســامــه
توهـم النـعـــمـــة مـــا لا يطيقْ
يـريـد أن يـقـنـع أوهـامـــــــه
بـأنــه ذاك الخـــلـىّ الـطـلـــيـقْ

هـأنــذا أرفـع آلامـــــــــهُ
إلى ســـمـــاء المنقـــذ الأعـظمِ
أنـا الذى تُـرسـلُ أنـغـــامـــه
قـــيـــثـــارة الـقلـب، وناىُ الـفمِ

من عــــبــراتى صــــغتُ هذا المقــالْ
ومـن لهـــــيـب الـروح هذا الـقلـمْ
مــلأت مـنه صــفــحــات الليـــال
فــبـضُـــمـِّنَتْ كل مـــعـــانـى الألمْ

أنـا الذى قـــــدّستَ أحـــــزانـه
الشـــاعــرُ البــاكى شـقـاء البـشــر
فــجــرّتَ بـالرحـــمـــة ألحـــانه
فــامــلأ بـهــا، يارب، قلـب القــدرْ

مــــا الشـــاعـــر الـفنان فـى كـــونه
إلا يـد الرحـــــمـــــة مـن ربـه
مــــعـــزّى العـــالم فـى حـــزنه
وحــــــامـل الآلام عن قـلبــــه

عــــزاؤه شـــــعــــرٌ به أهــزج
فى نغـم مـسـتــعــذب ســاحـرِ
مــــا يحــزن الـعــالـم أو يبـــهج
إلا علـى قـــيـــثـــارة الـشــاعــرِ

يارب، مـا أشـقـيـتـى فى الوجـود
إلا بـقـلـبى: لـيـتــه لـم يـكـنْ
فـى المثل الأعـلـى وحب الخـلـود
حـمّـلـتـه الـعـبء الـذى لم يـهنْ

خلقـتـه قلبًـا رقـيـق الشـغـاف
يهـيم بـالنور ويـهـوى الجـمـالْ
حلّـت له الـنجـوى ولـذَّ الطـواف
بعـالم الحـسن و دنيـا الخـيـالْ

بعـثـتـه طيـراً خـفـوق الجناح
عـلـى جـنـان ذات ظـلٍ ومـاء
أطلقـتـه فيـهـا قـبـيل الصـبـاح
وقلـتَ: غنِّ الأرض لحن السـمـاء

فـهـام فـى آفـاقـهـا الـواسـعـه
النـور يهـفـو حـوله والـندى
مـصـفـقًـا للضـحـوة السـاطعـه
ومنشـداً مـا شـاء أن ينشـدا

إن جـــاء صـــيف أو تجـلّى ربـيع
حــيّـــاه منـه عـبــقــرى الغـناءْ
وكم خـــريف فى نـشـيــد بـديع
تظـل ترو يـه ليـــالى الـشـــتـــاءْ

قـــيــثــارةٌ تصـــدر فـى فنهـــا
عن عـــالم الســحر ودنيـا الخـفـاءْ
علـى الصـــدى الحـــائر مـن لحنهـــا
يسـتيـقـظ الفـجـر ويـغـفـو المسـاء

مــشت عـلى الأمــواج أنغـــامــهـا
والأرض فـــيـــد الـنشـــوة المسكِره
كـــأنما ترقـص أحـــلامـــهـــا
فى لـيلة شـــرقـيـــة مـــقـمـــره!

مـن قـلبـــــه أسـلست أوتـارَهـا
فـــقلبـــه يخـــفق فـى كـــفـــهِ
يشـــدو فـتـملى النفـس أسـرارَها
علـيـــه، فـــهى اللحـن من عـــزفـــهِ

ذات صـــبـــاحٍ طـار لا يمـــهلُ
والأرض سكرى من عـبيـر الزهورْ
علـى حـــصـــاها رنَّمَ الجــدول
وفى روابيــــهــا تـغنى الـطيـــورْ

مـــا كـــان يـدرى قـــبل أن ينظرا
مـــا خـــبــأتـه النظرة العـــاجلهْ
مـــا أبـدع الحلم الـذى صـــورا
لو لـم تشــبـــه اليــقـظة القـــاتـلهْ

مـــر بنهـــرٍ دافق سـلـســبـيل
تهـفـو القمـارى(٣٠٧) حـوله شـاديهْ
فى ضـفـتـيـه باسـقـات النخـيل
ترعى الـشـيـاه تحـتـهـا ثـاغـيـهْ

فـــهـــاجت الـنظرة مما رأى
فى قـلبـه الســـحـــر وفى عـــينهِ
الكـون يبـــدو وادعًـــا هانئـــا
كـــأنه الـفـــــردوس فـى أمنـهِ

فظل فى التفكير مستغرقا
من فتنة الدنيا ومن سحرها
ما كان إلا ريثما حدّقا
حتى جلت دنياه عن سرها

رأى بعينيه الذى لم يرهْ
الذئبَ، والشاة، وحرب البقاءْ
ما عرف القتل ولا أبصره
ولا رأى من قبل لون الدماءْ

ما هى إلا صرخات الفزع
وصيحة المقتول والقاتلِ
قد انقضى الأمر كأن لم يقع
وضاع صوت الحق فى الباطلِ

وبعد ساعات يولّى النهار
ويقبل الليل، وما يعلمُ
سيلبث السر وراء الستار
ويختفى الشلو ويُمحى الدمُ

فـــــروّع الـشــــاعــــــرُ مما ر آه
وهام فـي الأرض على وجـــهــــــه
أين ترى، يـا أرض، يلقى عــصـاه؟
وأي وادٍ ضل في تـيـــــهــــــه؟

حـــتى إذا شــارف ظل الشــجـــر
فـي روضـــــــة غـنَّـاء ريّـا الأديـم
قــد ضـــحكت للنور فـيــهـا الزهر
وصــفــقــت أوراقــهـــا للنســيم

اخـــتـــار في الظل لـه مـقــعـــدا
فـي ربوة فـــاتـنة ســـــاحــــرةْ
أذاب فــيـهـا الـشـفق الـعـسـجـدا
وناســمــتــهــا النـفـحـة العــاطرةْ

بينـا يملي الـعـين مـن ســحــــرها
إذ أبصـــر الصـل(٣٠٨) بهـــا مطرقـــا
قــد انـتـحى الأطـيــار في وكــــرها
فـــســـامــهـــا مـن نابه مـــوبقـــا

هل سمعت أذناك قصف الرعود
في صَخَبِ البحر وعصف الرياح؟
هل أبصرت عيناك ركض الجنود
في فزع الموت وهول الكفاح؟

إن كنتَ لم تبصر ولم تسمعِ
فقف إلى ميدانها الأعظمِ
ما بين ميلادك والمصرعِ
ما بين نابي ذلك الأرقمِ!

جريمة الغدر وسفك الدمِ
جريمة لم يخل منها مكان
يا لجنةٍ كلٌ إليها ظمي
قد جاز طوفانك شُم القنان!

من علّم الوحش الأذى والقتال؟
من بث فيه الشر أو ألهمه؟
من علم الثعبان هذا الختال؟
والحيوان الغدر من عَلَّمه؟

يا أرض، هـذا الوحـى من عــالمك
ألماء والطين بـه يشـــهــدانْ
جنـيت، يـا أرض، علـى آدمك
إذ سُـمـتِـه بالأمس هجـر الجنانْ

يا ضلة الشــاعـر، أين النجـــاه
وأ يـــن، أيـــن المـــنـــزل الآمـــنُ؟
أكل وادٍ طرقـــتـــه خـطـاه
طـالـعـــه مـنـه الـردى الكـامـنُ؟

حــتى إذا ضـاقـت عليــه السُبُلْ
وعـــزّ فى الأرض عليــه المقــامْ
أوى إلى كــهـفٍ بســفـح الجـبل
عـســاه يقــضى ليله فى ســلامْ

مــا كــان إلا حلـمًـا كــاذبا
أفــاق مـنه مـــسـتطيـر الجنان
ألبـحـر يـرغى تحـتـه صـاخـبـا
والشـــهب نار، والـدياجى دخــان

الأرض من أقطارها راجفه
كأنما طاف عليها المنون
تضجّ في أرجائها العاصفه
كأنما الناس بها يُحشرون

ثم استقر العالم الثائرُ
وأقبل النور وولّى الظلامْ
واعجبا مما يرى الشاعر
كأنما أمسى بوادي الحِمامْ

بدت له الأرض كقبرٍ عفا
إلا بقايا رمة أو حَجرْ
قد أصبح القاع بها صفصفا
فما عليها من حياةٍ أثر

مررت بالبلدان مستعبرا
أبكي الحضاراتِ وأرثي الفنونْ
أنقاضُها تملأ وجه الثرى
وكنّ بالأمس مثار الفتونْ

أتى علـى اليـــابس والأخـضــرِ
الموجُ، والـنوءُ، وســيـلُ الحــمم
يا رحـــمـــةَ الـله اهبـطى وانـظرى
مــا حــصـد الموتُ ودك الـعــدم!!

أيسـتــحقُ الناس هذا الـعــقـابْ؟
أم حــانت السـاعـة من نقـمــتك؟
مــا احتـملوا، يارب، هذا العــذاب
إلا رجــاء الغــوث من رحـمــتك؟

أمــا ترى منفــرجــات الشــفـــاه
عن آخـر الصـيـحـات من رعـبـهـا؟
مـا زال فـيـهـا من مــعـانى الحــيـاه
إيـمــــاءة الشكـوى إلى ربـهـــا

وهذه الأعـــيـن نهـبَ العــفـــاء
فـى رقــــدة الموت كــــأن لـم تنـمْ
مــحــدقــاتٌ فى نـواحى السـمــاء
تُشـــهـــدهـا هذا الأسى والألمْ

وهذه الأيدى تحوط الصدور
كأنها فى موقفٍ للصلاه
لم تنس فى نزع الحياة الغرور
ضراعةً ترسمها للإله

ما عرفوا فى صعقات الردى
إلاّك من غوث ومن منجدِ
ولا سرى فى الأرض منهم صدى
إلا ودوّى باسمك الأمجدِ

أعبرةٌ تذكرها كل حين
للعالم الذاكر إما نسى؟
أم ضرباتٍ قاسياتٍ تُلين
بهن قلب الفظ والأشرسِ؟

أم موجة الطهر التى نغسل
مآثم الكون وتمحو أذاه
يارب، ضقنا بالذى نحمل
فحسبنا آلامنا فى الحياه

ألـم تطـهِّـــرْ ذلـك الـعـــالما
من كل عـاصٍ أو غـوِىّ جـمـوح؟
مــا غـــادر المـوج به قـــائـمـــا
يوم احـتـوى الأعـلام طوفـان نوح

إذن فـمـــا للنـاس ضلوا الهـدى؟
وأخطأوا الـيـوم سـبـيـل الرشـاد؟
لعـل نوحًـــا أخطأ المقــصـــدا
فـأغــرق الخـيـر ونجَّى الفـســاد

يـا ليـــتـــه لما دعـــا بـابنـه
وحـالـت الأمـواج أن يســمـعـا
لـج عليـــه القـلـب في حـــزنـه
فـلم يـر الجـــوديّ لما دعـــا

يا أرض ولـى عـــهـــد نوح وزال
فـــمـن لك الـيـــوم بطوفــانه؟
مــسكينـة تطوين بحــر الليـالِ
قـــد عـــزك المرسى بشطآنِه

إلام تطوين عباب السنين
شوقًا إلى فردوسك الضائع؟
غُررت، يا أرض بما تحلمين
فاستيقظى من حلمك الخادع

وابقى كما أنت على موجه
تمزق الأنواء منك الشراع
يقذفك التيار فى لجِّه
عشواء لا يهديك فيه شعاع

سلى القداسات وأربابها
ضراعة تصغى إليها السماء
أو فاطرقى بالبثّ أبوابها
لعلها ترفع عنك الشقاء!

يا أيها الغادون والرائحون
فى شُعَب الأرض وليل الهمومْ
تمسون أشتاتًا كما تصبحون
والشمس حيْرى فوقكم والنجومْ!

مُـدوا لـهـا الأيدى وولوا الجـبـاه
وأرسلـوها صـيـحـةً واحـده
قـولوا لهـا: يا من شـهـدتِ الحـيـاه
من أيـن تلك الـنظـرة الجـامـده؟

مـن أين تـلك الـنظـرة الـهـادئـه؟
والقـسـمـات المشـرقـات الجـبـين؟
هـل أنـت مـن آلامـنـا هـازئـه؟
أم أنت، يا أعـين، لا تبـصـرين؟!

أم هكـذا أوحى إلـيك الـقـضـاء
فـمـا عـرفـتِ الحـزن والأدمـعـا؟
يا أيهـا الناس اضـرعـوا لـلسـمـاء
قـد آن أن تُصـغـى وأن تشـفـعـا

هاتوا الأزاهـيـر وهاتـوا الغـصـون
وكل مـا يحلـو ومـا يجـمـلُ
قـد آن أن تفـضـوا بمـا تشـعـرون
فـأشـعلوا النـار بهـا أشـعلوا!

أو فـــامـــلأوا من زهـرها اليـــانعِ
مــجـــامـــرَ النار وألقــوا البــخـــورْ
وصـــعِّـــدوا فـى ذلة الضــــارع
أنفـــاسكم نشـــوى بتلك العطور

أحـــبب بهـــا مـن أنّةْ عـــاطره
فى مـــســمـع الأفـــلاك إذ تصـــعـــدُ
أصـــداؤها الرقّـــافـــة الحـــائره
فى وجـــهـــهـــا الآفـــاق لا تـوصـــدُ

يا أرض نـاديتُ فـلم تـســـمـــعـى
أنكـرتِ صـــوتى وهـو من قـلبكْ
لا تفـــرقـى منى، ولا تفـــزعـى
من شـــاعـــر شـــاكٍ إلـى ربكْ

أيتـــهـــا المحـــزونة البـــاكـــيـــه
لا تيـــأسى من رحـــمـــة المنقـــذِ
لـعل مـن آلامك الـطاغـــيـــه
إذا دعـــوت الـلـه من مـنـفـــذِ

فـــابتـــهلى الـــله، واســـتـــغـــفـــرى
وكـــــــفِّـــــــرى عنـك بـنار الألـمْ
وقـــدِّمى التـــوبـة، واســـتـــمـطرى
بـين يـديـه عــــــبـــــــرات الـنـدمْ

الأمسية الحزينة

هنالك بين الأمواج الزرقاء يمتد برزخ من الرمال بين شاطئ البحر الأبيض وبحيرة المنزلة حيث تشرف أكواخ (أشتوم الجميل) من بوغازها الصامت على آثار قلعة متهدمة جلس عليها الشاعر أيام صباه يمرح فى أمسية هانئة بين رمل وصخور وأمواج.

زار هذه البقعة ذات مساء قريب فى جو عاصف فهاجت به ما هاجت من أحلام وآلام اطردت فى سياق هذه القصيدة تحية الروح إلى أمسيتها المحزونة.

جّددتِ ذاهب أحلامى وليلاتى ... فهل لديك حديثٌ عن صباباتى؟
يا كعبةً لخيالاتى، وصومعةً ... رتّلتُ فى ظلها للحسن آياتى
للحب أولُ أشعار هتفتُ بها، ... وللجمال بها أولى رسالاتى
عليك وادى أحلامى وقفتُ أرى ... طيف الحوادث تمضى بعد مأساةِ
آوى إلى جنبات الصخر منفرداً ... أبكى لأمسيةٍ مرت وليلاتِ
قد غيّرتنا الليالى بعدها سِيراً ... وخلفتنا العوادى بعض أشتاتِ
تلفّت القلب فى ليلاء باردة ... يبكى لياليك الغر المضيئات
وذكريات من الماضى يطالعها ... بين الحقول وشطآن البحيراتِ

يا طول ما نغّمتْ للصخر أناتى ... وشد ما رجعت للموج آهاتى
يا قلب، وادى الصبا حالت مسارحه ... وأقفرت من صباياه الجميلاتِ
فلا الجداول تحدوها مسلسلةً ... ولا الخمائلُ تهفو بالنضيراتِ

صوّحن من مشرق الوادى لمغربه فما بهن مُطيفٌ من خيالاتِ
ما فى حياتكَ من سلوى تلوذ بها لكنه الحب ذاك القاهر العاتى
قد فاجأتك غواشيه التى سكنت إن الليالى ملأى بالمفاجاتِ

يا للبحيرة: من يرتاد شاطئها ومن يُسرّ إلى الوادى مناجاتى؟
ومن يعيد لنا أطياف ليلتها وما غنمْنا عليها من أويقاتِ
وخلوة فى حقافيها وقد عبثتْ يدُ الصبَا بحواشيها الموشّاةِ
يضمنا باسقٌ، فى الشط، منفرد ضم الشتيتين فى علياء جنات
وللقلوب أحاديث يجاوبها تناوح الطير فى ظل الخميلاتِ

يا ليلة قد ذهلنا عن كواكبها فى زورقٍ بين ضفات ولُجّاتِ
يسرى بنا موهنًا، والريح تدفعه، كالنجم يسبح فى علوىٍّ هالاتَ
وفى الشواطئ للمجداف أغنية يصبها الموج فى سحرىٍّ موجات
ما كان أهنأها دنيا، وأهنأنا فى ليلها الصحو، أو فى فجرها الشاتى
مرت خيالات ماضيها، وما تركت سوى وجوم لياليها الحزيناتِ
ومن تلهُّف أحنائى وثارتها يا للجوانح من وجدى وثاراتى
يا صرخةَ القلب، هل أسمعت منك صدًى من ذا يرد الصدى فى جوف موماة؟
جوبى مفاوزَ أيامى فقد صفرت من نبع ماء، ومن أظلال واحاتِ
قضى، على ظمأ، قلبى بها وفمى وضلّت العين فيها إثر غاياتى
حتى العواصف صمت عن نداءاتى فما ترد على الأيام صيحاتى

يا من قتلتَ شــبابى فى يفاعتـه		ورحت تسخـر مـن دمـعى وأنّاتى
حـرمتَ أيامىَ الأولى مـفـارحـهـا		فــمــا نــعــمتُ بأوطـارى ولذاتى
فـدع فـؤادى مـحــزونًا يرف على		ما ضى ليـالىًّ، وانعم، أنت، بالآتى
دعنى على صخـرة الماضى لعل بها		من الصبـابةِ والتـحنانِ منجـاتى!

صخرة الملتقى

صـــخـــرةٌ لا تُجلى فى الكائناتِ   غَــشِــيَــتــهــا جــلالة الآبدات
جاورتهـا الصحراء تستشرف اليـ   ـم وقــرّ المحـيطُ جنب الفـلاةِ
أبديّان قـــد أفـــاءا إلـيــهـــا   لم تجـمـعـهـمـا يد الحادثات
وجـدا الملتـقى عليـهـا فـقـراً   بعـــد آباد فــرقـــةٍ وشــتـــاتِ
ليلـةٌ غـورت بهـــا الأنجم الزهـــ   ـر وأضـفت سـوادف الظلمـاتِ
لو تـلفت فـى دجـاها لراعـتـــ   ـك خـوالـى الأبراج والهــالاتِ
وكـــأن الزمـــان خــالجــه الرو   ع ولج الوجـود فى الشـبهــات
وكـــأن الوجــود لـم يحـــو إلا   ذلك الـصـخـــر رائع الجنبـــاتِ
عــقــدة الاتصــال بين جـلاليـ   ـن أجـدّا به وثيق الصــلاتِ
برزخٌ تـعــبــر الليــالى عليــه   بين عـــبــرين من بلى وحــيـــاة
ركــزتـهـــا الآباد بينهــمـــا رمـ   ـزاً على صولة الدهور العـواتى
فــأقـامـت تُسِــر للقــفـر واليـ   ـم أحـاديث أعـصـر خـاليـات
واحـتــوت سر كــائنين كــأن لم   يُـعــشّـــا سِيــرة مع الكـائناتِ

كشفت لى الصـحراء من دوِّها الوا   سع مـــا لا تحـــده نـظراتـى
وبســـاطًـا من الـرمـــال تراءى   ككـتـــابٍ ممّوه الصـــفـحـــاتِ
هو مـهد الـسحر الخـفى، ومثوى   مـا تجن الصحـراء من معـجزاتِ
رب ليـلٍ مكوكبٍ خـطرت فـيـــ   ـه الدرارى وضـيـئـة القـسـمـاتِ

ورمى البدر بالأشعة تبدو   فوق وجه الرمال منعكسات

وغناء الصوادح الطائرات   وغناء الصوادح الطائرات

وإذا القفر غارقٌ فى سبات   وإذا القفر غارقٌ فى سبات

ئى كئيب الفؤاد والنظرات   ئى كئيب الفؤاد والنظرات

نفسه من ربوعه النائيات   نفسه من ربوعه النائيات

والصحارى مثارة الصبوات   والصحارى مثارة الصبوات

فهوى فى شراكها القاتلات   فهوى فى شراكها القاتلات

ويجوب الحزون ملتهبات   ويجوب الحزون ملتهبات

ظمأ من عيونها المجدبات   ظمأ من عيونها المجدبات

فى حواشى واحاتها النضرات   فى حواشى واحاتها النضرات

ضم من جسمه نحيلَ رفات؟   ضم من جسمه نحيلَ رفات؟

فى ثنايا الرمال منتثرات؟   فى ثنايا الرمال منتثرات؟

صحراء الحياة كم همْت فيها   شاردَ الفكر، تائه الخطوات

سرتُ فيها وحدى، وقد حطم المـ   ـقدار فى جنح ليلها مشكاتى

ولكم أرمدَ الهجير جفونى   ورمتنى الحرور باللفحات

لم أجد لى فى واحة العيش ظلا   أو غديراً يبل حر لهاتى

أسفًا للحياة أصْلى لظاها   وأراها وريفة العذبات

بعدت عنى الحقيقة فيها   وأضلّت مسعاى للغايات

كلما هاجت الرياح صراخى   هدّجتْ فى هزيمها صرخاتى

غير ذاك الصخر العتيد الذى ضـ   ـج عليه العباب من أناتى

ظللتنى ذراه منفــــرد النفــ ـــس أبثّ المحيطَ حــرَّ شكاتى
أنا فوق المحيط كالطائر التـا ئه يعلو مســوائج اللجّـات
ناشــراً فــوق عــرضــه من جنا حى ظلال الهموم والحسرات
ممعنًا فى ســمـــائه أتغنّى بنشيد الخلود فى صدحاتى
للإلـه العظيم من لجُـةٍ السـا كن أتلو الجميل من صلواتى
وأناجيه طائراً رفّ فى الليـ ـل يغنى خـمــائل الجنات

صخرة الملتقى، أتيتك بعد الأ ين أشكو من الحيـاة أذاتى
أنا ذاك الشادى الذى نسلتْ ريـ ـش جناحيه هبة العاصفات
أنا ذاك الشريد فى صحراء الـ ـعيش ضلّ السبيل فى الفلوات
فى ثراها الغبى وسُدتْ أحلا مى وماضى الهنىّ من أوقاتى
أنا قيثارة جفتها الليالى فى زوايا النسيان والغفلات
وأرثّت أوتارها فهى تبكى من شجاها حبيسة النغمات
أنا طيف الماضى على صخرة الآ باد، أستشرفُ الزمانَ الآتى
وورائى الصحراء، وادى المنايا، وأمامى المحيط لج الحياة
بين عبريهما ثوت غرّ أيا مى وحال[٣٠٩] الوضىء من ليلاتى
لا أسمّيكِ صخرةَ الملتقى لـ ـكن أسميك صخرة المأساة

صخرة الملتقى

أقسمتْ لا يعص جبارٌ هواها ... أبد الدهر وإن كان إلها
لا ولا أفلت منها فاتنٌ ... قرّبته واحتوته قبضتاها
قيل عنها إنها ساحرةٌ ... تتحدى سطوة الجن سُطاها
وعجوز بالصبا موعودةٌ ... وبعمر الدهر موعودٌ صباها
حذقت علم الأوالى ووعت ... قصصَ الحب ومأثور لغاها
قيل لا يُذهب عنها كيدَها ... غير شيطان ولا يمحو رقاها
ورووا عنها أحاديث هوى ... آثم يُغرب فيها من رواها
وأساطير ليالى صُبغت ... بدماء سفكتهن يداها
يذكر الركبان عنها أنها ... سرقت من كل حسناء فتاها
وقتيلٌ بين عينى زوجه ... كل معشوق دعته فعصاها
كلما التذت وصالاً من فتى ... سحرته وهو فى حِضن هواها
واحتوته فى أصيص زهرة ... يسرق الأنفاس من طيب شذاها
زهراتٌ مثّلت عشاقها ... بعيون غرقات فى كراها
فإذا ما الليل أرخى ستره ... أطلقت أشباحهم فى منتداها
مهجًا خفّاقةً ملتاعةً ... وعيونًا ظامئات، وشفاها
تستعيد الأمس فى لذاتها ... ولياليها، وأشواقِ رؤاها
تتلوى بينهم مشبوبة ... شهوةً، يلتهم الليل لظاها
عبر الشيطان يومًا أفقها ... فرأى ثَم فنونًا ما رآها
أى وادٍ رائع أحجاره ... تحذر الريح عليهن سراها

أى قـصـرٍ باذخٍ فى قـمـةٍ ... تحـسب الأنجم مـن بعض ذراها
ودروبٍ، حـو لهـا،ملتـفـة ... كـأفـاعٍ سـمـرت فى منحناها
وبروجٍ لحـمـام زاجل ... هو بالأقـدار يهـفـو من كـواها
ظنهـا من عـبـقـرٍ ناحـيـة ... أخطأت عـيناه بالأمس صـواها
فـهـوى من حـالقٍ يرتـادها ... طُرقـات زخـرفَ الفنُ حـصـاها
ورنا حـيـث رنا فـاهتـاجـه ... منظر الزهـر الـذى زان ربـاهـا
أصص مـن ذهبٍ تحـسـبـهـا ... بعـثـرت فـيـهـا الـدرارى سناها
كـلمـا مـسـت يداه زهـرة ... عطفـتـه لـقطاف شـفـتـاها
فـجنى مـا شـاء حـتى لم يدع ... فى أصـيـص زهرةٍ إلا جـنـاهـا
وانتـشى من عطرها فـانتـشـرت ... مـثل حـبـات من الماس يـراها
عـجـبًـا مـا لمست غـيـر الثرى! ... أى نور شـاع فـيـهـا فـزهاها؟
نظـرةٌ، أو خطـرةٌ، واخـتـلجت ... فـعـرتـه هزة مما عـراها
واسـتـحـالـت بين عـينيـه دمىً ... حـيـةً تسـتـبق البـاب خـطاها
فكّ عنهـا السـحـر فـارتدّت إلى ... عـالم الحس وخـفّـت قـدمـاها
ورنـا الشـيـطان فـى آثارهـا ... سـابحًـا فى دهشـة طال مـداها
يا لهـا! كـيف استقـرت ثم فـرت ... لحظةً مـرت، ولكن مـا وعـاها
ودنا الـليـل، ورنت صـدحـة ... نبّهـتـه، حـيـن لا يبـغى انتـبـاها
فـإذا مـائـدة حـافلـة ... بـالأباريـق تـرامـى طرفـاهـا
ملؤها الخـمـرة نـوراً وشـذاً ... نسـمتْ وائتـلقت فـخـارتـاها
وصـحـافٍ كـتـهـاويل الرؤى ... تجـد الأنفس فـيـهـا مشـتـهـاها
وإذا مـقـصـورةٌ من حـوله ... خـالـهـا تنبض بالروح دمـاها

وقــفـت غـــانيـــةٌ فى بابهـــا قـد تعرّت غـيـر فضل من حُـلاها
يا لهـــا من فــتنة قـد صـورّت فى قـوام امـرأة راع صـبـــاها
طلعت فى هـالة من خــضـرة وعـيـون يتـرقـرقن ميـاها
ثم نادت: "يا أحـبـاى انهـضوا واغنمـوا الليلة حـتى منتهـاها"
وتلاشى الصـوت لا رجع صدىً لا، ولا ثم مـجـيـبٌ لنداها
فـعرتهـا رعـدة، فـالتفـتت، فـرأتـه، فـتلقـاها وجـاها
أبصـرت وجـهًا كـوجه المسخ لم يتـقنّع، شـاه هذا الوجـه شـاها
ورأت كـفـيـه يندى منهـمـا أرج الزهر فـأجّت نظرتاها
عـرفت مـا اجـتـرحـتـه يده أو لا يعـرف من داس حـمـاها؟
يا لـهـذا المسخ! دوّت ومـشت صـيـحـة ينذر بالـويل صـداها
فـانثنى الشيطان عنهـا صارخًا أتراهـا تتـحـدى؟ من تُـراها؟
فـبـدت فى شـفـتيـهـا آيةٌ من مبين السـحـر، أوما فـمحـاها
فـدنت ترمـقـه فـاخـتـلجت عينه، حين أشـارت بعصـاها
بدّلت تلـك العـصا جـمـجـمـةً ربع لما شـرعـتـهـا فـاتقـاها
هى من ملـكـة جن من تـصب يختـرمـه بالمنايا مـحـجـراها
فـتنحّى غـاضـبًـا مـبتـئسًـا وتنحت والأسى يلجم فـاها
وسـجـا بينهـمـا الصـمت الذى يتـغـشّى الأرض إن حـان رداها
والتقت عـيناهمـا فـاسـتروحـا راحـة من قـبلهـا مـا عـرفـاها
عـرفـت من هو فـاسـتخـذتْ له ورأى من هى فـاسـتحـيا قـواها
قـال: أخـتـاه، اغـفـرى لى نظرة اشـتـهت كل جـمـال واشتـهـاها
واغـفـرى لى شـرةً عـارمـة فـى دمى، لـو أتأبّى مـا أباها

يا لهذا الدم! ما عنصره؟ ... كل ما في النار من وقد لظاها
فأجابت: زهراتي رُدَّها ... إن تقل حقًا ولا تبغِ أذاها
قال: لا أذكر إلا حلمًا ... لحظة ضل بها عقلي، وتاها
أهي جسم؟ أهي روح؟ إن تكن ... لا يرد الروح إلا من براها
فأحسّت هول ما يجهله ... فاستحت منه وأغضى ناظراها
صاح: غفرانك لا تبتئسي ... اطلبي ما شئتِ مني ما خلاها
أأنا من تخطّى قدمي ... مسبح الشمس فيربدّ ضحاها
أأنا من يطفئ النجم فمي ... وأرد الأرض غرقى في دجاها
وتمس القمم الشم يدي ... فيرى منحدرًا لي مرتقاها
وأجيء الأرض من محورها ... فإذا بي يتدانى قطباها
و أصد الريح عن وجهتها ... فتجوب الكون لا تدري اتجاها
أأراني عاجزًا عن درك ما ... تتمنى امرأة!؟ عزّت مُناها!
آه، ما أضعف سلطاني، وما ... كنت إلا بغروري أتباهى!!
قالت: الآن سلامًا زائري ... ورضى نفسي إن رُمت رضاها
أيها الشيطان، ما أعظم ما ... قلته، ما قلت لغوًا أو سفِاها
زهراتي تلك، ما كانت سوى ... شهوات، جسمي الطاغي نماها
قهرتني، واستذلّتني بها ... غيرةٌ، ينهش قلبي عقرباها
وأنانيةُ أنثى لم تطق ... فاتنًا تملكه أنثى سواها
قد صنعتَ الحقَ، قد عاقبتَني ... فارحم المرأة في ذل هواها
فدنا منها، فألفتْ وجهه ... غير ما كان، لقد ألفت أخاها!
قربَت بينهما روح الأسى ... فاجتبته بعد حقدٍ واجتبَاها

واســتهـلت دمـعــة من عــينهــا دمــعـــة رقّـت وشـفت قطـرتاها

ضُــــمِّنَتْ كـلَّ عـــذاب وضنىً كل مــا فى النفس من بث أســاها

ورآهـا فـــــتندّت عـــــينه رحـمـة فاحتــال يخـفى من بكاها

وبكـى الشـــيطـان! يا لامــــرأة أبكـت الشـــيطان لما أن رآها!!

صخرة الملتقى

طال انتظارُكَ فى الظلام ولم تزل عيناى ترقب كل طيفٍ عابرِ
ويطير سمعى صوبَ كل مُرِنَّة فى الأفق تخفق عن جناحىْ طائرِ
وترفّ روحى فوق أنفاس الربى فلعلّها نفس الحبيب الزائرِ
ويخفُّ قلبى إثر كل شعاعة فى الليل تومض عن شهابٍ غائرِ
فلعل من لمحات ثغرك بارق ولعله وضح الجبين الناضر
ليل من الأوهام طال سهاده بين الجوى المضنى وهجس الخاطر
حتى إذا هتفت بمقدمك المنى وأصختُ أسترعى انتباهة حائرِ
وسرى النسيم من الخمائل والربى نشوان يعبق من شذاك العاطرِ
وترنّم الوادى بسلسل مائه وتلتْ حمائمه نشيد الصافرِ
وأطلّتْ الأزهار من ورقاتها حَيرْى تعجّب للربيع الباكرِ
وجرى شعاع البدر حولك راقصًا طربًا على المرح النضير الزاهرِ
وتجلّت الدنيا كأبهج ما رأت عينٌ وصورها خيال الشاعرِ
ومضت تكذبنى الظنون فأنثنى متسمّعًا دقات قلبى الثائرِ
أقبلتَ بالبسمات تملأ خاطرى سحراً وأملأ من جمالك ناظرى
أو ظلّنا الصمت الرهيب ونحن فى شك من الدنيا وحلمٍ ساحر
حتى إذا حان الرحيل هتفتَ بى فوقفتُ واستبقتْ خطاك نواظرى
وصرختُ بالليل المودِّع باكيًا ويداك تمسك بى وأنت مغادرى
يا ليتنا لم نصحُ منك وليتها ما أعجلتك رحى الزمان الدائرِ

و لقـد أتت بعدُ الليالى وانقـضتْ وكــأنـنا فى الـدهر لم نـتــزاورِ
بُدِّلْـتُ من عـطف لديـك ورقـــة بحنين مــهـجـور وقـســوة هاجـرِ
وكـأننى ما كنت إلـفك فى الصبـا يومًـا ولا كنتَ الحَـيـاة مـشـاطرى
ونسـيتَ أنت، ومـا نسـيتُ، وإننى لأعيش بالذكـرى... لعلك ذاكرى

أيتها الأشباح

"هي ذكريات قديمة يصور الشاعر فزعه من طروقها ذات ليلة. فيحاول إنكارها وتجاهل أمرها وهي لا تصدق دعواه فتصر على موقفها منه ويمضي الشاعر في محاولته ليردها عنه في مناجاة محزنة وضراعة مؤثرة".

لم أقبلتِ في الظلام إليَّ؟ ولماذا طرقت بابي ليلا؟
لاتَ حين المزار، أيتها الأشـ ـباح، فامضي، فما عرفتك قبلا!

اتركيني في وحشتي، ودعيني في مكاني بوحدتي مستقلا
لستُ من تقصدين في ذلك الوا دي، فعذراً إن لم أقل لك أهلا!

لا تطيلي الوقوف تحت سياجي لن ترىْ فيه للثواء محلا
ضل مسراك في الظلام فعودي واحذري فيه ثانيًا أن يضلاَّ

ذاك مأواي في تخوم الفيافي طللٌ واجم عليك أطلا
قد تخليت عن زماني فيه وهو بي عن زمانه قد تخلَّى

لن ترى من خلاله غير خفَّا قِ شعاعٍ يكاد في الليل يبلى
وخيال مستغرق في ذهول بات يرعى ذَباله المضمحلا

إبرحى بهـوه الكئـيب فـمـا فـيـ   ـه لـعـينيك بهـجـةٌ تتـجلّى
قـد نزلتِ العـشىّ فـيـه على قـفـ   ـرِ جـفـتـه الحـيـاة مـاءً وظلا

كـان هذا المكان روضًـا نضيـرًا   جـرّ فـيـه الـربيع بالأمس ذيلا
كـان فـيـه زهرٌ، فـعـادَ هشـيمًـا   كـانَ فـيـهِ طيـرٌ، ولكـن تولّى

فـاسلمى من شـقـائه ودعـيـه   وحـده يصـحـب السكون الممـلاّ
واطرقـى غـيـر بابـه، إن روحى   أحكـمت دونه رتاجًـا وقـفـلا

أوقـوفًـا إلى الصـبـاح ببـابى!؟   شـد مـا جِئـتِـه غبـاءً وجـهـلا
أبعـدى من وراء نـافـذتى الآ   ن ورفـقـا إذا انثنيت ومـهـلا

إن من تحـتـهـا هزارًا صـريعًـا   سـامـه الـبـرد فى العـشيّـة قـتـلا
وأزاهـيـر حـوله ذابـلات   مـزقـتـهـا الرياح فـى الليل شـمـلا

كـان لى فى حـياتها خيـر سلوى   فـدعـينى بموتـهـا أتسلّى
فـهى بُقـيـا صـبـابةٍ ودمـوع   جَـثَـيـا عندها شـعـاعًـا وطلا

إن عـــينى بهـــا أحق مـن المو ت وقلبى بهـا من القـــبـر أولى
جُن قلبى فـاستـضـحكتـه المنايا حـيث أبكـتنى الحـقـيـقـةُ عـقـلا

لا تطيلى الوقـوف، أيـتـهـا الأشـ ـبـاح، فامـضى، فـمـا رأيتُك قبـلا
أو لم تسـمـعى؟ جـهـلتك من أنـ ـتِ! فـعودى، فمـا كذبتـك قولا

بحيرة كومو

"تعتبر بحيرة كومو أجمل البحيرات الثلاث التى ينفرد بها اللمبار دى الإيطالى، ومن أجمل مفاتن أوروبا التى جذبت إليها كثيراً من الشعراء فألهمتهم أرق أشعارهم وأعذب أغانيهم. وقد زار الشاعر هذه البحيرة متنقلا بين شواطئها ومدنها و أروع جبالها المسمى بالبرونات فنظم هذه القصيدة التى أهداها إلى أديبة أمريكية صحبته فى هذه الزيارة...".

هيـــــئى الكأس والوترْ	تلك "كومو" مَدى النظرْ
واصـــدحى، يا خـــواطرى،	طُويتْ شـقـة السـفـرْ
ودنـــتْ جنـــة المـنـى	وحــــلا عندها المقــــرْ
قـــد بعـــثنا بهـــا على	مـوعــد غـيـر منتظرْ
فى مـســاء كـأنه	حلم الشيخ بالصِّغـر
ألبحيرات والجبال	توشحن بالشجرْ
وتنقبن بالغـمـا	م وأسفرن بالقـمـرْ
و"البرونات" غـادةٌ	لبست حلة السهرْ
نثـرت فـوقـهـا الـديا	ركـمـا ينثـر الزهر
وعبرنا رحابهـا	فـأشـارت لمن عـبـرْ
هاكـهـا قبلةٌ، فـمن	رام فليركب الخطر
فـسـمونا لخـدرها	زمـراً تـلوهـا زمـرْ
فى زجـاج مـحـلق	لا دخـان ولا شـرر

يتـــخطى بنا الفـــضــا ... ء علـى السـندس النضِـــر

سلّم يشـبـــه الصـــرا ... ط تســـامى على البـــصـر

فـــإلى النجم مـــرتقى ... و إلى الســـحب منحَـــدرْ

وحللنا بقـــمّـــة ... دونهـــا قـــمـــة الفكر

بـــهـــج فـــى كـنـــوزهـــا ... للمــحـبـين مـــدّخـــر

بابل؟ أم بحـــيـــرة؟ ... أم قـــصـــور من الدرر؟

أم رؤى الخلد فى الحـــيـا ... ة تمثّلن للبـــشـــر؟

حـــبـــذا أمـــســـيـاتهـــا ... وحـنـيـنًـا إلـى البُـكـر

ونزوعًـــا إلى الســـفـــيـ ... ن تهـيـأن للسـفـرْ

نسـيت شـغلهـا القلو ... ب، وهللن للســـمـــرْ

أوجـــهٌ مـــثلمـــا رنت ... زهرة الصـــيف للمطرْ

أضـــحـيـانيـة السـمـات ... هـلاليــــة الطُرر

يتـــوهجن بالشـــبـــا ... ب ويندين بالخـــفـــر

طلعـــة تسـعـد الشـقـ ... ىّ وتعطى له العـمـر

تمنح الحظ من تشـــا ... ء، وتبـــقـــى، ولا تذرْ

إنما تنظر الســـمـــا ... ء إلى هـذه الصـــورْ

لنَرى الله خـــالقًـــا ... مـــبـــدعًـــا، معجز الأثر

شـــاعـــر النيل، طف بهـــا، ... غنّهـــا كـل مـــبـــتكر

ألثـــلاثون قـــد مـــضـت ... فى التـــفـــاهات والهـــذر

فـــتـــزوّد من النعـــيـ ... م لأيـــامك الأخـــر

أين وادى النخـــيـــل، أم ... قـــاهـرياته الغـــرر؟

لاتقل أخصب الشرى ... فهنا أورق الحجر
ها هنا يشعر الجما ... د ويوحى لمن شعرْ
آه لولا أحبة ... نزلوا شاطئ النهَر
ورفاتٌ مطهرٌ ... وكريم من السيَر
لتمنيت شرفة ... لى فى هذه الحُجَرْ
أقطع العمر عندها ... غير وانٍ عن النظرْ
فلقد فاز من رأى ... ولقد عاش من ظفرْ

يا ابنة العالم الجديـ ... ـد صلى عالمًا غبر
فى دمى من تراثه ... نفحة البدو والحضر
وأغانٍ لمن شدا ... ومعانٍ لمن فخر
ما تسرّينَ؟ أفصحى! ... إن فى عينك الخبر
ألغريبان ههنا ... ليس يجديهما الحذر
نحن روحان عاصفا ... ن وجسمان من سقر
فاعذرى الروح إن طغى ... واعذرى الجسم إن ثأر
نضبت خمر بابل ... وهوى الكأس وانكسر
وهنا كرمة الخلو ... د فطوبى لمن عصر
فيم، والنبع دافق، ... يشتكى الظامئ الصدرَ؟
ولمن هذه العيو ... ن تغمّرن بالحوَر؟
بتن يلعبن بالنهى ... لعب الطفل بالأكرْ
هن أصفى من الشعا ... ع وأخفى من القدرْ

ولـمن تـوشـك الـشُّــــــدى وثبــة الطيــر فى الـسَّــحَــرْ؟
كــل إلـف لإلـفــــــــــــه هـمٌّ بالـصـــــدر وابتـــــدر
عض فـى الثــوب واشــتكى وطـأة الخَـــــــــزِّ والـوبـر
ســــمــــة الـطائـر المعـــذّ ب فـى قـــيـــده نقَــــر
ولـمــن رَفَّـت المـبـــــــــا سم واســتــرسل الشَّــعَــر؟
ثـمـــــــــرٌ نـاضـج الجـنى كـــيف لا نقـطف الـثـمـــر؟
مــــــا أبـى الخـلـدَ آدمٌ أو غــوى فـــيــه أو عــثــر
زلـة تــورث الحــــــــجى وتُـرى اللـه مـن كـــــفــــر
كــأسنا ضــاحـك الحـبـــا ب، مــــصـــفًّى مـن الكـدر
فــاسكبى الخـمـر وارشـفـيـه عـــلــــى رنـــة الــوتـــر
وإذا شـئت فـاســقـنيـه عـلـى نـغـــــمــــة المـطر
فـــغـــداً يـذهـب الـشـبـــا ب وتـبـــقى لـنـا الذكَـــر

تاييس الجديدة

ليلة أول أغسطس سنة ١٩٣٩، بمدينة زيوريخ، على شاطئ بحيرتها إذ احتفل بعيد سويسرا الوطني الأكبر، بين المواكب الصاخبة المرحة، وأنوار المشاعل والأسهم النارية، وأضواء معرضها العظيم.

روحى المقيمُ لديك؟ أم شبحى؟ لعبت برأسى نشوة الفرحِ!
يا حانة الأرواح، ما صنعتْ بالروح فيك صبابةُ القدحِ
ما للسماء أديمها لهبٌ؟ ألفجر؟ إن الفجر لم يلُحِ!
ولم البحيرة مثلما سُجِرتْ أو فُجّرتْ من عِرْق منذبح!
عرضت بفاكهةٍ محرمة وعَرضَتْ، لم أنطق ولم أبحِ
يارب، صنعك كُله فتن أين الفرار، وكيف مطّرحى
هذى الروائع، أنت خالقها ما بين منجرد ومتشحِ
"تاييس" لم تعبث براهبها لكنه أشفى على البرح
ما بين أسرارٍ مغلّقةٍ وطروق بابٍ غير منفتحِ
عرض الجمال له فأكبره ورآك فيه فحنَّ من فرح
أتُرى معاقبى على قدَرٍ لولاك لم يكتب ولم يتحِ!؟
إنى عبدتك فى جنى شفةٍ، ويد، ووجه مشرق الوضَحِ
ولو استطعت، جعلت مسبحتى ثمر النهود، وجُلّ فى السُبحِ
نار تطير، وموكبٌ صخبٌ من كل ساهى اللحظ منسرحِ
لولا ابتسامة جارتى، وفمٌ يدنو إلىّ بصدر منشرح

حسبتها "روما" تمور لظى   في قهقهات الساخر الوقحِ
زهوٌ تملكنّي، فأذهلني،   ومن الذهول طرائف الملحِ
أأنا الغريب هنا وملء يدي   أعطاف هذا الأغيد المرحِ؟
خفقَتْ على وجهي غدائرُها   فجذبتُها بذراع مجترحِ
لم أدر، وهي تدير لي قدحي،   من أين مغتبقي ومصطبحي
وشدا المغني، فاحتشدتُ لها   كم للغناء لديَّ من مِنحِ؟

خمرة الشاعر

ربّتي، ربة أشعاري، وحبي، وغنائي
هي حورية غاب لم تَبِنْ للشعراءِ
وعروسٌ من بنات الجن لم تبدُ لرائي
مثلها لم ير صياد على صفحة ماءِ
فتنة الشاعر في وحدته كل مساءِ
غنت الأحلام في غرفته لحن اللقاءِ
وسرت ترقص حوليه على خفق الهواءِ
ورفيف السحب والأنجم والشهب الوضاءِ
ولغيري لم تكن تخطر في هذا الرواءِ
لا، ولم ترو كهذا اللحن في هذا الصفاءِ
وليالي الصيف منها كأماسيٍّ الشتاء
بت أسقيها وتسقيني على محض الوفاء
خمرة ما قبّلت غير شفاه الأنبياءِ
خمرة في الغيب كانت قطراتٍ من ضياء
خُتمت بالشفق الوردي في أصفى إناء
جُبلت فُخّارتاه من صفاء ونقاء
حدثّوا عنها، وما أحلى حديث الندماء
قال منهم واحد في غير زهو وادعاء:

هذه الخمرة كانت لملوكٍ أتقياء
عصروها من جنى الربات فى فجر شتاءِ
ثم آلت لغلامٍ رائع جم الذكاء
شَرِهَ النظرة، عربيد، شديد الغلواء
عشق البحر وعاف القصر مرفوع البناءِ
ومضى يضرب فى الكون على غير اهتداءِ
عاش كالقرصان يطوى كل بحر وفضاءِ
بشراعٍ صُنعه إحدى أعاجيب الخفاء
غزِلا يملك بالشعر مقاليد النساء
كلما هام بأنثى أو صبا بعد اشتهاءِ
وشكا الكأسُ إليه طو ل هجر وجفاءِ
همّ أن يشرب فارتد، فأغضى فى حياءِ
ضنَّ بالقطرة منها، وكذا شرعُ الولاء
ومضى جيل وجيل، وهو مشبوب الدماءِ
ضاربًا فى العاصف الثائر والريح الرخاء
وأتاه القدر الساخر أو حكم القضاء
فدعا الربات واستصرخ، من فرط عياء
فأتته ربة الشعر على رغم التنائى
قال: إن متُّ فما أجدر مثلى بالرثاءِ
ورثاءٌ منك يحيينى على رغم الفناءِ
وحَبَاها سره الخالد أو سر البقاءِ

هامــــسًــــا، والنور فــى ناظره وشك انطفـــاء:
لكِ مـا اسـتــودعت أو مـاصنت فـى هذا الإناءِ
لاتذودى عنـه مـعـشـوقك، يا بنت السـمـاءَ
إنـه مـــــلاّح بحــــــر مــــــالـه مـن نظراء
فـيــه أحـــيــا، وبه أنشـــر فى البــحـــر لوائى

هذه خـــمــــرة أشــعـــارى، وحـــبى، وغنائى
فى قـصــيـدٍ مـحــدَث، أو فى حـديث القــدماءِ

خمرة نهر الرِّين

يتفرّد نهر الرين بجنات أعنابه، وأشجاره الباسقة، وقصوره التاريخية، وذلك النهر الذى ينبع من سويسرا ويمر بين فرنسا وألمانيا ويخترق هولندا حتى مصبه فى بحر الشمال، وقد تغنى بجماله وفتنته شعراء مبدعون احتفل الأدب بآثارهم فأودعوا قصائدهم أرخم ما غناه نهر الرين، وقد أوحت إلى الشاعر المصرى ليلة قضاها على ضفافه بهذه القصيدة التى أهداها سويسرية التقى بها فى ذلك الجو الساحر!.

كنزُ أحلامك، ياشاعرُ، فى هذا المكانِ
سحر أنغامك طوّاف بهاتيك المغانى
فجر أيامك رفّاف على هذى المحانى
أيها الشاعر، هذا الرين، فاصدح بالأغانى

كل حيٍ وجماد ههنا   هاتفٌ، يدعو الحبيب المحسنا
يا أخا الروح، دعا الشوق بنا   فاسقنا من خمرة الرين، اسقنا

عالم الفتنة، يا شاعر؟ أم دنيا الخيالِ؟
أمروجٌ عُلِّقت بين سحاب وجبالِ؟
ضحكت بين قصورٍ كأساطير الليالى
هذه الجنة، فانظرْ أىَ سحر وجمال!

ياحــبـيب الـروح، يا حلم الـسنا	هـذه ســـاعـــتنـا، قم غـننـا
سكـر العـــشـــاق إلا أنـنا...	فـاسـقـنا من خـمـرة الريـن اسـقنا

ليلةٌ فوق ضفاف الرين حلم الشعراءِ
أليالي الشرق، يا شاعر؟ أم عرس السماءِ
الدجى سكران، والأنجم بعض الندماءِ
أنصت الغاب، وأصغى النهر، من صخرٍ وماءِ

فـاسـمع الآن البـشـيـر المعلنا	حـانت الـليلة، والـفـجـر دنا
فـامـلإ الأقـداح من هـذا الجَنَى	واسـقنا من خـمـرة الرين، اسـقنا

هاهم العشّاق قد هبوا إلى الوادي خفافا
أقبلوا كـالضوء أطيـافًا وأحلامًـا لطافا
ملأوا الشاطئ همسًا والبساتين هتافا
أيها الشاعر! هذا الرين! فاستوح الضفاف

الصـبـا، والحـسن، والحب هنا	ياحـبـيـبي، هذه الدنيـا لـنا
فـامـلإ الكأس على شـدو المنى	واسـقنا من خـمـرة الرين، اسـقنا!

يا ابنة "الآر" حديث الأمس ما أعذب ذكرهْ
كان حلمًا أن نرى الرين وأن نشرب خمرهْ
وشربنا، فسكرنا، وأفقنا بعد سكره
ووقفنا لوداعٍ، وافترقنا بعد نظره

أين أنت الآن؟ أم أين أنا؟ ضربتْ أيدي الليالي بيننا!
غير صوتٍ طاف كالحلم بنا: اسقنا من خمرة الرين، اسقنا

خيال

عـشـقنا الدمى وعـبـدنا الـصورْ   وهمنا بكـل خـيـال عـبَـرْ
وصغنا لك الشعر، حُبَّ الـصبا،   وشدو الأمـانى، وشـجـو الذكَرْ
تغـنّت بـه القُـبَل الخـالداتُ   وغنَّـى بإيقـاعـهـا المبـتكر
وجـئنا إلـيكَ بملك الهـوى،   وعـرش القلوب، وحكم القـدرْ
بأفـئـدة، مـثلمـا عـربدتْ   يد الريح فى ورقـات الشـجـر
وأنت بأفـقـك ساجى اللحـاظ   تطـل على سـبـحـات الفكَر
دنوت، فـقـلنا رؤى الحـالمين،   فلمـا بعُـدت اتهـمنا النظر
وحـامت عليك بـأضـوائهـا   مـصـابيح مـثل عـيـون الزهَر
تتـبّـعن خطوك عـبـر الطريق   كـمـا يتـحـرى الدليل الأثرَ
يقـبّلن من قـدمـيك الخطى   كـمـا قـبل الوثنىّ الحـجـر
مشى الحسن حولك فى موكب   يـرف عليـه لـواء الظفَـر
تمثل صـدرك سلطانه   كـجـبّـار واد تحدى الخطر
بنهـدين، يستـقـبلان السمـاء   كـأنهـمـا يُرضـعـان القـمـر
تسـامـيتَ عن لغـة الكاتبـين   وروعـة كل قـصـيـد خـطر
سـوى شاعـر فى زوايا الحيـاة   دعـتـه مـباهجـهـا فـاعـتـذر
أكب عـلى كـأسـه، وانتـحى   صدى الليلِ، فى اللحظات الأخر
رنا حـيث ترقبُ أحـلامُـه   خـيـالكَ فى الموعـدِ المنتظر!

رجوع الهارب

إذا تمرد المحبون على حكم الهوى، وضاق كيوبيد بصراخهم وبكائهم، فتح لهم باب ديره فخلصوا منه ناجين. وانطلقوا هاربين من أسره ينشدون السلو والنسيان فى حياة أصبحت تنكرهم وكأن لم يتصلوا بها وهاموا فى عالم كأنما يجهلهم ويجهلونه. هنالك يرجع الهارب نادمًا مأخوذًا بسحر تلك الأيام التى كانت تشرق عليه من خلال ديره القديم.

قرّبتُ للنور المشع عيونى ... ورفعتُ للهّب الأحمّ جبينى
ومشيت فى الوادى يمزق صخره ... قدمى، وتدمى الشائكاتُ يمينى
وعدوت نحو الماء وهو مقاربى ... فنأى وردَّ إلىَّ السراب ظنونى
وبدت لعينى فى السماء غمامةٌ ... فوقفت، فارتدت- هنالك- دونى
وأصختُ للنسمات وهى هوازج ... فسمعتُ قصف العاصف المجنونِ
ياصبحُ: ما للشمس غير مضيئة ... ياليلُ: ماللنجم غير مبين؟
يا نار: ما للنار بين جوانحى ... يانور: أين النور ملء جفونى؟
ذهب النهار بحيْرتى وكآبتى ... وأتى المساء بأدمعى وشجونى
حتى الطبيعة أعرضت وتصامت ... وتنكّرت للهاربِ المسكينِ

إن لم يكن لى من حنانك موئلٌ ... فلمن أبث ضراعتى وحنينى؟
آثرتَ لى عيش الأسير فلم أطق ... صبرًا وجُنَّ من الإسار جنونى
فأعدتنى طلقَ الجناح وخلِتَ بى ... للنور جنة عاشقٍ مفتونِ

وأشرت لي نـحو السمـاء فلم أطر … ورددت عـين الطائر المسـجـون
نسي السـمـاء وبـات يجـهل عـالَمًا … ألقى الحـجـاب عليـه أسـرُ سنينِ
ولقـد مضـى عهـد التنقل، وانتهى … زمني إليك بصـبـوتي وفـتـوني
لم ألق بعـدك مـا يشوق نواظري … عند الرياض، فليس ما يصبيني
فـهتـفتُ أسـتوحي قـديم مـلاحني … فـتـهـدَّجت وتعـثـرت بأنيني
ونزلت أسـتـذري الظلال فـعـفنني … حتى الغصون غدون غير غصونِ
فـرجعتُ للوكـر القـديم وبي أسى … يـطغـى علـيّ وذلـةٌ تعـتـروني
لما رأتـه اغـرورقت عـينـاي من … ألمٍ، وضـج القلب بعـد سكونِ
ومضت بي الذكرى فرحت مكذبًا … عـيني، ومـتـهـمًـا لديه يقـيني
وصـحـوتُ من خـبلٍ وبي مما أرى … إطراق مكتئـب، وصـمت حزينِ
فـافـتـح لي البـاب الذي أغلقـتـه … دوني، وهات القـيـد غـيـر ضنينِ
دعني أروِّ القلب من خمر الرضى … وأُنم، على فـجـر الحنان، عـيـوني
وأعـد إلى أسـر الصـبـابـة هاربًا … قـد آب من سـفـر الـليـالي الجونِ
عـاف الحـيـاة على نواك طليـقـة … وأتاك ينشـدها بعـين سـجـينِ!!

العشاق الثلاثة

"إلى أدعياء الحكمة والمعرفة"

سرى القمرُ الوضّاح بين الكواكبِ ... يفكر فيما تحته من غياهبِ
فناداه من وادى الخليين هاتفٌ ... بصوتِ محب فى الحياة مقاربِ
يقول له: ياروعة الحسن والصبا ... وأجملَ أحلام الليالى الكواعبِ
أنا العاشق الوافى إذا جنّنى الدجى ... وراعيكَ بين النيِّرات الشواقبِ
ألا ليتنى حر كضوئك أرتقى ... عوالمك الملأى بشتى العجائبِ
وياليت لى كنز ابتساماتك التى ... تبعثرها فى الكون من غير حاسبِ!

فأصغى إليه الضوء فى صفو جذلان ... وأضفى على الوادى شعاع حنانِ
وجاس خلال السحب والماء والثرى ... فلم ير فى أنحائها وجه إنسانِ
فصاح به: يا صاحبى ضلَّ ناظرى ... فأين تُرى ألقاك أم كيف تلقانى؟
فأومأ له إنى هنا تحت شرفتى ... وراء زجاجيها أخذتُ مكانى
أبى البرد أن أستقبل الليل قائمًا ... وأن أنزل الوادى بحيث ترانى
وحسب الهوى من عاشقٍ لك وامقٍ ... تزودُ عينى من سنا ضوئك الحانى!

فألقى عليه الضوء نظرة حائرٍ ... وأعرض عنه بابتسامة ساخرِ
وقال له: يا صاحبى قد جهلتنى ... ويارب شعرٍ ساقه غير شاعرِ

أنا الموثق المكدود طالت طريقه   طريق أسيرٍ فى رعاية آسرِ
تجاذبنى طاحونةُ الشمس كلما   وقفت، وتمضى بى سياطُ المقادرِ
وما بسمتى إلا دموع من اللظى   قد التمعت فى وجه سهمان حاسرِ
فدع عناك يا أعجوبة الحب عالمى   فقبلك لم يلق الأعاجيب ناظرى!

وأمعنَ فى تفكيره القمر الزاهى   فمرَّ بأرضٍ ذات عشب وأمواهِ
يناجيه منها عاشقٌ ذو ضراعة   مناجاة صوفىٍّ لطيفَ إلهِ
يقول له: يامشهدى كل ليلة   جمال محيا رائع الحسن تيَّاهِ
شبيهٌ بهذا الضوء نور جبينه   على أنه فى الناس من غير أشباهِ
وترسم لى الأشباح طيف خياله   فأدنو لضمٍ أو للثم شفاهِ
تمنيت لو وسَّدتَ خدك راحتى   وصدرك خفّاق، وجفنك ساهى

فرفَّ على الوادى الشعاعُ طروبا   وناداه من بين الظلال مجيبا
أزح هذه الأغصان عنك لعلنى   أصافح وجهًا، من هواك حبيبا
فجاوبه: يا قرة العين إننى   قد اخترت من شط الغدير كثيبا
إذا أتعبت عينى السماءُ تطلعًا   وخالست لحظًا للنجوم مريبا
ففى صفحات الماء نهزةُ عاشقٍ   يراك على بعد المزار قريبا
خلوت به، أرعاك أو فىَ قسامةٍ   وأوفر من سحر الجمال نصيبا!

فغاض ابتسام الضوء من فرط حيرةٍ وصاح: نجيىّ أنت حقَّرت سيرتى
هو الكون مرآتى، ومجلى مفاتنى وما لغديرٍ أن يمثِّل صورتى
وما نظر العشاق إلا لعالمٍ يعظم فى المعشوق كل صغيرةِ
أعيذ الذى شبّهتَنى بجماله أديم محيا مثل صماء صخرتى
أنا الفحمة البيضاء إن جننى الدجى أنا الجمة السوداء رأدَ الظهيرةِ
فدع عالم الأفلاك واقنع بلجة وغازل من الأسماك كل غريرةِ

وبينا يهيم الضوء فى سُبُحاته وقد غط هذا الكون فى سخرياته
رأى شبحًا فى قرب نار كأنما يودع طيفًا غاب عن نظراته
يمد ذراعيه، ويرسل صوته بلوعة قلبٍ ذاب فى نبراته
إلى القمر السارى محياه شاخص كصاحب نسك غارق فى صلاته
فحام عليه الضوء واستمهل الخطى وأجرى سناه الطلق فى قسماته
وصاح به: ياشيخ، ما أنت قائل تكلم! فإن الليل فى أخرياته

فقال له: يا باعث الحب والمنى سلمتَ وحيّتك العوالم والدنى
شفيتَ جوى شيخ أحبك يافعًا وعاش بهذا الحب جذلان مؤمنا
وأفنيتُ عمرى أرتقى عالى الذرى إلى أن بلغتُ اليوم مثواى ههنا
وأوقد نارى كى ترانى وأنثنى لأطلق ألحانى، وأدعوك موهنا
وقيل: ضنينٌ لا يجود بوصله فهأنذا ألقاها، يا ضوء، محسنا
تساوت كلاب تنبح البدر ساريًا ونوّام ليل أنكروا آية السنا!

فحدّق فيه الضوء وارتد مغضبا
وقال له: أفنيت في سخفك الصبا
ولما ترح جفنًا من السهد متعبا
وسخريةٌ بالنار، أن تتقربا
كأن شعاعي في جفونك قد خبا
ومن عبثٍ مثواك في هذه الربى
على حين لم تبلغ من النور مرقبا
وما كنتَ إلا الواهم المترقبا
وثالث عشّاق بهم ضقت مذهبا
وكانوا لأمثال الخليين مضربا
فوا أسفا، ما كنتُ في الدهر مذنبا
فأجزى بنجوى من تعشّق أو صبا
وساق على حبي الدليل المكذبا
سل العاصي الهاوي من الخلد هل نبا
به الليل لما آثر الأرض واجتبى؟
أأبصر قبلي في الدُجنَّة كوكبا
أضاء له الدرب السحيق المشعبا
وهل في سنا غيري تملّى وشببا
بحواء واهتاج اليراع المثقبا
حويتهما روحًا طريداً معذّبا
فذاب حيائي منهما، وتصببا

وأورثنى هذا الشحوب، وأعقبا
رأيت فمًا يدنو، ووجهًا تخضّبا
وصدراً خفوقًا فوق صدر توثبا
غرائز فيها الغى والنقص رُكِّبا
تلمَّسَ فى ضوئى الأثام المحببا
فيا شيخ، دع هذا الوشاح المذُهّبا
تر الحمأ المسنون فى الكأس ذُوِّبا
طفا الراح فيه، والتراب تَرَسَّبا
وإن كلاب الأرض أشرف مأربا
ينير لها ضوئى الظلام لتجنبا
خطى اللص يستار الطريق المحجبا
فإن نبحت ضوئى، تسمعت معجبا
بأرخم لحن، رنَّ فى الليل مطربا
تحية مُثنٍ بى أهلاً مرحبا
بنى آدم، إن لم يكن آدم الأبا
رجوت لكم من عالم الرجس مهربا
وآثرتكم بالكلب جدا مهذبا
وأجملُ بالإنسان أن يتكلبا

ومال عن الأرض الشعاع وغرّبا   ووسوس فى صدر الدجى فتألّبا

غرفة الشّاعر

أيها الشاعرُ الكئيبُ، مضى الليـــ ـــل وما زلتَ غارقًا فى شجونكْ
مسلمًا رأسك الحزين إلى الفكـ ـــر، وللسهد ذابلات جفونكْ
ويد تمسك اليراع، وأخرى فى ارتعاشٍ تمر فوق جبينكْ
وفم ناضب به حر أنفا سك يطغى على ضعيفٍ أنينكْ

لستَ تصغى لقاصف الرعد فى الليـــ ـــل، ولا يزدهيك فى الإبراقِ
قد تمشّى خلال غرفتك الصمـ ـــتُ ودبَّ السكون فى الأعماقِ
غير هذا السراج، فى ضوئه الشا حب، يهفو عليك من إشفاقِ
وبقايا النيران، فى الموقد الذا بل، تبكى الحياة فى الأرماقِ

أنت أذبلت بالأسى قلبك الغض وحطَّمت من رقيق كيانكْ
آه، يا شاعرى، لقد نصل الليـ ـــل وما زلت سادرًا فى مكانكْ
ليس يحنو الدجى عليك ولا يأ سى لتلك الدموع فى أجفانكْ
ما وراء السهاد فى ليلك الدا جى، وهلّا فرغت من أحزانك؟

فقم الآن من مكانك واغنم فى الكرى غبطة الخلى الطروب
والتمس فى الفراش دفئًا ينسـ ـــيك نهار الأسى وليل الخطوب
لست تجزى من الحياة بما حُمّـ ـــلت فيها من الضنى والشحوب
إنها للمجون، والختل، والزيـ ـــف، وليست للشاعر الموهوب!

عاشق الزَّهر

ياليت لى كـالـفـراش أجنحـةً ... أهفـو بهـا فى الفـضـاء هيـمـانا
أدفّ للنور فـى مـشـارقــه ... وأغــتــذى من سناه نـشـوانا
وأرشـف القـطر من بـواكـــرِهِ ... فـــلا أرودُ الضـفـــاف ظمـــآنا
وألــثم الــنور فــى سنــابلــهِ ... مـصـفـقًـا للنـسـيم جـذلانا
حــتـى إذا مــا المســاء ظلّلــنى ... ســريتُ بين الـورود ســهـــرانا
أشـرب أنفـاسـهـا وقـد خـفـقت ... صـــــــدورها للـربـيـع تحنـانـا
تحلم بـالفـجـر فـوق جنتـهـا ... يمـــوج فـيـه الـغـمـــام ألوانا
وبالعـصــافـيـر فى مـلاحنهـا ... تهـــز قلـب الصـبـــاح إرنـانا
لو يعلـم الزهر ســـر عـــاشق ... أفـــرد لى من هواه بســتـــانا
فـلا ترانى العيـون مـقـتحـمًـا ... ســيــاجــه، أو تحس لى شـــانا
إذن لغـــردتُ فـى خـمـــائـله ... وصــغـت فـيـه الحـيــاة ألحـانا
لكنه شــاء خـلق مــبــتـــدع ... من فنه الـعـــبـــقـــرى فنّانا
أراده شـــاعــــراً فــدلّـهـــه ... وســامـه جـفـــوةً وهجـرانا

فليـحـمنى الحـسن زهر جنتـه ... وليـقـصنى العـمـر عنه حـرمـانا
مـــا كـنت لـولاه طائراً غــــردًا ... ولو جــهلتُ الغناء مـا كـــانا!

القطب

نظمها الشاعر على أثر مشاهدة رواية سينمائية
تصور مشاهد القطب الشمالى.

هو ليلٌ من الغياهب ضافى ... وأديمٌ فى لجة الثلج طافى
وبحارٌ، إن رُدتها، لم تجد غيـ ... ـر جليد من لجة وضفاف
وجبال من الثلوج تدجى ... رائعات السفوح والأعراف
وصحارى لا ينتهى الركب فيها ... عند صخر أو واحة مئناف[٣١٠]
وطن الزمهرير والثلج، لا الـ ... ـقيظ ولا كدرة الرمال السوافى
وهى مغْدى السفين والدب، لا مغـ ... ـدى نياق الفلا، وذئب الفيافى
عالم كله سكون وصمت ... متـرامى الحدود والأطراف
لاترى للنهار والليل فى وا ... ديه يومًا من دورة واختلاف
أو تحس الأرواح قصف الرياح الـ ... ـهوج فيه، أو هدرة الرجاف
لا اصطفاق الغصون ، لا هذر الطيـ ... ـر، ولا أنة النمير الصافى
عريت أرضه من العشب الأخـ ... ـضر والدوح سابغ الألياف
قف بهذا الوادى الرهيب وحدِّق ... فيه، والليل مؤذن بانتصاف
وانظر الشمس، فى الغياهب، صفرا ... ء، تهادى فى رائع الأفواف
يغمر الكائنات منها شعاع ... مرسل من غلالة الروع ضافى
يحسب الناظرون فى الأفق منه ... حمرة الورْس[٣١١] أو مزيج السلاف
وهو غيب محبّبٌ دون مرآ ... ه اقتحام الردى ورنق الذعاف!

حدِّثيني، ياشمس منتصف الليـ ـلِ، فليسَ الحديث عنك بخافِ

أي أفق من عالم الأرض هذا شاحبُ اللونِ، باهت الأكتافِ؟

فيه من صفرة الفناء، وفيه من سواد النحوس لون الغدافِ؟

أهو القطب ؟؟ فتنة الأبد الخا لد، ومغدى الظنون والأرجافِ؟!

أم هو العالم الذى جهلوه وشأى أوجُهُ على الكشّافِ؟

أى سر للجاذبية فيه يأخذ الأرض نحوه بانحرافِ؟

أى نجم فى أفقه رصدوه لمسارٍ حول الثرى ومطافِ؟

لكأنى به مغاور جن مستسرِّى الأرواح والأطيافِ

لا يقيمون فى ذراهن والليـ ـل على الكون مطبق الأسدافِ

فإذا أقبل النهار تولوا وتواروا خلال تلك الشعافِ

وأراه مِجَنَّ كل خفى من تهاويل ساحرٍ عرّافِ

يستمد الأنباء منه ويدلى بالأحاديث وهى جد زيافِ

وبها من خفاء مهبطه الخا فى خفىّ الأخبار والأوصافِ

وهو الشاطئ الذى فى حفافيـ ـه تقرّ الأنغام بعد طوافِ

كل لحن من الملاحن مهما أبدعته أنامل العزافِ

فإليه يصوب فى سدف الليـ ـل ويثوى صداه بين الحفافِ

ليت شعرى أيستحيل صدى فى لجه، أم يقر فى الأصداف؟!

إن هذى، يا شمس، ألحان قلبى مرسلات عن ميدمعى الذّرافِ

فاشهديها تقر فى جوفه النا ئى، فكم فيه من حطام أثافى

أيهـا القطـب، حـدّث الـكون هلا تُسعـد الشـعـر ليلةً بـاعـتـراف؟

طال بالشـمس فى دجـاك اصفـرار لا الدجى حائل ولا الضـوء صافى

لم تجـز عـن ثراك قـيـد ذراع أو تنبِّـه جـفن الصبـاح الـغـافى

قـيل حـامـوا على ذراك، وألـقـوا فـوق واديك نظرةَ اسـتـشـراف

وأراهم فى زعـمـهم قـد أسـفّوا بك، يـا قطب، أيمـا إسـفـاف

تشـهـد الـكائنات أنك أمـسـيـ ـت، وعـسى، سـر الوجود الخـافى

القمر العاشق

"إلى ذات الغلالة الرقيقة النائمة تحت نافذتها
المفتوحة في ليالي الصيف المقمرة".

إذا ما طاف بالشرفة ضوءُ القمر المضنَى
ورفّ عليكِ مثل الحلم أو إشراقةِ المعنى
وأنتِ، على فراش الطهر، كالزنبقة الوسنى
فضمّي جسمك العاري وصوني ذلك الحسنا

أغار عليكِ من سابٍ كأن لضوئه لحنا
تدق له قلوب الحور أشواقًا إذا غنى
رقيق اللمس، عربيد، بكل مليحة يُعنى
جريءٌ، إن دعاه الشوق، أن يقتحم الحصنا

تحدّر من وراء الغيم، حين رآك، واستأنى
ومسّ الأرض في رفقٍ يشق رياضها الغُنّا
عجبت له، وما أعجب كيف استلم الركنا؟
وكيف تسوّر الشوك؟ وكيف تسلق الغصنا؟

على خديكِ خمر صبابةٍ أفرغها دنا
رحيقٌ من جنى الفتنةِ لا ينضب أو يفنى
وفى نهديكِ طلّسمان فى حلهما افتنا
إلى كنزهما المعبود بات يعالج الردْنا

أغار، أغار إن قبّل هذا الثغر أو ثنّى
ولف النهد فى لين وضم الجسد اللدنا
فإن لضوئه قلبًا وإن لسحره جفنا
يصيد الموجة العذراء من أغوارها وهْنا!

وكم من ليلةٍ لمّا عاه الشوق واستدنى
جثا الجبار بين يديك طفلا يشتكى الغبنا
أراد، فلم ينل ثغراً ورام، فلم يصب حضنا
حوتك ذراعه رسمًا وأنت حمويته فنا!

عصيتِ هواه فاستضرى كأن بصدره جّنا
مضى بالنظرة الرعناء يطوى السهل والحزنا
يثير الليل أحقاداً وصدر سحابه ضغنا
وعاد الطفل جباراً يهز صراعه الكونا

فــردّى الشــرفــة الحــمــرا ء دون المخـــــدع الأسنى
وصــونى الحــسن مـن ثورة هـذا العــــاشق المضنى
مـــخـــافــــة أن يظـنّ الـناس، فـى مــــخــــدعـك الظنا
فــكــم أقـلقـتِ مـن لـيـل! وكـم من قـــمــــر جنا

كـأس الخيَّام

رباعـيات الخـيام آية من مـثاليـات الشـعر الخـالد المتسم بالرقـة والعظمـة، والخيّام من أولئك الشـعراء الذيـن حاولوا اسـتكناه أسرارالكـون، واستشـراف المجهـول بالقلب المشبـوب، والحس المرهف، والروح الطامـح المتـوثب، والخـيـال المرح المتـفلسف، والعـقل الذكى المتأمل، ولكن القـصور الإنسـانى رده عن بلوغ متمناه، فأشعره بالألـم، وأورثه الحسرة، فاندفع إلى نشدان المتعة فى الخمر والمرأة ليتسلى بهمـا عن عجزه و يأسه. وقد صدحت هذه الرباعـيـات فى نفس الشـاعـر، فكتب قـصـيـدة، الكأس، استهـلها بوصف الشرق الجمـيل المستيقظ على صـياح الديكة، وتغريد الطيور، متـأثراً بالمعنى الأول من قصيدة الخيـام، مناقشاً فى بعض ما عرض له من آرائه.

هاتفُ الـفـجـر الذى راع النجـــومْ
وأطار الـليـل عن آفـــاقـــهـــا
لـــم يزل يـغــــرى بنـا بنـت الكـرومْ
ويـثـيـر الـوجـد فى عـــشّــاقـهـا

صـيــدحٌ جن غــرامًــا بـالسـحـرْ
أنطقـــتـه لهـــفـــة الر وح المـشـــوقْ
مـــوثق القـلـب، ومـــيــعـــاد النـظر
مـهـرجـان النـور فى عـرس الشـروقْ

فـــــرحُ الجنة فى ألحـــــانه
وصـــداه فى الـسحـــاب الـعـــابرِ
أرسل الســــحـــــر على ألوانه
من فـم شـــاد، وقلبٍ شـــاعـــرِ

يا له صـــوتًا من الماضى البـعـــيد
رائع الإيقـــاع فـــتـــان النغمْ
جـــدد الأشـــواق باللحن الجـــديد
وهو كـــالدنيـا عـــريقٌ فى الـقـدمْ

كم عـــيـــون نفـضت أحــلامــهـا
حـــين نادى، غـــيـــر حلم واحـــدِ
سلسـلت فـيـــه المنى أنـغـامـــهـا
وهى تـشــدو بالـرحـــيق الخـــالدِ

كلمـــا لألأ فى الـشـــرق السنا
دقـت البـــاب الأكـف الـنـاحلهْ
أيهـــا الخـــمَّـــار! قم وافـــتح لـنا
واسـقنا، قـبل رحـيل الـقـافـله

خمرة العشاق لا زالت، ولا
جف من ينبوعها نهر الحياه
نضبت، في قدح العمر، الطلا
وهي في الأرواح تستهوي الشفاه!

كم شموسٍ عبرت هذا الفضاء
وألوف من بدورٍ ونجومْ
والثرى بين ربيع وشتاء
ضاحكُ النوار وهّاج الكرومْ

كل عنقودٍ دموعٌ جمدت
وقلوب فنيت فيها شعاعا
ما احتواها الفجر إلا اتقدت
جمرة تذكو حنينًا والتياعا

لو أصابت ريشتيها وثبت
بجناحين من الشوق القديمْ
فاعذر الكأس إذا ما اضطربت
حببًا يخفق في كف النديمْ

أيهـا الخـالد في الـدنيـا غـرامـا
أين نيـسـابور، والروض الأنـيق؟
أين مـعـشـوقك إبـريقًـا وجامـا؟
هل حطمت الكأس؟ أم جف الرحـيق

هـذه الكـرمـة والـوادى الظـليـل
مـثلمـا كـانـا، وهذا البـلـبل
حـاضـر أشـبـه بالماضى الجـمـيل
لـو يـغـنيـه المـغـنى الأول

اليـدُ البـيـضـاء فـى كل الغـصـون
زهـرة تـنـدى، ونـور يـشـرقُ
والثـرى مـن نفَس الروح الحـنون
مـهـجـة تـهـفـو، وقلبٌ يـخـفقُ

كم تشـهـيت الحـبـيب المحـسنا
لو سقى مـثـواك بالكأس الصـبـيبْ
وتمـنّـيتَ، ومـا أحـلى المـنى
خطـوات منـه، والمثـوى قـريبْ

أترى أعطيته سر الخلود؟
أم حبوت الحسن سلطانًا يدوم
عجبًا، تخطئ أسرار الوجود
أيها الحاسب أعمار النجوم!

شفة الكأس التى أنطقتها
لم تدع للسائل الصادى جوابا
حُجبٌ عن ناظرى مزقَتها
فرأيتُ العيش برقًا وسرابا

ولمست الخافق الحى المنى
طينة تبكى بكف الجابلِ
تشتهى الرشفة مما علّنا
وهى ملأى تحت ثغر الناهلِ

نسى الأنخاب من تهوى وأمسى
مثلما أمسيت يستسقى الغماما
واشتكت رقته فى الأرض يبسا
وغدا الإبريق والكأس حطاما

لا، فـمـــا زالا، ولا زال الحـــبـــيبْ
أيهـــا المفـــعم بـالحب الوجـــودا
إن مـن غنيت بـالأمس الـقـــريـبْ
منحـــتـــه ربة الـشـــعـــر الخـلودا

مـــرّ بى طيـــفكمـــا ذات مـسـاءْ
وأنا مـــا بين أحـــلامى وكـــأسى
اسـتـبـدت بى أطـيـاف الخـفـاءْ
وتغــــربتُ عـن الدنـيـــا بنفـــسى

صـحت بـالليل إلى أن أشــفـقـا
فليــقف نجـمك.. ولـيناً الســحَـرْ
جـدد العـشـــاق فـيك الملتــقى
وحـلا الـهـمس على ضـوء القـمـرْ

فـادخـــلا بين ضـيـاء وغـمـام
حـــانـة الأقـــدار والليل القـــديم
مـجلسًـا يهـفـو بـه روح الغـرام
كل نجـم فــيـــه سـاقٍ ونـديمْ

وانهــــلا مـن سلـسل الـنور المـذاب
خـــمـرة ليس لهــا من عـاصـــرِ
قنـع الصـــوفى منهـــا بالحــبـــاب
وهـى تنهلُّ بـكأس الـشـــاعـــرِ

فـارو، ياشــاعـر، عن إشـــراقـــهـــا
إنما كـــأسـك نور وصـــفـــاءْ
كـيـف طالعتَ على آفـــاقـــهـــا
روعـــة الـغـيب وأسـرار الـسـمـــاءْ؟

كـيـف أبصرت الجــمـــال المشـرقـا
بصـــر الـفــــانين فى حـب الإله
وفـــتـــحت الأبد المســـتـغلقـــا
عن ضـمـيـر الكون أو سـر الحـيـاه؟

أبروحـــانيـــة الـشـــرق العـــريق
أم بيــوهـيـــمـــيـــة الفـن الطـليق
سـبحت روحك فى الكون السحيق
حـيث لا يسـمع طـافٍ لغـــريق!

حيث أبصرت الذى لم تبصرِ
أعين مرت بهذا العالمِ
ذاك سر الشاعر المستهترِ
وفنون الفيلسوف العالمِ

ذاك سر النغم المسترسلِ
والصفاء السلس المطّردِ
روح شادٍ فنيت فى الأزل
وتحدت شهوة المنتقدِ

صرخت آلامه فى كوبه
فهوى يثأر من آلامِه
إنما البعث الذى تشدو به
يقظة المفجوع فى أحلامِه!

إنما البعث المرجى للورى
غاية الحى التى لا تُحمدُ
إنما تبعث فى هذا الثرى
بعض ما يقطف أو ما يحصدُ

حسبها تعزية أنا سنحيا
في غدٍ، مثل حياة الزهَرْ
وسنطوي الأبد المجهول طيا
جُدَدَ الأطياف، شتى الصورْ

حسبها تعزية أن نحلما
بأناشيد الصباح المنتظر
ونشق الأرض عن وجه السما
حيث نور الشمس أو ضوء القمر

ه

ربما جدد أو هاج لنا
نبأً أو قصة من حبِنا
نوْح ورقاء أرنَّت حولنا
أو شجي قُبَّرة مرت بنا

أو خطى إلفين في فجر الصبا
أترعا كأسيهما من ذوْبِه
أو صدى راع على تلك الربى
صب في الناي أغاني حبهِ

حلم مـــثلتـــه فـي خـــاطرى
فـــعـــشـــقـت الخلد فى هـذا الرواء
أنكـروه، فـــحـكوا عـن شـــاعـــرِ
جن بـالخـــمـــر وأغـــوتـه النســـاءْ

ولقـــد قـــالوا: شـــذوذ مـــغـــرِبٌ
وإبـاحـــيـــة لاهٍ لا يفـــيـق
آه لـو يـدرون مـــــا يـضـطـرب
بين جنبـيك من الحـــزن الـعـــمـيق

أوَ لا يـغـــــدو الخـليعَ المـاجـنـا
من رأى عـــقـبى الصـــبـاح البـاسمِ؟
ورأى الحى جـــمـــاداً ســـاكـنا
بـعـــــد ذيّاك الحـــــراك الدائـمِ؟

أو لا يـغـــــرب فى نـشـــــوتـه
شـارب الغـصـة فـى اليـوم الأخـيـرِ؟
أو لا يمـــعـن فى شـــهـــوتـه
مـسـلم الجـسم إلى الـدود الحـقـيـرِ؟

قـصـةُ الـزهد التى غنـوا لهـا
عللتـهـم بالـسـراب الخـادعِ
نشـوة الشـاعـر، مـا أجـملـهـا
هى مـفـتـاح الخلود الـضـائعِ

لو أصـابـوا حكمـة مـا اتـهـموا
وبكـى لاحـيك والمسـتـهـجنُ
فـهـو من دنيـاهـم لو علـمـوا
عـبثٌ مـرٌ، ولهـوٌ مـحـزنُ

في الشّتاء

ذكّــريني فــقــد نسـيتُ، ويا رب ذكــرى تعــيـد لي طربي
وارفــعي وجـهـكِ الجـمـيل أرى كــيـف هذا الحـيــاء لـم يذُبِ
واسندي رأسكِ الصـغـيـر إلى ثائـرٍ في الـضلـوعِ مـــضطَـربِ
ذلك الـطفل، هـدهديه فـمـــا ثـابَ من ثـورةٍ ومن صـــخبِ
وامنـحي عـيـني النعـاس علـى خـصلات من شـعـرك الذهبي
ظمـأي قـاتلي، فـمـا حـذري مـــوردي منكِ مـــورد العـطب
ثرثـري، واصنـعي الـدمـــوع ولا تحــفـلي إن همـــمتِ بالـكذبِ
بي نـزوعٌ إلى الخــيـــال وبي للـتــمنى حنينُ مـــغـــتـربِ
واعـجـبي منك، إن نسـيت، ومـا أســفـي نافعٌ ولا عـــجـــبي
لم أزل أرقـب السـمـــاء إلى أن أطلَّ الـشـتــاء بالـسـحب
مـوعـــدنا كـــان في أصـــائـله ضـفـــة سندسـيـــة العُـشُبِ
نرقــب الـنـيلَ تحـت زورقـنـا وخــفــوق الشـراع عن كـثب
وظلال الـنخـــيل في شـــفق ســـال فـــوق الرمـــال كـــالـلهبِ
كـــأسنا مـــتـــرعٌ وليـلـتـنا غـــادة من مــضــارب الـعـــربِ
ويكِ! لا تنظري إلى قـــدحي نظرات الـغــريب، واقــتــربي!
شـــفـــتـــاك الـنديتـــان به فـــيــهـــمـــا روح ذلك الحــببِ
شـهـدِ المنتـشي بخــمــرهمــا أنّ هـذا الرحـــيــق من عنبي!

قبر شاعر

كان الشاعر يستمع لصديقه الأستاذ فؤاد صروف ذات مساء وهو يقرأ فى ديوان (على بساط الريح) للشاعر اللبنانى النابغ فوزى المعلوف الذى توفى فى المهجر الأمريكى وهو فى الثلاثين من عمره، وعند الصباح دفع الشاعر بهذه القصيدة إلى صديقه الأستاذ صروف.

رفّت عليه مورقات الغصونْ … وحفّه الشعب بنوّارِهِ
ذلك قبر لم تشده المنونْ … بل شاده الشعر بآثارِهِ
أقامه من لبنات الفنونْ … وزانه المجد بأحجارِهِ
ألقى به الشاعر عبء الشجونْ … وأودع القلب بأسرارِهِ

وجاورته نخلةٌ باسقهْ … تجثم فى الوادى إلى جنبِهِ
كأنها الثاكلة الوامقهْ … تقضى مدى العمر إلى قربِهِ
تئنّ فيها النسمةُ الخافقهْ … كأنما تخفق عن قلبِهِ
وترسل الأغنية الشائقهْ … قمرية ظلت على حبِهِ

ويُقبل الفجر الرقيق الإهابْ … يحنو على القبر بأضوائِهِ
كأنما ينشد تحت الترابْ … لؤلؤةً تزرى بلألائِهِ
استل منها الموت ذاك الشهابْ … غير شعاع، فى الدجى، تائه
يظل يهفو فوق تلك الشعابْ … يطوف بالينبوع من مائِهِ

ويذهبُ النور ويأتى الظلام — وتبزغ الأنجم فى نسْقِه
حيرى، تحوم الليل كالمستهام — أسهره الشائر من شوقِه
تبحث عن نجم بتلك الرجام — هوت به الأقدار عن أفقِه
أخٌ لها فى الأرض ود المقامْ — وآثر الغرب على شرقِه

ويطلق الطير نشيد الصباحْ — بنغمة تصدر عن حزنِه
يمد فوق القبر منه الجناحْ — ويرسل المنقار فى ركنِه
أفضى إلى الراقد فيه وباحْ — بأنه الملهم من فنِه
فمن قوافيه استمد النواحْ — ومن أغانيه صدى لحنِه

وحين تمضى نسمات الخريفْ — وتملأ الأرض رياح الشتاءْ
ويقبل الليل الدجى المخيفْ — فلا ترى نجمًا ينير السماءْ
هناك لا غصنٌ عليه وريفْ — يهفو، ولا طير يثير الغناء
يظلِّل الأرض الظلام الكثيف — كأنما تمسّى بوادى الفناءْ

يا شاعرًا ما جمعتنى بِه — كواكب الليل وشمس النهارْ
لكنه الشرق وفى حبِه — ينأى بنا الشوق وتدنو الديارْ
سكبتَ من شجوك فى قلبِه — ومن مآقيك الدموع الغزار
فودّ أن تمت فى تربِه — ليشفى النفس بهذا الجوارْ

صَورٌ لي القبر الذي تنزلُ تخيل الشعر ووحي الشعورْ
فجئت للقبر بما يجملُ من صور الدنيا الفتون الغرورْ
قل لي، بحق الموت، ما يفعل بالشاعر الموت وهذي القبور؟
وهل وراء الموت ما نجهلُ من عالم الرجعى ويوم النشورْ؟

قد راعني موتُك، يا شاعري في ميعة العمر وفجر الشبابْ
وهزني ما فاض من خاطر كان ينابيع البيان العذابْ
ونفثات القلم الساحرِ في جويك الأفق وطي السحاب
ووقفة الكوكب الحائرِ رأى بساط الريح يدنو فهابْ

لكنّه شعرك لما يزلْ يردد الكون أناشيدَهُ
شعر كصوب الغيث أنى نزل أرقصَ في الروض أماليدَهُ
وعلّم الطير الهوى والغزلْ فأسمع الزهر أغاريدهُ
وغنت الريح به في الجبل فحركت منه جلاميده

ياقبرُ لم تبصرك عيني ولا رأتك إلا في ثنايا الخيالْ
ملأتَ بالروع فؤاداً خلا إلا من الحب ونور الجمالْ
أوحيت لي الردى فانجلى عن عيني الشك وليل الضلال
غداً ستطوى القلب أيدي البلى ويقنصُ النجمَ عقابُ الليالْ

وهكذا تمضي ليالي الحياهْ   والقبر مازال على حاله
دنيا الوهم ودهر تراه   يغرر القلب بآماله
يسخر من مبتسمات الشفاه   وجامد الدمع وسيّاله
دهر على العالم دارتْ رحاه   فلم تدع رسماً لأطلاله

قــلبى

كــالنجمِ فى خـفقٍ وفـى ومضٍ   مـتــفـرداً بـعــوالم الســدمِ
حـيــران، يتبع حـيـرة الأرض   ومـــصـــارع الأيام والأممِ

مـسـتوحـشًا فى الأفق منفـردا   وكــأنه فى ســامــر الشـهبِ
هذا الزحــام حـيــاله احـتـشـدا   هو عنه ناءٍ جـد مـغـتـربِ

مـتـرنحًـا كـالعـاشـق الثـملِ   ريَّـان من بَهـج ومـن حـــزنِ
نـشــــوان مـن ألم ومـن أمـلِ   مـســتـهـزئًـا بالكون والـزمنِ

تلك الســمــاءُ عـلـى جـوانبـه   بحــر الحـــيــاة الفــائرُ الزبدْ
كم راح يـلتــمـس القــرار به   هيــمـــان بين شـــواطئ الأبدْ

تهـفـو علـى الأمـواج صـورته   وشـعــاعـه اللمــاح فى الغـورِ
نفـذت إلى الأعــمــاق نظـرته   فــإذا الحــيـاة جـليـة الســرِ

ويمــر بالأحـداث مـبـتـسـمـا   كـالشـمس حين يـلفـهـا الـغيمُ
زادته عـلـمًـــا بـالذى عـلمــا   دنيـــا تـناهـى عنـدهـا الوهـمُ

بلـغ الروائع من حــقــائقــهــا ... فــإذا الســعــادة توأم الجــهلِ
هتفَ المحـدِّق في مـشـارقـهـا ... ذهب الـنهـار فـريسـة الليلِ

يا قـلبُ: مـثل النجـم في قـلق ... والنـاس حـولك لا يحـسـونا
لولا اخـتـلاف النور والغـسق ... مـروا بـأفـقـك لا يطـلّونـا

فـاصـفح إذا غـمطوك إدراكـا ... واذكـر قـصـور الآدمـيـينا
أتريـدهم، يـا قلب، أمـلاكـا ... كـلا... ومـا هم بالنـبـيـينا

هم عـالمٌ في غـيّـه يمـضي ... مسـتغـرقًـا في الحـمأة الـدنيا
نـزلـوا قـرارة هـذه الأرض ... وحلـلت أنت القـمـة العليـا

عُـبّـاد أوهامٍ ومـا عـبـدوا ... إلا حـقـيـر منى وغـاياتِ
ومـنـاك لـيـس يحـدها الأبـد ... دنيـا وراء اللا نـهـايـاتِ

ولك الحـيـاة دنى وأكـوان ... عـزت مـعـارجـهـا عـلى الراقي
تحـيـا بهـا وتبـيـد أزمـان ... وشـبـابهـا المتـجـدد البـاقي

يـاقـلبُ: كـم مـن رائع الحَلَكِ ... ألقـاك في بحـر من الـرعبِ
كم عُـذتَ مـنه بقـبـة الفـلك ... وصـرخت وحـدك فـيـه، يا قلبي!

ومضيتَ تضرب في غياهبه … وترد عنك المائج الصخِبا
تترقب البرق المطيف بهِ … وتسائل الأنواء والسحبا

وخفقت تحت دجاه من وَجَلِ … كالطير تحت الخنجر الصلتِ
وعرفت بين اليأس والأمل … صحو الحياة، وسكرة الموتِ

يا قلب: عندك أي أسرار … مازلن في نشر وفي طيّ
ياثورة مشبوبة النار … أقلقت جسم الكائن الحيّ

حملته العبء الذي فرقَت … منه الجبال وأشفقت رهَبا
وأثرت منه الروح فانطلقت … تحسو الحميم وتأكل اللهبا

وملأت سِفْر المجد من عجب … وخلقت أبطالا من العدمِ
وعلى حديثك في فم الحقب … سمة الخلود ونفحة القدمِ

كم من عجائب فيك للبشر … أخذتهمو منها الفجاءاتْ
متنبئا بالغيب والقدر … وعجيبة تلك النبوءاتْ

وعجبت منك ومن إبائك في … أسر الجمال وربقة الحب
وتلفّت المتكبر الصلف … عن ذلة المقهور في الحرب

يا حُـر، كـيف قـبلت شـرعتـه   وقنعت منه بزاد مـأسـورِ
آثرت فى الأغـلال طلعـتـه   وأبيت منه فكاك مـهـجـورِ

فـإذا جـفـاك الهـاجر الناسى   وقـسـا عليك المشـفق الحدبُ
فـاضت بدمـعـك فـورة الكاس   وهـفت بـكـفك وهـى تـضطربُ

وفـزعـت للأحـلام والـذكـرَ   تبكـى وتنشـد رجـعـة الأمسِ
وودت لو حُكّمت فى الـقـدر   لتـعـيد سـيـرتهـا مـن الرمسِ

ووهـمت نـاراً ذات إيـمـاضِ   فـبسطت كـفك نحوهـا فزعـا
مـرت بعـينك لمحـة المـاضى   فـوثبت تمسك بارقًـا لمعـا

وصـحـوت من وهم ومن خـبل   فـإذا جـراحك كـلهن دمُ
لجّت عـليك مـرارة الفـشل   ومشى يحـز وتينك(٣١٢) الألمُ

والأرض ضـاق فضاؤها الرحبُ   وخَـلَت فـلا أهـل ولا سكنُ
حـال الهـوى وتفـرّق الصـحب   وبقـيت وحـدك أنت والـزمنُ!

وصـرخت حـين أجنّك اللـيل   مـتـمـردًا تجـتـاحك الـنارُ
وبدا صـراعك أنت والعـقل   ولأنتـمـا بحـرٌ وإعـصـارُ

مــا بين سـلمكمــا وحــربكمــا		كـــونٌ يبـــين، ويـخـتـــفى كـــونُ
وبنيــتــمــا الدّنيــا، وحـــسبُكـمــا		دنـيــــا يقــــــيم بـنـاءهـا الفـنُ

الكرمة الأولى

بالله من أنباكْ بالون والطعمِ
وما جنت كفاكْ يا غارس الكرمِ؟

آدم أم حواءْ أغراك بالغرسِ
يا شارب الصهباءْ علاً بلا كأسِ؟

لو شربا منها ما نسيا العهدا
أو حدثا عنها ما هجر الخلدا

صهباءُ ما كانتْ من غرس إبليسِ
بل كرمةٌ زانتْ خلق الفراديسِ

تسمو بها الأرواحْ عن عالم الإثمِ
شفّافة الأقداحْ في رقة الحلمِ

الكأس والقيثارْ يا ربة الحسنِ
يا ربة الأشعارْ غنّي بها غنّي

غنى بهـــــا روحــــــا   عـــلـــويـة الـــومـــضِ
لـو أدركـت نـــوحـــــــا   عـــــــشـــنـا بــلا أرضِ

٥

عـــــشـنا كـــــأحــــلامٍ   فـى خــــاطـر الأكــــوانْ
فى عـــــــالـم ســـــامٍ   لا يـعــــــرف الأحــــــزانْ

هـاتـى اســـــــقـنى هـاتـى   مـن دنهـــــا المخـــــتـــومْ
أنـسـى بـهـــــــا الآتـى   من عـــمـــرىَ المحـــتـــومْ

ليالى كليوباتره

كتبت إلى الشاعر تقول:
"قرأت لك عن ليلة النيل والموج، وهو يروى حلم ليلة من ليالى كليوبتره، فهلا وصفت لنا ليلة من تلك الليالى، وهل لنا بصورة حلم من أحلامها".
فإلى صاحبة تلك الإثارة الرائعة إهداء هذه القصيدة.

كليوبترا! أى حلمٍ من لياليك الحسانِ
طاف بالموج فغنى، وتغنَّى الشاطئانِ
وهفا كل فؤادٍ، وشدا كل لسانِ:
هذه فاتنةُ الدنيا وحسناء الزمانِ

بُعِثَت فى زورقٍ مستلهمٍ من كل فنِ
مرِحِ المجداف يختال بحوراء تغنّى
ياحبيبى، هذه ليلة حبى
آه لو شاركتنى أفراحَ قلبى

نبأةٌ كالكأس دارت بين عشاقٍ سكارى
سبقت كل جناح فى سماء النيل طارا
تحمل الفتنةَ، والفرحة، والوجد المثارا
حلوة صافية اللحن كأحلام العذارى

حلم عــذراء دعـاها حـبـهــا ذات مســاءِ
فــتـغـنّـت بشــراعٍ من خــيــال الشــعــراءِ
ياحــــبــــيـــــبى، هذه لـيلة حـــبى
آه لو شـــــاركـــتنى أفـــراح قلبى!

وتجلّى الزورق الصاعـد نشوان يـميـدُ
يتــهــدّاه علـى الموج نواتىٌّ عــبــيــدُ
ألمجـاديف بأيديهم، هتـافٌ ونشــيـدُ
ومصلون لهم فى النهـر محراب عتيد
سـحــرتهم روعـة اللـيل فـهم خلقٌ جـديدُ
كلـهم رب يغنى وإلـهٌ يســـتـــعـــيــــد
ياحــــبــــيـــــبى، هذه لـيلة حـــبى
آه لو شـــــاركـــتنى أفـــراح قلبى!

اصدحى. أيتها الأرواحُ. باللحن البديعِ
امرحى، يا راقصـات الضوء، بالموج الخليعِ
قبّلى، تحت شـراعى، حلم الفن الرفيعِ
زورقًا بين ضـفاف النيل فى ليل الربيعِ
رنّحــتــه مــوجـة تلعـب فى ضـوء النجـومِ
وتنادى بشــعـــاعٍ راقص فــوق الـغـيــومِ
ياحــــبــــيـــــبى، هذه لـيلة حـــبى
آه لو شـــــاركـــتنى أفـــراح قلبى!

ليلنا خمرٌ وأشواقٌ تغنّى حولنا
وشراعٌ سابحٌ فى النور يرعى ظلنا
كان فى الليل سكارى، وأفاقوا قبلنا
ليتهم قد عرفوا الحب فباتوا مثلنا
كلما غرّد كأس شربوا الخمرة لحنا
ياحبيبى، كل ما فى الليل روح يتغنّى
هات كأسى، إنها ليلة حبى
آه لو شاركتنى أفراح قلبى!

ياضفافَ النيل بالله ويا خضر الروابى
هل رأيتن على النهر فتىً غض الإهابِ
أسمر الجبهة كالخمرةِ فى النور المذاب
سابحًا فى زورق من صنع أحلام الشبابِ؟
إن يكن مرّ وحيّا من بعيد أو قريبِ
فصفيه، وأعيدى وصفه، فهو حبيبى
ياحبيبى، هذه ليلة حبى
آه لو شاركتنى أفراح قلبى!

أنتِ يا من عدتِ بالذكرى وأحلام الليالى
يا ابنة النهر الذى غنّاه أرباب الخيالَ
وتمنّت فيه لو تسبح ربات الجمالَ
موجه الشادى عشيق النور، معبود الظلالِ

لم يزل يـروى، وتصـــغـى للروايات الـدهورُ
والضفاف الخـضر سكرى، والسنى كأسٌ تدورُ
حـلـمٌ لـم تـروه لـيـلـة حـبِ
فـاذكـريه، واسـمـعى أفـراح قلبى!

ليلة عيد الميلاد

ديسمبر عام ١٩٤٣

اسمعي، أيتها الروح! أفي الكون غناءُ؟
وانظري!... هل في نواحي الأرض بالليل ضياءُ؟
لا تراعي إن يكن قصّر عنك البُشراء
فالنواقيس التي حيتك، أشجاها القضاءُ
ألشجيَ رجعُ صداها، والأسى، والبرحاءُ
والتراتيل من البيعة نوْح وبكاءُ
رددتهن الثكالى، واليتامى الشهداءُ
والمصابيح التي كان بها يزهي المساء
خنقتها قبضة الشر فما فيها ذماء(٣١٣)
صبغوها بسواد فهي والليل سواءُ
مأتمٌ للنور قام الويل فيه، والشقاءُ
تحت ليل ما له بدء، ولا منه انتهاء
أيها المبعوث لا ضنّت برجعاك السماءُ
أنظر الأرض... فهل في الأرض حب وإخاءُ؟
نسي القوم وصاياك، وضلوا ، وأساءوا
وكما باعوك، يا منقذ، بِيع الأبرياءُ

ليلة الميلاد، والدنيا: دموعٌ، ودماءُ
في ربوعٍ كان فيها بالسلم ازدهاءُ
باسمه يشدو المغنون، ويشدو الشعراءُ
أين ولّت هذه الفرحة؟ أم أين الصفاء
لم تصافحك من الأطفال أحلامٌ وضاءُ
رقدوا، غير عيونٍ ريع منهن الفضاء
ترقب الآباء، هل عادوا؟ وهل حان اللقاءُ؟
بين أيدى أمهات، بتن، والليل جفاءُ
في طوايا النفسِ يبكين، وقد عزّ الرجاءُ!
ويحهم، أين تراهم، هؤلاء الأشقياءُ؟
هم وراء الليل، أجسادٌ، وأرواح هباءُ
ووجوهٌ رسم الرعب عليها ما يشاءُ
خندقوا في مأزق الموت، وما منه نجاءُ
بين موجٍ من سعير يتوقّاه الفناء
وجبالٍ من ركام الثلج يرسيها الشتاءُ
وحديدٍ طائر يحذر مسراه الهواءُ
وعجيبٌ! فيم للموت يساق التعساء؟
في سبيل الخبزِ؟ والخبز اكتساب ورضاءُ!
في سبيل الحقِ؟ والحق لدى القوم طلاءُ!
في سبيل المجد؟ والمجد من البغي براءُ!
أوَ في المجزرةِ الكبرى، تنال المجدَ شاءُ؟

كـذب البـاغي، والسـيف بكفـيـه مـضـاء
وخـداعٌ كل مـا قـال، وزورٌ، وافـتـراءُ

أيهـا الشـرق الذى خـصّتـه بالروحِ السـمـاءُ
هذه الـروح التى شـيـد بكفـيـهـا البناءُ
والـتى مـن نورهـا العـالـم يُجلى ويضـاءُ
يا أبـا الحكـمـة، لا هان عـليـك الحكـمـاءُ!
ناد «أوروبـا» فـقـد ينـفـعـهـا منك النداء:
حـانت السـاعـة، يـا أخـتـاه، أم حُق الجـزاء؟
دنْت بـالقـوة حـتى صـرعـتك الكـبـرياءُ
ارقـصى فى الـنار، أنت الـيـوم لـلنار غـذاءُ
واشـربى فـى حـانة الشـيطـان مـا فـاض الإناءُ
حـانةٌ للمـوت فـيـهـا من دم القـتلى انـتشـاءُ
نادمى مـن شـئت فـيـهـا، فـالمنايا الـندمـاءُ
وارفـعـى الكأس، وعـلى الدنيـا العـفـاء؟

يا قـويًا لـم يهن يومـا عليـه الـضـعـفـاءُ
وضـعـيـفًـا، واسـمـه، يفـزع مـنه الأقـوياءُ
وأنا المسلمُ، لا يُـجـحـد عـندى الأنبـيـاءُ
أنتَ فـى القـرآن: حـبٌ، وجـمـالٌ، ونـقـاءُ
عـجبُ فـدَيتُك المثلى! وفى القـول عـزاءُ!
ألهـذا العـالـم الشـرير؟ قـد ضـاع الـفـدِاءُ

المدينة الباسلة

الدفاع عن الأرض الأم أسمى ما يتغنّى به الشعر و أروع ما يخلده الفن، وإذا ذكرنا قصة حصار (ستالينجراد) والدفاع عنها، فقد عرضنا لبطولة عجيبة فريدة، وبسالة نادرة فذة، لم تبلغ معركة في هذه الحرب، مبلغها من المجد والخطر، فقد ظل جيشان عظيمان جباران يتصارعان داخل أسوارها فى كل طريق وكل منزل، وكل طابق دار، وظلت المدينة الباسلة بين الدمار والخراب أكثر من ستة أشهر حتى فنى جيش بأسره، بعد صراع دموى لم يرو له التاريخ مثيلا.

فلا بدع إذا قرن الشاعر حصار هذه المدينة الباسلة ودفاع حماتها بحصار «طروادة» وما سجله التاريخ من بطولة الذين خاضوا ملاحمها الدامية التى تغنى بها الشاعر اليونانى العظيم «هومير» فى إلياذته الخالدة.

طلعوا جبابرةً عليك، وثاروا ووقفت أنتِ، وروحك الجبارُ
عصفوا ببابك، فاستُبيح، فلم يكن إلا جهنم هاجها الإعصارُ
حربٌ إذا ذُكرت وقائع يومها شاب الحديد، لهولها، والنارُ
لو قيل أبطال العصور فمنهمو لحماتك الإعظام والإكبارُ
أو عاد «هومير» وسحرُ غنائه ورأى ملاحمهم وكيف تثارُ
وهمو حماة مدينةٍ محصورةٍ دكت على حراسها الأسوارُ
نسى الذى غنَّاه فى «طروادة» وشدا بهم، وترنم القيثارُ
كم من «أخيل» فيهمو، لكنه رُد المغير به، وفُك حصارُ
لم تجر ملحمة بوصف كفاحه لكن جرت بدمائه الأنهارُ

نادته من خلف الشواطئ أمةٌ هو عن حماها الذائد المغوارُ
إن يسألوا عنه، ففارس حلبةٍ لم يخل من وثباته مضمارُ
أو يقرأوا تاريخه، فصحيفةٌ إمضاؤه فيها عُلاً وفخارُ
أو يبحثوا عن قبره، فمكانه فيما يُظل العشب والأزهارُ
فيما يغطى الثلج تحت ركامه فيما تُعرّى الريح والأمطارُ
هو مهجة فنيت بأرض معادها ليتمَّ غرس أو يطيب ثمارُ
هو موجة ذابت ببحر وجودها كيما يثور بروحها التيارُ
فى شاطئ وقف العدو إزاءه يبغى العبور ودونه أشبارُ
ما زال يدفع عنه كل كتيبة حتى تلاشى الجحفل الجرارُ
وهوى وفى شفتيه بسمة ظافرٍ أودى، وتم على يديه الثارُ
يزهى به تحت الحديد وبأسه رأس يكلل مفرقيه الغار
يا ربة الأبطال: لا هان الحمى وسلمتِ أنت، وقومك الأحرار
أأقول أبناء الوغى أم جنة؟ وأقولُ آلهة، أم الأقدارُ!؟
يستنقذونك من براثن كاسرٍ ماجت به الآجام والأغوارُ
متربص السطوات تختبئ الربى وتفر من طرقاته الأشجارُ
قهر الطبيعة صيفها وشتاءها حتى أتاه شتاؤك القهارُ
مجد المدائن والقرى! إن الذى أبدعتِه، فيه العقول تحارُ
عجبًا! أنتِ مدينةٌ مسحورة أم عالم حاطت به الأسرارُ!؟
طرقٌ محيرةٌ يضل ويهتدى فيها الكماة، وليس ثم قرارُ
عزّت على قدم العدو كأنما من زئبق صيغت بها الأحجارُ
ومنازل مشبوبة، وكأنها للجن فى وادى اللظى أوكارُ

وترى زبانية الجحيم ببابها ... ضاقت بهم غرف، وناء جدارُ
يتصارعون بأذرع مخضوبة ... والسقف فوق رؤوسهم ينهارُ
يتنازعون بها الطباق خرائبًا ... دميت على أنقاضها الأظفارُ
مازلت صامدة لهم حتى إذا ... سهت العقول، وزاغت الأبصارُ
وتقبّض المستقتلون، وعربدت ... أيدى الرماة، وعرّد البتارُ
وتقوض الحصن المنيع، ولم يكن ... إلا جدارٌ يحتويه دمارُ
وقسا عليك المرجفون وحدثوا: ... أن ليس تمضى ليلة ونهارُ
أطبقتِ كالنسر المحلّق، مالهم ... منه، ولا من مخلبيه فرارُ
وتفرستك قلوبهم فترنحوا ... رعبًا، وأنت الخمر والخمّارُ
وخبت مدافعهم وذاب حديدهم ... والثلج يعجب واللظى الموّارُ

يافتية «الفولجا» تحية شاعرٍ ... رقّت له فى شدوه الأشعارُ
ملاّح وادى النيل إلا أنه ... أغرته بالتيه السحيق بحارُ
أبدًا يطوِّف حائرًا بشراعه ... يرمى به أفقٌ، وتقذف دارُ
إنى رفعت بكم مثالا رائعًا ... يُومى إليه، فى العُلا، ويشارُ
لشباب مصر وهم بناة حياتها ... وحماتها إن حاقت الأخطار
وبمثل ما قدمتمو وبذلتمو ... تغلو الديار وترخص الأعمارُ
هذى مدينتكم، وذاك صراعُها، ... رمزٌ لكل بطولةٍ وشعارُ
جئتم بكل عجيبة لم تحتفل ... يومًا بمثل حديثها الأمصارُ
تتحدث الدنيا بها وبصنعكم ... وتحدث الأجيال والأدهارُ
أحقيقةٌ فى الكون أم أسطورةٌ ... هذا الصراعُ الخالد الجبارُ؟

مأساة رجل

نظم الشاعر هذه القصيدة عقب وفاة توفيق نسيم باشا، وكان فى نيته أن يطويها عن النشر لما تضمنته من الالتفاتات الخاصة بحياة الفقيد.

ماذا تركتَ بعالم الأحياء ... وأخذت من حب ومن بغضاء
لك بعد موتك ذكرياتٌ حيةٌ ... جوّابة الأشباح والأصداء
هتكتْ حجاب الصمت عنك وربما ... هتكت غشاء المقلة العمياء
فرأت مخايل وادعٍ متواضعٍ ... فى صورة من رقة وحياء
متطامن النظرات إلا أنها ... نفّاذةٌ لمكامن الأهواء
متفرسات فى سكينة قانص ... لم يخل من حذر وفرط دهاء
شيخ أطل على الشتاء وقلبه ... متوقّد كالجمرة الحمراء
مرَّ الرفاق به، فشيّع ركبهم ... وأقام فردًا فى المكان النائى
وطوى الحياة كدوحة شرقية ... أمست غريبة تربة وسماء
لبستْ جلال وحادها وترفعتْ ... بالصمت عن لغو وعن ضوضاء
لم تنزل الأطيار فىء ظلالها، ... أو تبن عشًّا، أو تَحُم بفناء
حتى إذا عرّى الخريف غصونها ... من وشى تلك الحلة الخضراء
عبرت بها صدّاحة فى سجعها ... لغة الهوى ورطانة الغرباء
وارحمتا للنسر يخفقُ قلبه ... بصبابه القمرية البيضاء
هى لمعة القبس الأخير وقد خبا ... نجم المساء ورعشة الأضواء
وتوثّب الروح الحبيس وقد شدا ... ثملاً بسحر الليلة القمراء
وجناية الحسن الغرير إذا رمى ... فشريق دمعٍ، أو غريقُ دماء

ومهاجر ضاقت به أوطانه … وتأثرته مخاوفُ الطرداءِ
لم تثنه شيخوخة مكدودة … دون السفار ولا صقيع شتاءِ
متطلّب حق الحياة لخافقٍ … أمسى مهيض كرامة وإباءِ
من كان فى أمس يسوس أمورهم … ضنوا عليه بفرحة الطُّلقاءِ
يقضون باسم المال فيه كأنما … ضمنوا لمصر مصادرَ الإثراءِ
هلا قضوا لمقاصف ومصارفٍ … مغفورة، منهومة الأحشاءِ
أكلت دم الفلاحِ ثم تكلفت … بحصاد حنطته وجلد الشاءِ
حب بلوت به العذاب ومثله … مقّة السياسة وهى شر بلاءِ
عصفتْ بأحلام الرجال وسفهتْ … رأى اللبيب، ومنطق الحكماءِ
كم فوق ساحلها خطى مطموسة … كانت سبيل هداية ورجاءِ
وسفينةٌ مهجورة، محطومة، … حملت لها البشرى طيور الماءِ
أين اللواء؟ وربه؟ وجماعة … كانوا طليعة موكب الشهداءِ؟
وأخو يراع فى الصفوف مدافع … بيدىْ حوارىًّ، وصدر فدائى؟
لم ينصفوا حتى ببعض حجارةٍ … خرساء ماثلة لعين الرائى!
ومضوا، فما وجدوا كفاء صنيعهم … تمثال حب، أو مثال وفاءِ
تأبى السياسة غير لونِ طباعها … وتريد غير طبائع الأشياءِ!!
قالوا: أحب الإنكليز وزادهم … وُدَّ الحميم وموثقَ القرناءِ
ها قد أتى اليوم الذى صاروا به … أو فى الدعاة وأكرم الحلفاءِ
بتنا نغاضبُ من يغاضبهم ولا … نأبى رعايتهم على الضّراءِ
رأىٌ أخذتَ به وليس بعائبٍ … ذممَ الرجال مآخذُ الآراءِ
لكن سكت، فقيل إنك عاجز … عن رد عادية ودفع بلاءِ

صمتٌ تحير فيه كل محدِّث | والصمت بعض خلائق الكرماءِ
في عالم ينسى الحليم وقاره | ويرى البنين عداوة الآباءِ
وترى التوائم فيه بين عشية | متنافرات طبيعة ورواءِ
جهد الكرام به افترار مباسم | وتكلفٌ في القول والإصغاءِ
صور عرفتَ لبابها ولحاءها | فكأنما خلقت بغير لحاءِ
قد كنت تخلص لي الوداد فهاكه | شعراً يصون مودةَ الخلصاءِ
يجد الرجال به على حسناتهم | مدَحي، وعن هنواتهم إغضائي
فاصعد لربك فهو أعدل حاكمٍ | وهو الكفيلُ برحمةٍ وجزاءِ
وتلقَّ من حكم الزمان وعدله | ما شاء من نقدٍ ومن إطراءِ

مخدع مغنية

شَاع فى جوّه الخيال ورفّ الـــ حسن والسحر والهوى والمراحُ
ونسيمٌ معطّر خفقت فيــ ـــه قلوبٌ، ورفرفت أرواحُ
ومُنىً كلهن أجنحة تهفـــ ـــو، ودنيا بها يدف جناحُ
ومن الزهر حولها حلقاتٌ طاب منها الشذا ورق النفاحُ
حملتْ كل باقةٍ دمع مفتــ ـــون كما تحمل الندى الأدواحُ
وهى فى ميعة الصِبا يزدهيها ضــحك لا تمله ومـزاحُ
وغناء كأن قمرية سكر ى بألحانها تشيع الراحُ
أخلصت ودّها المرايا فراحت تتملّى فتشرق الأوضاح
كشفت عن جمالها كل خافٍ وأباحت لهن ما لايباح
معبدٌ للجمال، والسحر، والفتـ ـنة، يغدى لقدسه ويُراحُ
نام فى بابه العزيز (كيوبيــ ـــد)، ولكن فى كفه المفتاح
إن ينم فالحياة شدوٌ ولهو أو ينّبه فأدمع وجراحُ!!

دخلت بى إليه ذات مساء حيث لا ضجة ولا أشباحُ
لم نكن قبل بالرفيقين، لكنْ هى دنيا تتيح ما لا يتاحُ
وجلسنا يهفو السكون علينا ويرينا وجوهنا المصباح
هتفت بى: تراك من أنت، يا صا ح؟ فقلت المعذب الملتاحُ
شاعر الحب والجمال، فقالت: ما عليه إذا أحبَ جناحُ
واحتوى رأسى الحزين ذراعا ها، ومرت على جبينى راحُ

ورأت صفـرة الأسى فى شـفـاه ... أحـرقـتـهـا الأنفــاس والأقـداحُ
فـمضت فى عـتـابها: كـيف لم ندً ... ربما بـرحـت بـك الأ تـراحُ؟
إن أسأنا إليـك فـاليـوم يجـزيـ ... ـك بما ذقتـه رضى وسمـاح
ولك الـليلـة التى جـمـعـتـنا ... فـاغتنمـهـا حتى يـلوح الصبـاحُ!!

قلت حـسبى من الربيع شـذاه ... ولـعـيـنى زهـره الـلمـاحُ
نحن طير الخيال، والحسن روض، ... كلـنا فـيـه بـلبـلٌ صـداحُ
فـنيـت فى هـواه مـنـا قـلـوبٌ ... وأصـابـت خلـودها الأرواحُ!!

مصرع الربّان

الكابتن ماكيج جونس، ربان حاملة الطائرات
كارجيس التي أغرقتها غواصة ألمانية.

يا قاهر الموتِ كم للنفس أسرارُ؟ ... ذل الحديد لها، واستخذت النارُ
وأشفق البحر منها، وهو طاغيةٌ ... عات على ضربات الصخر، جبارُ
حواك أحدوثةً مُثلى، وتضحية، ... لم تحوها سيرٌ، أو ترو أخبارُ
رماك في جنبات اليم محترب ... خافي المقاتل، عند الروع فرّارُ
ترصدتك مراميه ولو وقعت ... عليه عيناك لم تنقذه أقدارُ
يدب في مسح الحيتان منسربًا ... والغور داجٍ، وصدر البحر مّوارُ
كدودة الأرض نور الشمس يقتلها ... وكم بها قُتلت في الروض أزهار
هوى بك الفلك إلا هامة رفعتْ ... لها من المجد إعظام وإكبارُ
واستقبل البحر صدراً حين لامسه ... كادت عليه جبال الموج تنهارُ
وغاب كل مشيد، غير قبعةٍ ... ذكرى من الشرف العالي وتذكارُ
ألقيتها، فتلّقى الموج معقدها ... كما تّلقى جبين الفاتح الغارُ
ولو يرد زمان المعجزات بها ... لانشق بحر لها، وارتد تيار
كأنها خطبة راعت مقاطعها، ... لها العوالم سُمّاع ونظارُ
تقول: لا كان لي رب ولا هتفت ... بذكره الحربُ، إن لم يؤخذ الثارُ
يا ابن البحار وليداً في مسابحها ... ويافعًا يؤثر الجّلى ويختارُ
ما عالم الماء؟ يا ربان، صفه لنا، ... فما تحيطُ به في الوهم أفكارُ!

وما حياة الفتى فيه؟ أتسليةٌ ... وراحةٌ؟ أم فجاءات وأخطارُ؟
إذا السفينة فى أمواجه رقصت ... على أهازيج غناهن إعصارُ
وأشجت السحب موسيقاه، فاعتنقت ... وأسدلت من خدور الشهب أستارُ
وأنت ترنو وراء الأفق مبتسمًا ... كما رنا نازحٌ لاحت له الدارُ
غرقان فى حلم عذب تسلسله ... من ذروة الليل أنواء وأمطار
ياعاشق البحر، حدّث عن مفاتنه ... كم فى لياليه للعشاق أسمارُ
ما ليلة الصيف فيه؟ ما روايتها؟ ... فالصيف خمر، وألحان، وأشعار
إذا النسائم من آفاقه انحدرت ... وضَوّأت من كوى الظلماء أنوارُ
وأقبلت عاريات من غلائلها ... عرائس من بنات الجن أبكارُ
شُغل الربابنة السارين من قدم ... تجلى بهن عشيات وأسحارُ
يُترعن كأسك من خمرٍ معتقةٍ ... ألبحر كهف لها، والدهر خمارُ
وأنت عنهن مشغولٌ بجارية ... كأن أجراسها فى الأذن قيثار
صوت الحبيبة قد فاضت خوالجها ... ورنّحتها من الأشواق أسفارُ
والهف قلبك لما اندك شامخها ... والنوء مصطرع والموج هدّارُ
بوغتّ بالقدر المكتوب فانسرحت ... عيناك تقرأ، والأمواج أسطار
نزلتما البحر قبرًا، حين ضمّكما ... رفت عليه من المرجان أشجار
نام الحبيبان فى مثواه واتسدا ... جنبًا لجنب، فلا ذلٌ ولا عارُ!!

مصارعٌ للفدائيين يعشقها ... مستقتلون وراء البحر أحرارُ
منيّة كحياة، كلما ذكرتْ ... تجددت لك فى الأجيال أعمارُ
هى الفخار لشعبٍ من خلائقه ... خَلْقُ الرجال إذا هاجته أخطارُ

له البحار بما اختارت شواطئها ... وما أجنّته خلجان وأغوارُ

رواق مجد على جدرانه رُفعت ... للخالدين أماثيل وآثار

دخلت من بابه، واجتزت ساحته، ... وسرتَ فيه على آثار من ساروا

يتيه باسمك في أقداسه نصبٌ ... رخامه الدهر، والتاريخ حفّارُ

من قارة إلى قارة

طارق بن زياد فى طريقه إلى الأندلس

أشـبـاحُ جنٍ فـوق صـدر الماءِ   تهـفـو بأجنحـة مـن الظلمـاءِ؟
أم تلك عـقـبـانُ السـمـاء وثبن من   قُنن الجبـال على الخـضمِّ النائى؟
لا، بل سـفـينٌ لحنَ تحت لواء   لمن السـفـين ترى، وأى لواءِ
ومن الفـتى الجبـار تحت شراعـهـا   متـربصًـا بالموج والأنواءِ
يعلى بقـبـضـتـه حـمـائل سـيـفـه   ويضم، تحت الليـل، فـضل رداءِ
ويُنيل ضـوء النـجم عـالى جبـهـة   من وسم «إفـريقـيـة» السـمـراءِ
ذهبٌ بيـوتـقـة السنى مـن ذوْبه   مسحتْ محيـاه يدُ الصـحـراءِ
لونٌ جلت فيـه الصحارى سحرها   تحت الـنجـوم الغـر، والأنداءِ
وسـمـاء بـحـر مـا تطامن مـوجـه   من قـبل لابن الواحـة العـذراءِ
بحرٌ، أسـاطيـر الخيـال شطوطه   ومـسـابح الإلـهـام، والإيحـاءِ
ومـدائنٌ سـحـريةٌ شـارفـنه   بنخيلهـا، وضـفـافـهـا الخضـراءِ
ومـعـابد شمٌ، وآلهـة عـلى   سـفـن ذواهب بيـنهن جـوائى
أبطـال «يونان» عـلى أمـواجـه   يطـوون كل مـفـازة وفـضـاءِ
يتـجـاذبون الغـار تحت سمـائه   يتنـاشـدون مـلاحم الـشـعـراءِ
مـا زال يرمى «الروم» وهو سليلهم   ويديل مـن «قـرطـاجـة» الغلبـاءِ
حـتى طلعـتَ به فكنتَ حـديثـه   عـجـبًـا! وأىُّ عـجـائب الأنبـاءِ!
ويسـائلون بك البـروق لوامعًـا   والموج فى الإزبـاد والإرغـاءِ

من علّم البدوي نشْر شراعه! وهداه للإبحار والإرساء!
أين القفار من البحار، وأين من جن الجبال عرائس الدأماء
يا ابن القباب الحمر ويحك! من رمى بك فوق هذي اللجة الزرقاء؟
تغزو بعينيك الفضاء وخلفه أفق من الأحلام والأضواء
جزرٌ منوّرةُ الثغور كأنها قطرات ضوء في حفاف إناء
والشرق، من بُعد، حقيقة عالم والغرب، من قرب، خيالةُ رائي
ضحكت بصفحته المنى وتراقصت أطيافُ هذي الجنة الخضراء
ووثبتَ فوق صخورها وتلمستْ كفَّاك قلبًا ثائر الأهواء
فكأنما لك في ذُراها موعدٌ ضربته أندلسيةٌ للقاء!
ووقفت والفتيان حولك، وانبرت لك صيحة مرهوبة الأصداء:
هذي الجزيرة، إن جهلتم أمرها، أنتم بها رهطٌ من الغرباء
ألبحر خلفي، والعدو إزائي ضاع الطريق إلى السفين ورائي!!
وتلفّتوا فإذا الخضم سحابةٌ حمراء مطبقة على الأرجاء
قد أحرق الربّان كل سفينة من خلفه إلا شراع رجاء
ألقى عليه الفجر خيط أشعة بيضاء فوق الصخرة الشمّاء
وأتى النهار وسار فيه «طارقُ» يبني للملك الشرق أي بناء
حتى إذا عبرت ليال طوّفت أحلامُه بالبحر ذات مساء
ترعى على الأفق المرصّع قريةً أعظم بها للغزو من ميناء
مدَّ المساء لها على خلجانها ظلاً. فنامت فوق صدر الماء!

موت الشّاعر

في رثاء صديقه الشاعر النابغة محمد عبد المعطي الهمشري.

شعراء الشباب، خرّ عن الأيكـــ ـــة شاد مخضبا بجراحِهْ
مات في ثغره النشيد وجفت خمرةٌ الملهمين في أقداحِهْ
ضفة النيل، وهي بعض مغانيـــ ـــه، صَحَت تسأل الربى عن صَداحه
أين منها صداه في ذروة الفجــ ـــرِ، وهمس الأنداء حول جناحِهْ
بوغتت بالصباح أخرس إلا جهشة الشعر أو شجى نواحِهْ
نبأ جاءني، فأسلم عقلي لضلال هدّدته بافتضاحِهْ
لو رماه فم القضاء بسمعي خلته بعض لهوه ومزاحِهْ
فلسفتكَ الحياة، يا حامل المصبا ح، والأفق مائج بصياحه
صف لنا صرعة الذُّبال وماذا قد أصاب الحكيم في مصباحِهْ
شاطئٌ فوق صدره يفهق المو ج، وتهوى الصخور تحت رياحِهْ
ضل في جنح ليله زورقي الطا في، وضاع المجداف من ملاّحه
جُزْته أنت، في خطى العاشق الباســ ـــمِ، يهفو الحنين ملء وشاحِهْ
قم، فقد أقبل الشتاء وأومت سنبلات الوادي إلى أشباحِهْ
آلهُ من هتافك العذب داعٍ ينطق الواجمات من أدواحِهْ؟
عَبَر النهر والنخيل إلى أن جاء مثوى رقدتَ في صُفاحه
حمل العهد عن قلوب الحزانى فدعا المعولات من أرواحِهْ

أثلاثون لم تكن عمرك السا ... در في فتنة الصبا ومراحِهْ
إنها خفقة الفؤاد، وسهد العـ ... ـين، في حومة العلا وكفاحِهْ
إنها قصةُ الصديق، ومأسا ... ة شهيدٍ مكللٍ بنجاحِهْ!

الموسيقية العمياء

كان الشاعر يتردد على «ألفتيا» أحد مطاعم القاهرة الشهيرة بموسيقاها شتاء عام ١٩٣٥، وكانت ترأس الفرقة الموسيقية به حسناء دلماتية، تعزف على القيثار، وكانت على جانب من الرقة والجمال، فلا يخيل لمن يراها أن القدر قد أصابها فى عينيها، فحرمها نعمة الإبصار، فلما وقف على حقيقة حالها، أوحى إليه جمالها الجريح بالقصيدة الآتية:

إذا ما طاف بالأرض شعاع الكوكب الفضى
إذا ما أنّت الريح وجاش البرق بالومضِ
إذا ما فتح الفجر عيون النرجسِ الغضِّ
بكيتُ لزهرةٍ تبكى دمعٍ غير مرفضِّ

زواها الدهر لم تسعد من الإشراق باللمحِ
على جفنين ظمآنين للأنداءِ والصبحِ
أمهد النور: ما لليلِ قد لفّك فى جنحِ؟
أَضئ فى خاطر الدنيا ووارِ سناك فى جرحى!

أرِى الأقدار، ياحسناء، مثوى جرحك الدامى
أريها موضع السهمِ الذى سدّده الرامى
أنيلى مشرق الإصباح هذا الكوكب الظامى
دعيه يرشف الأنوار من ينبوعها السامى

وخلّى أدمع الفجر تقبّل مغرب الشمسِ
ولا تبكى على يومك أو تأسى على الأمسِ
إليك الكون فاشتفى جمال الكون باللمس
خذى الأزهار فى كفيك، فالأشواك فى نفسى!

إذا ما أقبل الليلُ وشاع الصمتُ فى الوادى
خذى القيثار واستوحى شجونَ سحابه الغادى
وهزّى النجم إشفاقًا لنجم غير وقّادِ
لعل اللحن يستدنى شعاعَ الرحمة الهادى!

إذا ما سقسق العصفور فى أعشاشه الغُنِّ
وشق الروض بالألحان من غصنٍ إلى غصنِ
أتتك خواطرى الصداّ حة الرفافة اللحنِ
تغنّيك بأشعارى وترعى عالم الحسنِ!

إذا ما ذابت الأنداء فوق الورق النضرِ
وصبّ العطر فى الأكمام إبريقٌ من التبرِ
دعوتُ عرائس الأحلام من عالمها السحرى
تذيب اللحن فى جفنيك، والأشجان فى صدرى!

عرفتِ الحب، ياحَوا   ء، أم مازال مجهولا؟
ألما تحملى قلبًا   على الأشواق مجبولا؟
صفيه، صفيه، فرحانًا، ومحزونًا، ومخبولا!
وكيف أحسَ بالوعة   عند النظرة الأولى؟

ومن آدمُك المحبوب؟   أو ما صورة الصبِّ؟
لقد أُلهِمتِ، والإلهام، ياحواء، بالقلبِ
هو القلبُ، هو الحبُّ،   وما الدنيا لدى الحبِ؟
سوى المكشوفة الأسرار والمهتوكة الحجْبِ!

سلى القيثار بين يديك أى ملاحن غنّى
وأى صبابةٍ سالت   على أوتاره لحنّا
حوى الآمال، والآ   لام، والفرحة، والحزنا
حوى الآباد، والأكوان فى لفظٍ وفى معنى!

تعالى الحسن، يا حسناء عن إطراق محسور!
أيشكو الليل فى كون   من الأنوار مغمورِ!
وما جلاه من سَوّاه   إلا توأم النور؟
وما سمّاه إذ ناداه   غير الأعين الحورِ؟

ميلاد شاعر

هبط الأرض كـالشعـاع السنىِّ بعـصـا سـاحـر، وقلب نبىِّ
لمحـةٌ، من أشعـة الروح، حلّت فى تجـاليـد هيكلٍ بشـرىِّ
ألهمتْ أصغريه من عـالم الحكـمـة والنور كل معنىً سرىِّ
وحبتـه البيان ريّا من السحـر به للعـقـول أعذب رىِّ
حـينمـا شـارفت بـه أفق الأرض زها الكونُ بالوليد الصبىِّ
وسبى الكائنات نورُ مـحـيـا ضـاحك البشر عن فـؤاد رَضِىِّ
صُور الحسن حُـوَّمٌ حول مـهـد حُفَّ بالورد والعمار(٣١٤) الزكىِّ
وعلى ثغـره يضىء ابتـسـام رف نوراً بأرجـوان نـدىِّ
وعلى راحـتـيـه ريحـانةٌ تندَى، وقـيـثـارة بلحنٍ شـجىِّ
فـحنَتْ فـوق مـهـده تتـملّى فـجرَ مـيلادِ ذلك العـبقـرى
وتسـاءلن حـيـرةً: ملك جـاء إلينا فى صـورة الإنسى؟
من تُرى ذلك الوليد الذى هـشَّ له الكون من جماد وحىِّ؟
من تُراه؟ فـرنّ صـوتٌ هـتـوفٌ من وراء الحيـاة شـاجى الدوىِّ!
إنّ مـا تشـهـدونَ مـيلادُ شـاعـرْ!

كـان وجـه الثرى كـوجـه الماء رائق الحسن مستفيض الضيـاءِ
حين ولّى الدجى وأقـبل فـجـرٌ واضح النور مـشـرق اللألاءِ
بهجٌ فى السمـاء والأرض يهـدى من غـريب الخيـال والإيحـاءِ
صـفّـقَتْ عندهُ الخمـائل نشـوى وشـدا الطيـرُ بين عـود وناءِ

مظهرٌ يبهر العيون، وسحر ... هز قلب الطبيعة العذراء
وجلا من بدائع الفن روضًا ... نمقته أنامل الإغراء
ما الربيع الصناعي أو في بنانًا ... منه في دقةٍ وحسن أداء
نَسَق الأرض زينة وجلاها ... قسماتٍ من وجهه الوضّاء
ربوة عند جدول، عند روضٍ، ... عند غيضٍ، وصخرةٌ عند ماء
فَزَها الفجر ما بدا، وتجلى ... وازدهى بالوجود أي ازدهاء
قال: لم تبد لي الطبيعة يومًا ... حين أقبلت مثل هذا الرواء
لا، ولم يسر ملء عيني وأذني ... مثل هذا السنى وهذا الغناء
أي بشرى لها تجملت الأرض ... وزافت(٣١٥) في فاتنات المرائي؟
علها نبئت من الغيب أمرًا ... حملته لها نجوم المساء
قال: ماذا أرى؟ فردد صوت ... كصدى الوحي في ضمير السماء

إن هذا، يا فجر ميلادُ شاعرْ!

كان فجرٌ، وكان ثم صباحُ ... فيه للحسن غدوةٌ ورواحُ
بكَرتْ للرياض فيه عذارى ... تزدهيهن صبوة ومراحُ
حين لاحت لهن رن هتاف ... وعلتْ بالدعاء منهن راحُ
قلن: ما أجمل الصباح فما حـ ... ـلَّ على الأرض مثل هذا صباحُ
فتعالوا بنا نغنّي ونلهو ... فهنا اللهو والغناء يتاحُ
وهنا جدول على صفحتيه ... يرقص الظل والسنى الوضاح
وعلى حافتيه قام يغنيـ ... ـنا من الطير هاتفٌ صدّاحُ
وفراش له من الزهور ألوا ... ن، ومن ريّق الشعاع جناحُ

دفّ في نشـــــوة يناديه نواً ... ر وعطر من الثـــرى فـــوّاح
وهنا ربوة تلألأ فـــيـــهـــا ... خضرة العشب والندى اللمّاحُ
ونســـيمٌ كـــأنه النَّفَس الحـــا ... ئر تصــغى لهمــســه الأدواحُ
مثل هذا الصباح لم يلد الشر ... قُ، ولم تنجب الشموس الوضاحُ
لكأنا بالكون أعـــلام مـــيـــلا ... د وعــرسٍ قــامت له الأفــراحُ
أي حـسنٍ نرى؟ فـردد صـوت ... شَـبـه نجـوى تســرّها أرواحُ

إن هذا الصـبـاح مـيـلاد شـاعـرْ!

وتجلّى المســاء في ضــوء بدرٍ ... وشفوف غـر الغـلائل حـمـر
وسماء تطفو وترسب فيها الـ ... ـسحب كالرغو فوق أمواج بحرِ
صورٌ جــمــةُ المفــاتن شــتى ... كــرؤى الحلم أو ســوانح فكرِ
لا ترى النفس أو تحس لديهــا ... غير شجوٍ يفيض من نبع سحرِ
أفق الأرض لم يزل في حواشيـــ ... ـه صدى حائر بألحان طيرِ
وبأحنائه يرف ذَمـــــاءُ، ... من سنى الشمس، خافقٌ لم يقرّ
وعلى شـاطئ الغَـديرِ ورودٌ ... أغمضت عينيها لمطلع فجرِ
وسرى الماء هادئا في حوافيـــ ... ـه يغنّي ما بين شوكٍ وصخرِ
وكــأن النجــوم تــسبح فــيــه ... قــبــلاتٌ هفَت بحــالم ثغــر
وكــأن الوجــود بــحــرٌ من النو ... رِ على أفقه الملائك تسرى
هتفت نجمةٌ: أرى الكون تبدو ... في أساريره مخايل بِشرِ
وأرى ذلك المســاء يشــير الـ ... ـسحر والشجو ملء عيني وصدري
أترانا بليلة الوحي والتنـ ... ـزيل؟ أم ليلة الهوى والشعرِ؟

ما لهـذا المساء يشـغفنا حـبًا ... ويورى بنا الفـتـون ويغـرى
أى سـر تُرى؟؟ فـرن هتـاف ... بنجىٍّ من الصـدى مـستـسـرٍ
إن هذا المسـاء مـيـلادُ شـاعـرْ!

قـمـرٌ مـشـرق يزيد جـمـالا ... كلما جـدّ فى السمـاء انتقـالا
وسكونٌ يرقـى الفـضـاءَ، جناحـا ... ه على الأرض يضـفـوان جـلالا
هذه لـيلة يشف بهـا الحـسـ ... ـن ويهفو بهـا الضيـاء اختـيـالا
جوها عـاطر النسيم، يثير الشجو، ... والشـعـر، والهـوى، والخيـالا
وإذا النهـر شـاطـئًـا ونميـراً ... يتـبـارى أشـعـة وظلالا
وسـرى فـيـه زورق لحـبـيـبـ ... ـين، صغيريـن، ينعمـان وصالا
يبـعـثـان الحنين فـى صـدر ليلٍ ... ليس يدرى الهموم والأوجالا(٣١٦)
شـهـد الحب منذ كـان روايا ... ت على مـسـرح الحـيـاة توالى
وجرت ملء مسمعيه أحاديـ ... ـثٌ عـفـا ذكـرها لـديه ودالا
ذلك البـاعث الأسى والمثير الـ ... ـنار فى مهـجـة المحبٍّ اشتعـالا
لم يـجِبْ قـلبـه لميـلاد نجم ... لا، ولـم يبك للبـدور زوالا
بيـد أن القـضـاء أوحى إليـه ... ليـذوق الآلام والآمـالا
فـأحسّ الفـؤادَ يـخـفق مـنه ... ورأى النور جـائلاً حـيث جـالا
واستخـفتـه من شـفاه الحبيبيـ ... ـن شئون الهـوى، فرقّ ومـالا
وتجلّت لـه الحـيـاة، ومـا فـيـ ... ـهـا، فـراعـتـه فـتنةٌ وجـمـالا
فـجـثـا ضـارعًـا: أرى الكون ربى ... غيـر مـا كـان صـورة ومـثـالا
لم يكن يـعـرف الصـبـابـة قلبى ... أو تعى الأذن للغـرام مـقـالا

أتُراها تـغــــيّـــرت هـذه الأر ض، أم الكون في خـيـالـي حـالا
ربّ، مـــاذا أرى؟ فـرنّ هتـــاف مـستـسـرٌ الصدى يـجيب السؤالا
إن هذا، يا لـيلُ، مـيـلاد شـاعـرُ!

وتجلّى الصدى الحـبيب الساحرْ في محـيط من الأشعـة غـامـرْ
وسكـونٍ يبثّ فـي الكون روعًـــا وقـفت عـنده الليـالي الدوائرْ
واستكانَ الوجودُ، والتـفتَ الدهـــر، وأصـغت إلى صداه المقـادرْ
لـم يبن صـــــورة، ولـكن رأتـه بعـيـون الخيـال منّا البـصـائرْ
قـال: ياشـاعـري الوليـد سـلامًـا هزتّ الأرض، يوم جئت البشـائرْ
فـإليك الحـيـاة شـتـى المعـاني وإلـيك الـوجـــود جم المظاهـرْ
لا تقـل كم أخ لك اليـــوم في الأ رض شقيّ الوجـدان، أسوان حائرْ
إن تكـن ســاورتـه في الأرض آلا مٌ وحـفـت به الجـدود العـــواثرْ
فلكي يستشف من خلل الغيـــــب جمالا يذكي شباب الخواطرْ
ولكي يـنهل السـعـادة من نبــــع شـهي الورود، عذب المصادرْ
فلكم جـــاء بالخـيـــال نبي ولكُم جُن بـالحـقـيقـة شـاعـرْ
إنما يسـعـد الـوجـود وتشــقـو ن، وإني لكـم مـثـيب وشـاكـرُ
ولكُم جنّتي، اصطفـيـتكم اليـو م لتـحـيـوا بهـا جـمـيـل المآثرْ
فـانسـقـوها جـداولاً ورياضًـا واجـعـلوها سـرح النُّهَـى والنواظرْ
اجعلـوا النهر كـيف شئتم، ومدوا شـاطئـيـه بين المروج النواضـر
مـاؤه ذوب خـمـرة، وسنـا شـمـــس، وريـا و رد، وألحـــان طـائرْ
وضـعــوا هضـبــةً تطـل عليـه ذات صـخرٍ منور العشب عـاطرْ

واغرسوا النخلة الجنية فوق النبـــ ـــع فى الموقف البديع الساحرْ

واجعلوا جنّتى قصيدة شاعر!

ادخلوا الآن أيها المحسنونا

جنةً كنتم بها توعدونا

اجعلوها من البدائع زونا(٣١٧)

واملأوها من الجمالِ فنونا

وانشروا الصفو فوقها والسكونا

غير لحنٍ يرفّ فيها حنونا

تتغنَّى به الطيور وكونا

وسنًا مشرقٌ يضىء الدجونا

سرمدىّ الشعاع يمحو المنونا

رائق النور ليس يُعشى العيونا

وورودًا ندية وغصونا

واحذروا أن تذكروا "المجنونا"

فلقد ثاب من هواه شجونا

وخلا مهجة وجف شؤونا(٣١٨)

وهو فى جنتيه أسعد شاعرْ

أيها الشاعرُ اعتمدْ قيثارَكْ واعزف الآن منشدًا أشعارَكْ

واجعلِ الحُبّ والجمالَ شعارَكْ وادْعُ ربًّا دعَا الوجودَ وبارَكْ

فزها وازدهى بميلادِ شاعرْ!

نداء الفداء

أو أنشودة الجهاد فى حومة فلسطين

أخى، جـــاوزَ الظـالمون المدى   فــحقَّ الجـهــادُ، وحق الفــدا
أنتــركـهم يـغـصـبون العـروبةَ   مــجــدَ الأبوةِ والســؤددا؟
وليســوا بغير صليلِ السـيوفِ   يجـيبـون صـوتًا لنا أو صـدى
فـجـرّد حسـامك من غـمـدِهِ   فليس له، بعـدُ، أن يُغـمـدا

أخى، أيهـا العـربىّ الأبىُّ   أرى اليـوم مـوعـدنـا لا الغـدا
أخى، أقـبـل الشـرق فى أمـةٍ   ترد الـضـلال وتحـيـى الهـدى
أخى، إن فى الـقـدس أخـتًا لنا   أعـدَّ لهـا الـذابحـون المدى
صـبـرنا على غـدرِهم قـادرينَ   وكنـا لهـم قَـدَرا مُـرصـدا
طلـعنا عليـهم طلوعَ المنون   فطاروا هـبـاء، وصـاروا سـدى
أخى، قُـم إلى قـبـلة المشـرقين   لنحـمى الكـنيـسة والمسـجـدا
يسـوع الشـهيـد على أرضـهـا   يعـانق، فى جـيـشِـه، أحـمـدا
أخى، قم إليـهـا نـشقُّ الغـمـار   دمًـا قـانيًـا ولظـى مـرعـدا
أخى، ظمئت للقـتـال السـيوفُ   فـأورد شـبـاها الدم المصـعـدا
أخى، إن جـرى فـى ثراهـا دمى   وأطبـقتُ فـوق حـصاها اليـدا
ونادى الحـمـامُ وجـن الحـسـام   وشب الـضـرام بهـا مـوقـدا
فـفـتش عـلى مـهـجـة حـرةٍ   أبت أن يمـر عليـهـا العـدا.

وخـــذ راية الحق من قــبــضــة		جـــلاها الـوغى، ونمـاها الـندى
وقــبِّل شـهــيـداً على أرضـهــا		دعـا باسـمـهـا الـله واستـشـهـدا
فلسطين يـفـدى حـمـاك الشـبـاب		وجل الـفــدائى والمقـــتـــدى
فلسطين تحـمــيك منا الصــدور		فــإمــا الحــيــاة وإمـــا الردى

النشيد

عندمـا ظللنى الـوادى مـسـاءً
كـان طيف، فى الدجى، يجلس قربى
فـى يـديـه زهـرةٌ تـقـطـر مـاءً
عـرفتْ عـينـى بهـا أدمع قلبى!

قلت: مـن أنت؟ فلبّـانى مـجـيـبـا
نحن، يا صـاح: غـريـبـان هنا
قـد نزلنـا السـهل والليـل الرهيـبـا
حـيث تـرعـانى وأرعـاك أنا!

قـلت يـاطـيـف أثرت الـنـفس شكّـا
كـيف أقبلتَ؟ وقـل لى من دعـاكـا!
قـال أشـفـقـتُ من الليل عليـكا
فـتـتـبـعـت إلى الوادى خُطـاكـا

ودنـا منى وغنّـانى الـنشـيـدا
فـعـرفت اللحن والصوت الوديعـا
هو حـبى هـام فى الليـل شـريدا
مـثلمـا هِـمْتُ لنلقـاك جـمـيعـا!

وتعانقنا وأجهشنا بكاء
وانطلقنا في حديث وشجونْ
ودنا الموعد فاهتجنا غناء
وتنظرّناك والليل عيونْ

أقبلَ الليلُ فأقبلْ موهنا
والتمس مجلسنا تحت الظلالِ
وافني نصدح بألحانِ المنى
ونعبُّ الكأس من خمر الخيالِ

أقبلْ الليلة وانظر واسمعِ
كل ما في الكون يشدو بمزارك
جئت بالأحلام والذكرى معى
وجلسنا، في الدجى، رهن انتظارك

سترى، يا حسن، ما أعددتهُ
لك من ذخرٍ، وحسنٍ، ومتاعِ
هو قلبي، في الهوى، ذوبته
لك في رفاف لحنٍ و شعاعِ

وهو شـــعـــر صَـــوَّرتْ ألـوانه
بهـجـة الفـجـر وأحـزان الشـفق
ونشــيــد مــثـلتْ ألحـــانه
همـســات النجم فى أذن الغـسق

ذاك قـلـبى عــــاريا بين يـديكْ
أخـــذته مـنك روعـــات الإلـه
فــتـأملـه دمًـا فى راحــتـيكْ
وذمـاء منك يسـتـوصى الحـياهْ

باكى الأحـلام، مـحـزون المنى
ضــاحك الآلام، بسّــام الجـراح
لم يكن إلا تـقـــيًــا مـــؤمنا
بالذى أعـز بحـبّـيك الطمـاح[٣١٩]

يتــمـنى فــيك لـو يفنى كــمـا
يتـفـانى الغيم فى البـحـر العباب
أو يُلاشى فـيك حـيًـا مـثلمـا
يتـلاشى، فى الضـحى، لمح الشـهابْ

زهرة أطلعـها فـردوس حـبك
استشفتْ فجرها من ناظريك
خَفَقتْ أوراقـهـا في ظل قربك
وسرت أنفاسها من شفتيكْ

هي من حسنك تحيـا وتموتْ
فاحمها، ياحسنُ، إعصار المنونْ
أولِها الدفء من الصدر الحنونْ
أو فهبها النور من هذي العيونْ

دمعها الأنداء والعطر الشجا
وصدى أنّاتها همس النسيمْ
فاحسبها منك الربيع المرتجى
تصدح الأيامُ باللحن الرخيمْ

نشيد إفريقى

«إلى الذين قدسوا الحياة بحب الموت!».

ارقصى، يا نجومُ، فى الليل حولى ... واتبعى، ياجبال، فى الأرض ظلّى
واصدحى، ياجنادل النهر، تحتى ... بأناشيد مائك المنهلِّ
وارفعى، يارُبى، إلىّ وأدنى ... زهرات من عشبك المخضلِّ
ضمّخى من عبيرها ونداها ... قدمًّا لم تطأ يومًّا بذلِّ
هزأت بالجراحِ من مخلب اللي ... ث وأنياب كل أفعى وصلِّ
واحملى، يا رياحُ، صوتى إلى الوا ... دى، وضجّى بكل حزن وسهلِ
وانسمى بالغرام، يا نسمة اللي ... ل، وكونى إلى الأحبة رُسْلى
إن فى حومة القبيل نارًا ... ضوّأت لى على مضارب أهلى
رقصت حولها الصبايا وغنّت ... بأغانى شبابها المستهلِّ
صوت إفريقيا ووحى صباها ... ونداء القرون بعدى وقبلى
باسمها الخالد امتشقتُ حسامى ... بيد تخفض الحظوظ وتعلى
وشربتُ الحميم من كل شمسٍ ... نارها تنضج الصخور وتُبلى
وقهرت الحياة حتى كأنىَ ... قدرٌ، تكتب الحتوفُ وأُملى
يا عذارى القبيل أنتن للمجـ ... ـد على عفةٍ صواحبُ بذلِ
حسب روحى الظامى وحسب جراحى ... رشفةٌ من عيونكن النجلِ
وابتساماتكنّ فوق شفاه ... بمعانى الحياة كم أومأت لى
حين ألقى زوجى على باب كوخىَ ... وأناغى على ذراعى طفلى
وأنام الليل القصير لأجلو ... صارمى فى سنى الصباح المطلِّ

هــى

«إلى التى علمتنى كيف أحب وكيف أكره»

هى الكأسُ مشرقة فى يديكَ، فماذا أرابك فى خمرِها؟
نظرتَ إليها وباعدتها كأن المنية فى قطرها
أما ذُقتها قبل هذا المساء وعربدتَ نشوان من سُكرها؟
حلا طعمها يوم كنت الخلىّ، وكل الصبابة فى مُرِّها
سُقيتَ بها من يدٍ لم تكن سوى الريحِ تنفخ فى جمرها
تَلفَّتْ! فهذا خيال التى مرحتَ وغردتَ فى وكرها
وغرفتها لم تزل مثلما تنسَّمتَ حبك من عطرها
وقفت بها ساهمًا مطرقًا يحدثك الليل عن سرها
مكانُك فيها كما كان أمس وذلك مثواك فى خدرها
آثار دمعك فوق الوساد، وفوق المهدَّل من شعرها
فهل ذقت حقًا صفاء الحياة وذوْب السعادة فى ثغرها؟
إذا فتح الباب تحت الظلام فكيف ارتماؤك فى صدرها؟
وكيف طوى خصرها ساعداك ومرت يداك على شعرها؟
وما هذه؟ رعشةٌ فى يديك؟ أم الكأسُ ترجفُ من ذكرها؟
وما فى جبينك، يا ابن الخيالَ؟ سماتٌ تحدِّث عن غدرها
لقد دنّس الجسدُ الآدمى حياةً حرصتُ على طهرها
بكى الفن فيك على شاعرٍ تسائله الروحِ عن ثأرها
نزلتَ بها وهدةً كم خبا شعاعٌ وغُيِّب فى قبرها

رفعتَ تماثيلك الرائعات وحطّمتهن على صخرها

فدع زهرة الأرض، يا ابن السماء، فأنت المبرّأ من شرها

مراحُك فى السحب العاليات وفوق المنوّر من زهرها

فمدّ جناحيك فوق الحياةِ، وأطلق نشيدَك فى فجرها

ثبت الأعلام

- أ -

الهوامش

١ – لا يخفى أن الصواب نصب «الباسل الخطر» هنا على المفعولية ولا وجه للرفع.

٢ – المواكب، لجبران. (مطبعة المنافل، بيروت ١٩٥٠) ص١٥.

٣ – الجداول لإيليا أبى ماضى. (مطبعة مرآة الغرب– نيويورك ١٩٢٧) ص٥٢.

٤ – أرجو أن يكون واضحاً أن هذا الاصطلاح لا صلة له باصطلاحى «الشعر الحر» الذى أطلقته على شعر يرتكز فى وحدته على التفعيلة دون الشطر، بشرط المحافظة على بحر واحد فى القصيدة. وليتنى كنت أدرى بدعوة الدكتور أبى شادى هذه ،إذن لتحاشيت استعمال الاصطلاح، حرصاً على ألا يخلط بين دعوتى ودعوته التى لا أستطيع قبولها لا فى الشعر الحر ولا فى شعر الشطرين.

٥ – يجدر بنا أن ننبه إلى أننا نتحدث هنا عن شعر جبران لا عن نثره. أما نثره فهو ملىء بالغنائية الدافقة حتى تكاد الأعماق الذهنية فيه تصبح ثانوية. وقد تناولنا النزعة الذهنية فى شعر إيليا أبى ماضى فى فصلين، نشر الأول منهما فى مجلة (الأدب) فى القاهرة سنة ١٩٥٩ ونشر الثانى فى مجلة (شعر) ببيروت سنة ١٩٥٧.

٦ – للتفصيل يرجع القارئ إلى كتابى «قضايا الشعر المعاصر» المطبوع فى بيروت سنة ١٩٦٢ ص (١٩٩–٢٢٧).

٧ – ديوان الملاح التائه «الطبعة الثانية –القاهرة ١٩٤١» ص ١٨٩.

٨ – المصدر السابق قصيدة الشاطئ المهجور ص١٤٦.

٩ – المصدر السابق ص١٣٢.

١٠ – نسخنا هذه الأبيات عن كتاب صالح جودت (ناجى، حياته وشعره) المطبوع فى القاهرة سنة ١٩٦٠ (ص٥٦) ومن هذا المصدر نفسه استقينا المعلومات عن علاقة الشاعر بناجى والهمشرى وصالح جودت نفسه. وقد وجدنا المؤلف لايشير إلى أن لعلى محمود طه قصيدة عنوانها (صخرة الملتقى) فلا ندرى أهو ملتفت إليها أم لا. ولعله يستطيع أن يفيدنا بشىء يفسر هذا الاشتراك فى العنوان.

١١ – ديوان الملاح التائه ص ١١٤.

١٢ – استقينا المعلومات الصلدة القليلة عن مولد الشاعر ودراسته ووظائفه من كتاب الدكتور شوقى ضيف (الأدب العربى المعاصر– فى مصر، دار المعارف ١٩٥٧) ص١٣٥، وقد رأينا غيرنا من النقاد أخذ عنها أيضاً، وهى مركزة على قصرها الواضح الذى جعلها لاتتجاوز من الكتاب صفحة ونصفاً.

١٣ – ليالى الملاح التائه، القاهرة. الطبعة الخامسة (وهى لا تحمل التاريخ ولا اسم المطبعة) ص٥١.

١٤ – محاضرات فى الشعر المصرى بعد شوقى (للدكتور محمد مندور، مطبعة الرسالة) القاهرة ١٩٥٧، ص٨٣.

١٥ – ديوان طفولة نهد. شركة فن الطباعة. (القاهرة ١٩٤٨) ص١١٥، ويبدو أن كلمة (أنا) فى البيت الأخير قد وقعت مبتدأ لخبر محذوف يدل عليه المقام تقديره كائن أو موجود. وهذا استعمال غريب لاجذور له فى النحو العربى. ومعنى البيت كما يبدو لى (إننى أصل إلى تحقيق كيانى الفكرى والعاطفى عندما تكونين حلمًا أرتقى إليه ولا أناله، حتى إذا تجسدت واقعًا امحى كيانى).

١٦ – قصائد من نزار قبانى– مطبعة دار العلم للملايين (بيروت ١٩٥٦) ص١٨١.

١٧ – الأمسية الحزينة. الملاح التائه ١٢٨.

١٨ – الملاح التائه. قصيدة «انتظار» ص١٧٠.

١٩ – المصدر السابق. قصيدة «رجوع الهارب» ص٢٥.

٢٠ – الملاح التائه ص٤٤.

٢١ – الملاح التائه. قصيدة «النشيد» ص٢٦.

٢٢ – الملاح التائه ص٤٥.

٢٣ – ليالى الملاح التائه ص٦.

٢٤ – ليالى الملاح التائه ص٨.

٢٥ – ليالى الملاح التائه ص٩٣.

٢٦ – ليالى الملاح التائه ص٩٤.

٢٧ – زهر وخمر ص٦.

٢٨ – ليالى الملاح التائه ص٩٢.

٢٩ – أرواح وأشباح ص٧٤.

٣٠ – المصدر السابق ص٢٥.

٣١ – المصدر السابق ص٤٥.

٣٢ – أرواح وأشباح ص٤٦.

٣٣ – كتاب «الأدب العربى المعاصر فى مصر» للدكتور شوقى ضيف «مطابع دار المعارف. القاهرة ١٩٥٧» ص٦٤.

٣٤ – المصدر السابق ص١٨٣.

٣٥ – من (أغنية الجندول) ديوان ليالى الملاح التائه.

٣٦ – «شرق وغرب» ص٥٣.

٣٧ – ليالى الملاح التائه ص٤٦.

٣٨ – المصدر السابق ص٥٢.

٣٩ – ليالى الملاح التائه ص٨٩.

٤٠ – شرق وغرب ص٢٥.

٤١ – شرق وغرب ص٦٢.

٤٢ – زهر وخمر ص٢٠.

٤٣ – فى هذا البيت خطآن اثنان، أحدهما حذف ياء المخاطبة من الفعل هات مع أنه خطاب لمؤنث، وقد أقام الشاعر وزن البيت على أساس الخطأ. والخطأ الثانى أنه حرك الفعل «تخالى» بفتح اللام والصواب كسرها على القاعدة، والتصحيح هنا متاح.

٤٤ – زهر وخمر ص٢٤.

٤٥ – فى البيت خطأ ظاهر هو حذف ياء المخاطبة فى الفعل «اسقنيه» والصواب «اسقينيه».

٤٦ – ليالى الملاح التائه ص٥٤.

٤٧ – ليالى الملاح التائه ص٣٨، قصيدة «حلم ليلة».

٤٨ – المصدر السابق ص١٥، قصيدة «كأس الخيام».

٤٩ – قصيدة «بين الحب والحرب» ديوان الشوق العائد ص٨٩.

٥٠ – ليالى الملاح التائه ص٣٩.

٥١ – ليالى الملاح التائه ص٤٢.

٥٢ – الشطر الأول خارج عن وزن القصيدة كما سيأتى.

٥٣ – ليالى الملاح التائه ص٤٦.

٥٤ – كتاب «محاضرات فى الشعر المصرى بعد شوقى (الحلقة الثانية. مطبعة الرسالة. القاهرة ١٩٥٧) ص١٠٩.

٥٥ – الملاح التائه ص١٤٧.

٥٦ – المصدر السابق ص٥٧.

٥٧ - الملاح التائه ص١٤٧.

٥٨ - ليالى الملاح التائه ص٣٠.

٥٩ - كتاب «أرواح شاردة» لعلى محمود طه. شركة فن الطباعة. الطبعة الثالثة (القاهرة يوليه ١٩٤٢) ص٥٠.

٦٠ - الملاح التائه ص٣٠.

٦١ - المصدر السابق ١١٤.

٦٢ - الملاح التائه ص١٩٥.

٦٣ - زهر وخمر ص٦٢.

٦٤ - ليالى الملاح التائه ص٩٢.

٦٥ - شرق وغرب ص٤٠.

٦٦ - الملاح التائه ص٥٧.

٦٧ - ليالى الملاح التائه ص١٢٤.

٦٨ - من قصيدة «خمرة الآلهة» مجموعة الشوق العائد ص ١٠١-١٠٢.

٦٩ - ليالى الملاح التائه ص١١٥.

٧٠ - ليالى الملاح التائه ص١١٨.

٧١ - الملاح التائه ص٥١.

٧٢ - ليالى الملاح التائه ص٦٤.

٧٣ - الملاح التائه ص٢٩.

٧٤ - زهر وخمر ص٣٩.

٧٥ - زهر وخمر ص٣٩.

٧٦ - الملاح التائه ص١٩.

٧٧ - ليالى الملاح التائه ص٩١.

٧٨ - ليالى الملاح التائه ص٢٠.

٧٩ - ليالى الملاح التائه ص٩٦.

٨٠ - زهر وخمر ص٣٢.

٨١ - زهر وخمر ص٥٤.

٨٢ - أرواح وأشباح ص٦٢.

٨٣ - ليالى الملاح التائه ص١٠٨.

٨٤ - زهر وخمر ص٧٦.

٨٥ - الشوق العائد ص٩٥.

٨٦ - الملاح التائه ص٥٧.

٨٧ - شرق وغرب ص١٤٤.

٨٨ - الشوق العائد ص١٢٩.

٨٩ - الشوق العائد ص٧٢.

٩٠ - شرق وغرب ص٧٦.

٩١ - شرق وغرب ص٨٤.

٩٢ - انظر كتاب المؤلفة: «قضايا الشعر المعاصر» (مطبعة دار الكتب ببيروت ١٩٦٢) ص٢٠٩.

٩٣ - قصيدة «شهيد ميسلون» ديوان شرق وغرب ص١٥٧.

٩٤ - والدتى [١٩٠٨-١٩٥٣] وقد نشرت لها الصحف شعراً كثيراً خلال حياتها التى لم تكتمل وأغلب شعرها قومى فى الوحدة العربية وفلسطين.

٩٥ - شرق وغرب ص١٢٢.

٩٦ - ليالى الملاح التائه: قصيدة (مأساة رجل) ص١١٩.

٩٧ - الملاح التائه: قصيدة (حافظ إبراهيم) ص١٦٠.

٩٨ - الأدب العربى المعاصر فى مصر (١٨٥٠-١٩٥٠م) للدكتور شوقى ضيف (دار المعارف بمصر ١٠٩٥٧) ص١٣٧.

٩٩ - الملاح التائه ص٩١.

١٠٠- شرق وغرب ص٧١.

١٠١- ليالى الملاح التائه ص١٧٧.

١٠٢- شرق وغرب ص٩٣.

١٠٣- ليالى الملاح التائه ص٧٤.

١٠٤- شرق وغرب ص١٣٥.

١٠٥- ليالى الملاح التائه ص٢.

١٠٦- شرق وغرب ص٦١.

١٠٧- المصدر السابق ص٦١.

١٠٨- شرق وغرب ص٥٢.

١٠٩- المصدر السابق ص٥٩.

١١٠- الشوق العائد ص٦.

١١١- الشوق العائد ص٥٧.

١١٢- الملاح التائه ص١١٦.

١١٣- كتاب (نفحات الأزهار على نسمات الأسحار في مدح النبي المختار) للشيخ عبدالغني النابلسي. مطبعة نهج الصواب، دمشق سنة ١٢٩٩هـ.

١١٤- ليالي الملاح التائه ص٢٦.

١١٥- ليالي الملاح التائه ص٢.

١١٦- المصدر السابق ص١٢.

١١٧- المصدر السابق ص٥٩.

١١٨- ليالي الملاح التائه ص٩٩-١٠٠.

١١٩- المصدر السابق ص٨٠.

١٢٠- ليالي الملاح التائه ص٩٧.

١٢١- شرق وغرب ص١٤.

١٢٢- الشوق العائد ص٨.

١٢٣- لم يشترط بلاغيونا القدماء هذا الشرط، ولكن روح عصرنا تملي عليَّ أن أشترطه بسبب ضيقنا اليوم بالمترادفات.

١٢٤- الملاح التائه ص١٣٤.

١٢٥- الملاح التائه ص١٧٨.

١٢٦- ليالي الملاح التائه ص٢.

١٢٧- ليالي الملاح التائه ص٨٠.

١٢٨- أرواح وأشباح ص٦٠.

١٢٩- أرواح وأشباح ص٤٣.

١٣٠- شرق وغرب ص١١٩.

١٣١- ليالى الملاح التائه ص٦٩.

١٣٢- الملاح التائه ص١٨٩.

١٣٣- الملاح التائه ص١١.

١٣٤- الملاح التائه ص٢٦.

١٣٥- ليالى الملاح التائه ص٣٣.

١٣٦- شرق وغرب ص٩.

١٣٧- الملاح التائه ص١٦٧.

١٣٨- الملاح التائه ص١١٥.

١٣٩- ليالى الملاح التائه ص٨٢.

١٤٠- الشوق العائد ص٨٧.

١٤١- الملاح التائه ص١٤٦.

١٤٢- الملاح التائه ص١٣٤.

١٤٣- زهر وخمر ص٣٩.

١٤٤- قضايا الشعر المعاصر للمؤلفة.

١٤٥- ليالى الملاح التائه: قصيدة «الشواطئ المصرية» ص٧٧.

١٤٦- ليالى الملاح التائه ص١٠٨.

١٤٧- شرق وغرب. قصيدة «من قارة إلى قارة» ص٤٢.

١٤٨- شرق وغرب ص١٠٨.

١٤٩- شرق وغرب ص١٢٠.

١٥٠- المصدر السابق ص١٢٢.

١٥١-الملاح التائه ص١٩٠.

١٥٢- المصدر السابق ص١٦٢.

١٥٣- الشوق العائد ص١٢٥.

١٥٤- الشوق العائد ص١٢٠.

١٥٥- زهر وخمر ص٨٦.

١٥٦- الشوق العائد ص٩.

١٥٧- الملاح التائه ص٨٨.

١٥٨- أرواح وأشباح ص٦٤.

١٥٩- من شعر الصبا ويبلغ مئات القصائد ولم أنشر منه شيئًا.

١٦٠- ليالى الملاح التائه ص ٦٧-٧٠.

١٦١- ليالى الملاح التائه ص٦٥.

١٦٢- الملاح التائه ص٣٨.

١٦٣- الملاح التائه ص١٦٠.

١٦٤- شرق وغرب ص ١٠٨.

١٦٥- الملاح التائه ص١٢٨.

١٦٦- الشوق العائد ص٥٢.

١٦٧- نسخنا هذه الأبيات عن كتاب (جماعة أبولو وأثرها فى الشعر الحديث) لعبد العزيز الدسوقى (القاهرة ١٩٦٠) ص٥٢٨.

١٦٨- لم أعد أومن بضرورة توحيد الضرب فى القصيدة الحرة إلا ضمن نطاق محدود وقد فصلت وجه ذلك فى مقدمة الطبعة الرابعة من كتابى (قضايا الشعر المعاصر) الصادرة عام١٩٧٤ عن دار العلم للملايين ببيروت، (نازك).

١٦٩- الترتيب العربى أن يقول «هو وهى» لأن التقديم عندنا لضمير المذكر على ضمير المؤنث وما من ضرورة لتغيير هذا الأسلوب ونحن، والحق يقال، لا نراه يمس كرامة المرأة، أو يتصل بالمجاملة. والقصيدة المذكورة من ديوان الشوق العائد ص٣٧-٦٨.

١٧٠- الملاح التائه ص١٥١.

١٧١- قصيدة ألفريد دوموسيه «ليلة تشرين الأول La Nuit D'Octobre».

١٧٢- ليالى الملاح التائه ص٣٧.

١٧٣- شرق وغرب ص٣٥.

١٧٤- ليالى الملاح التائه ص٤١.

١٧٥- ليالى الملاح التائه ص٨٨.

١٧٦- شرق وغرب ص٢٥.

١٧٧- ليالى الملاح التائه ص٨٦.

١٧٨- ليالى الملاح التائه ص١٣.

١٧٩- الغزل فى رأينا، شعر عاطفى المظهر، تكمن وراءه برودة الوصف وجهد الصناعة، وعلى ذلك يكون المتغزل أحط رتبة من المحب والعاشق.

١٨٠- أغنية الرياح الأربع ص٨٦.

١٨١- زهر وخمر ص٣٤.

١٨٢- ليالى الملاح التائه ص٩.

١٨٣- ليالى الملاح التائه ص٩٣.

١٨٤- ليالى الملاح التائه ص١٣٨.

١٨٥- وهى عين الفكرة التى بنيت عليها مسرحية (أرواح وأشباح) من حيث تصويرها الشاعر هابطًا من السماء

١٨٦- الملاح التائه ص١٩.

١٨٧- أرواح وأشباح ص٦٠.

١٨٨- الملاح التائه، قصيدة «أيتها الأشباح» ص٤٨.

١٨٩- ليالى الملاح التائه ص١٢٣.

١٩٠- شرق وغرب ص٢٣.

١٩١- الملاح التائه ص١١٤.

١٩٢- شرق وغرب ص٥٢.

١٩٣- ليالى الملاح التائه ص٥٤.

١٩٤- الشوق العائد ص٦٧.

١٩٥- زهر وخمر ص٢٤.

١٩٦- الشوق العائد ص٨٨.

١٩٧- الشوق العائد ص١٨.

١٩٨- سورة الأعراف آية ٤٨.

١٩٩- ليالى الملاح التائه ص١٠٥.

٢٠٠- الملاح التائه ص١٩٤.

٢٠١- أغنية الرياح الأربع ص١٩.

٢٠٢- الملاح التائه ص١٧١.

٢٠٣- الملاح التائه ص١٤١.

٢٠٤- ليالى الملاح التائه ص١٣٢.

٢٠٥- زهر وخمر ص٧١.

٢٠٦- ليالى الملاح التائه ص١١٠.

٢٠٧- ليالى الملاح التائه ص١٠٤.

٢٠٨- المصدر السابق ص٥٣.

٢٠٩- الشوق العائد، تقدمة الديوان ص٣.

٢١٠- ليالى الملاح التائه ص٦٥.

٢١١- الملاح التائه ص٩١.

٢١٢- الملاح التائه ص٩١.

٢١٣- أرواح وأشباح ص٥٧.

٢١٤- أرواح وأشباح ص٥٨.

٢١٥- أرواح وأشباح ص٦٤.

٢١٦- الملاح التائه ص١٦١.

٢١٧- المصدر السابق ص١٨.

٢١٨- الملاح التائه ص١٧.

٢١٩- المصدر السابق ص١٨.

٢٢٠- الملاح التائه ص٧٣.

٢٢١- المصدر السابق ص٣٢.

٢٢٢- الملاح التائه ص٩٢.

٢٢٣- المصدر السابق ص٦٤.

٢٢٤- المصدر السابق ص٥٣.

٢٢٥- ليالى الملاح التائه ص٩٠.

٢٢٦- الملاح التائه ص٩١.

٢٢٧- أرواح وأشباح ص٦١.

٢٢٨- الملاح التائه ص١٠٢.

٢٢٩- أرواح شاردة ص٤٥.

٢٣٠- الملاح التائه ص٣٢.

٢٣١- الملاح التائه، قصيدة «ميلاد شاعر» ومنها الأبيات التالية أيضاً.

٢٣٢- الملاح التائه، قصيدة «مخدع مغنية» ص٣٨.

٢٣٣- الملاح التائه ص٥١.

٢٣٤- ليالي الملاح التائه ص٥٢.

٢٣٥- ليالي الملاح التائه ص ١٤٧-١٤٨.

٢٣٦- الملاح التائه ص٤٤.

٢٣٧- المصدر السابق ص١٧١، وفي البيت الأخير غلطة نحوية والصواب (بارقًا).

٢٣٨- الملاح التائه ص٣٥.

٢٣٩- الملاح التائه ص٣٦.

٢٤٠- الملاح التائه ص٥٥.

٢٤١- المصدر السابق ٥٦.

٢٤٢- أرواح وأشباح ص٦٣.

٢٤٣- أرواح وأشباح ص٧٥.

٢٤٤- الملاح التائه ص٣٦.

٢٤٥- أرواح وأشباح ص٧٦.

٢٤٦- ليالي الملاح التائه ص٢٧.

٢٤٧- المصدر السابق ص٢٤.

٢٤٨- المصدر السابق ص٢٩.

٢٤٩- ليالي الملاح التائه ص٢٩.

٢٥٠- ليالي الملاح التائه ص١٥٢.

٢٥١- أرواح وأشباح ص٤٧.

٢٥٢- نرجو أن يكون واضحًا أن هذه آراء الشاعر، وقد عرضناها وحللناها دون أن نعين رأينا فيها سواء أوافقناه عليها أم خالفناه.

٢٥٣- أرواح وأشباح ص٣٠.

٢٥٤- المصدر السابق ص٢٦.

٢٥٥- ليالى الملاح التائه ص٦٠.

٢٥٦- الشوق العائد ص١٠٥.

٢٥٧- الشوق العائد ص١٠٤.

٢٥٨- أرواح وأشباح ص٣٠.

٢٥٩- أرواح وأشباح ص٣٠.

٢٦٠- المصدر السابق ص٢٩.

٢٦١- شرق وغرب ص٢٢.

٢٦٢- ليالى الملاح التائه ص١٠.

٢٦٣- ليالى الملاح التائه ص٦٤.

٢٦٤- ليالى الملاح التائه ص٣٢.

٢٦٥- الملاح التائه ص٣٥.

٢٦٦- الشوق العائد ص١٧، وقد بيّنا فى موضع آخر أن الفعل «لايعص» يجب أن يكون مرفوعًا لا مجزومًا.

٢٦٧- بينّا فى موضع آخر من الكتاب أن على محمود طه يستعمل «الرائع» بمعناها الأصيل فى اللغة وهو «المخيف».

٢٦٨- التصوف الإسلامى للدكتور زكى مبارك، ج٢ ص١٢٧.

٢٦٩- المصدر السابق ج١ ص١٣ والأصل مكتوب سرداً وجعلناه حواراً لإيضاح صلته بموضوعنا.

٢٧٠- إشارتنا إلى مطولة كيتس أنديميون- الكتاب الثالث .Endimion by john Keats, Book lll

٢٧١- ترجمة آنية لى عن قصيدة Làmia لكيتس (١٨٢٠) ومن رأيى أن تكتب الترجمات النثرية كما يكتب النثر العربى، لأن ذلك أحفظ لجمال الأصل وأقرب إلى أساليب لغتنا العربية.

٢٧٢- قصيدة «الله والشاعر» ديوان «الملاح التائه» ص ١٧-١١٣.

٢٧٣- ثورة الخيام، عبد الحق فاضل، لجنة التأليف والترجمة والنشر (القاهرة ١٩٥١) ص١٩٣.

٢٧٤- هذا السؤال ملقى على أساس رأى الشاعر لا رأينا نحن.

٢٧٥- الاسم العربى الذى أستعمله للتليفزيون، ولا أظنه أفضل اسم له، غير أن كونه عربيًا يجعله أقرب إلى نفسى من الكلمة الأجنبية.

٢٧٦– فى هذا البيت خروج واضح على وزن البيت السابق له، لأن عجز البيت الأول مؤلف من تكرار (فعلن) ثلاث مرات، بينما كان عجز البيت الثانى يحتوى عليها وهى مكررة أربع مرات وهو خطأ وليس تساهلاً من الشاعر بدليل أسلوب الوزن فى المسرحية.

٢٧٧– تفصيل النظرية فى كتابه المعروف «تجربة على الزمن» An Experiment with Time.

٢٧٨– يراجع حول ذلك مقالى «الأبعاد الأربعة فى الأدب» وقد نشرته مجلة الكتاب بالقاهرة صيف عام ١٩٥٠.

٢٧٩– هو السيد الفنان محمد سليم شوقى الذى أبدع فى رسمه لصور الطبعة الثانية من (الملاح التائه). ولا نظنه وفق فى صور (أرواح وأشباح).

٢٨٠– أرواح وأشباح ص٦٠.

٢٨١– أرواح وأشباح ص٣٠.

٢٨٢– المصدر السابق ص٢٩.

٢٨٣– أرواح وأشباح ص٣٢.

٢٨٤– المصدر السابق ص٢٥.

٢٨٥– أرواح وأشباح ص٦٩.

٢٨٦– المرجع السابق ص٣٨.

٢٨٧– فى الميزان الجديد. للدكتور محمد مندور (القاهرة: مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٤٨) ص٢١.

٢٨٨– إنما نعد الطويل بحراً وتدياً باعتبار «عروضه» فعولن مفاعيلن فعولن مقاعلن.

٢٨٩– يراجع كتاب علي محمود طه «أرواح شاردة» ص٥٦–٦٧، وفيها يصف زيارته لمدينة البندقية.

٢٩٠– ديوان شرق وغرب ص٥٥.

٢٩١– الملاح التائه ص١٥٢.

٢٩٢– الملاح التائه ص١٢٢.

٢٩٣– ليالى الملاح التائه ص١٢.

٢٩٤– ليالى الملاح التائه ص٩٢.

٢٩٥– الملاح التائه ص٥٣.

٢٩٦– المصدر السابق ص٤٠.

٢٩٧– المصدر السابق ص١٩.

٢٩٨- ديوان زهر وخمر ص١٦.

٢٩٩- ليالى الملاح التائه ص٣٨.

٣٠٠- الملاح التائه ص٩٣.

٣٠١- الملاح التائه ص٢١.

٣٠٢- ليالى الملاح التائه ص٩١.

٣٠٣- المصدر السابق ص٩.

٣٠٤- الحوة: سواد إلى الخضرة أو حمرة إلى السواد.

٣٠٥- الذر: الهباء المنتشر فى الهواء.

٣٠٦- الموبق: المهلك.

٣٠٧- القمري: ضرب من الحمام حسن الصوت.

٣٠٨- الصل: الحية الخبيثة جداً.

٣٠٩- حال الشيء: تحول من حال إلى حال.

٣١٠- المثناف: الشماء.

٣١١- الورس: نبات كالسمسم يصبغ به.

٣١٢- الوتين: عرق فى القلب يجرى منه الدم إلى العروق كلها.

٣١٣- الذماء: بقية الروح أو النفس الأخير.

٣١٤- العمار: الريحان يزين به مجلس الشراب.

٣١٥- زافت الأرض: نشرت جمالها.

٣١٦- الأوجال: جمع وجل، أى الخوف.

٣١٧- الزون: الموضع تجمع فيه الأصنام وتزين.

٣١٨- الشأن جمع شؤون وأشؤن: العرق الذى تجرى فيه الدموع.

٣١٩- الطماح: الكبر والفخر.

الجزء الثانى

التجزيئية فى المجتمع العربى

تقدمة

لعلّ قارئ هذا الكتاب سيظن أننى جعلت عنوان البحث الواحد «التجزيئية فى المجتمع العربىّ» عنوانًا عامًا للكتاب على سبيل إطلاق اسم الجزء على الكل. والواقع أن الأمر ليس كذلك فإن فكرة التجزيئية تسرى فى أكثر أبحاث هذا الكتاب، فهى ظاهرة اجتماعية عامّة تسيطر على الفكر العربىّ والحياة العربية، حيث نجد الفرد إجمالاً يفصل ما لاينفصل فيقع نتيجة لذلك فى تناقضات واضحة ومشكلات ما كان ليصاب بها لولا هذه التجزئة فى ما لا ينبغى أن يجزأ.

ولقد خصصت، لدراسة هذه الفكرة بحثًا كاملاً من بحوث هذا الكتاب هو «التجزيئية فى المجتمع العربىّ» فدرست مظاهر الفصل بين ما لا ينفصل ونتائجها فى المجتمع والفكر. ولكنّ هذا الفصل قد ورد ذكره فى ثنايا أخرى من الكتاب لأن التجزيئية متغلغلة فى مختلف جوانب حياتنا.

ومثال ذلك أن البحث المعنون «المرأة بين الطرفين السلبية والأخلاق» يشير إلى وجود تجزيئية واضحة فى فكرة الحرية، فإن الناس يحسبون أن من الممكن أن يكون الرجل حراً كل الحريّة بينما المرأة أسيرة القيود لا تملك حق إبداء الرأى ولا حق الحياة الكريمة، والواقع أن عبودية المرأة لابدّ أن تؤثر فى حريّة الرجل تأثيراً واضحاً، وكيف يكون الرجل حراً وهو ممنوع من إنشاء صلات أخويّة وديّة كريمة مع مجموعة من النساء المتصفات بالحريّة المشروعة. والواقع أن المجتمع الرجالىّ المحض لا يمكن أن يتمتع بالحريّة الكاملة بينما هو محجوب عن وجود المرأة إلى جواره.

وحين نقف عند البحث المعنون (مآخذ اجتماعية على حياة المرأة العربية) نجد عين التجزيئية التى تفرّق بين القول والعمل، بين النّية والتطبيق، بين الفكر والحياة. تقول المرأة إنها حرّة كاملة الحريّة، ثم لا تلاحظ أن دور الأزياء تستعبدها وتسلبها كل حريّة ممكنة، لأنها مضطرة- شاءت أم أبت- إلى أن تلبس ما يريده مصمم الأزياء العابث الذى يفرض ما يشاء دونما منطق، هنا نجد تجزيئية واضحة تفصل ملبس الإنسان عن حريّته الفكرية وكأن من الممكن أن تكون المرأة حرّة وهى قد استحالت إلى دمية يُلبسها مصمم الأزياء ما يشاء دون أن تسأله: لماذا؟ وما المبرر الفكرىّ لهذا الصنف من اللباس أو من تصفيف الشعر أو إطالة الأظفار أو لبس الكعب العالى. وإنما هذه الأمور مرتبطة بالحرية فلا حريّة لمن يلبس ولا يدرى لماذا يختار هذا دون ذاك.

وفى البحث المعنون «طريق الفرد العربيّ إلى فلسطين» نجد التجزئة نفسها لدى من يقول أقوالاً كبيرة ولا يعمل شيئًا. ومثل هذا الفرد يحسّ التجزيئية ملء حياته لأنه في دخيلة نفسه يشعر أنه مجزأ، جزء من نفسه سامٍ برّاق له مظهر الصدق، وجزء آخر ملوّث كله كذب، ويستحيل أن ينسجم الجزآن.

ونجد عين الفصل والتجزئة فى المقال المعنون «أخطاء شائعة فى تعريف الأدب القومى» فإن دعوة الالتزام قد استحالت إلى إلزام. ولذلك نجدها، حين نحللها، تتكشف عن خطأ جسيم فى النظر إلى الصلة بين الفرد والمجتمع، فهى تضع أحدهما فى دائرة منفصلة كلّ الانفصال عن دائرة الآخر، بحيث إذا أراد الفرد أن يخدم المجتمع كان عليه أن يقتل حريته الذاتية أولاً. إن كل اهتمام بالفردية فى هذه الحالة يبدو للمجزّئين هدراً للمجتمع وإهمالاً له.

وفى البحث المعنون «الأديب والمجتمع» تجزيئية تفصل اللغة عن الأخلاق، فإن الجمهور العربيّ يتوهم أن لا علاقة بينهما بينما الواقع أن المجتمع الذى يقول أكثر مما يفعل يعتاد الإسهاب والتطويل فى الكلام لأنه يشعر بكذب ألفاظه فيميل إلى تأكيدها بالإطالة. ولمن يريد التفصيل أن يرجع إلى ذلك البحث.

وفى البحث المعنون «الأدب والغزو الفكريّ» تتجلى التجزيئية فى فصل الدين عن الحياة فيكون الفرد العربىّ متديناً، ويكتب مع ذلك أدبًا متحللاً مبتذلاً دون أن يردعه دينه عن ذلك.

وبعد، فهذه أبحاث فى المجتمع العربى كتبتها فى ظروف متفرقة ما بين ١٩٥٣ و١٩٦٩، وأنا إذ أجمعها فى هذا الكتاب إنما أهدف إلى أن ينتفع بها القارئ العربيّ أكثر مما يتاح له لو بقيت متفرقة فى المجلات، وكل أملى أن يكون فيها ولو شعاع واحد يستفيد منه المجتمع العربى بعض الاستفادة.

وكل توفيق إنما هو فضل من الله العلىّ القدير.

نازك الملائكة

الكويت فى ٢٣ محرم ١٣٩٤هـ

١٥-٢-١٩٧٤م

القسم الأول

حول المُجْتَمع العَرَبى

التجزيئية فى المجتمع العربى

لو سُئلنا أن نَصِفَ المجتمع العربيَّ المعاصر بكلمة جامعة تعبر فى إيجاز ووضوح عن حالته الحاضرة، لوصفناه بأنه مجتمع «قلق» ولأمدتنا الكلمة بمعانٍ واسعة تشمل مختلف الجهات العملية والانفعالية والذهنية لهذا المجتمع، والقلق من وجهة النظر الاجتماعية نذير عاطفيٌّ يرفع صوته ليدلّنا على أنّ جهة من حياتنا قد فقدت نقطة ارتكازها وبدأت تنهار، فهو أشبه بجرس خطر ترسله أعماقنا الصامتة وترمى به إلى إنذارنا، إنّنا نقلق، لأننا قد بدأنا نملك وعياً بحياةٍ أسمى من الحياة التى نحياها، وكأننا قد بدأنا نتجزأ إلى كيانين أحدهما يدرك الحاضر والآخر يدرك مستقبلاً حيًّا يجعله يقارن وينفعل ويبدأ بالاحتجاج، فالقلق ليس إلا ردَّ فعل صحيٍّ نواجه به نقص حياتنا. إنّه أشبه بالحمّى التى يقابل بها الجسم السليم طلائع المرض المهاجم.

وهذا القلق يتخذ أشكالاً مختلفة: منها الشكل البسيط الذى يعانيه الأفراد على صورة توتر نفسيّ مستمرّ، ومنها أشكال معقّدة أبرزها ما سنسميه هنا بقلق المقاييس، ونعنى به تأرجح نظمنا وعدم ارتكازها إلى مستند نظريّ ثابت. فنحن، إجمالاً، قوم حائرون لا نملك آراءً مستقرّة ولا نثبت على خطط، وحتى إذا أتيح لنا أن نختار خطة عامّة فسرعان ما نتركها قبل أن تبلغ النتيجة، وما هذا إلا لأننا ننظر إلى الموضوعات من مستويات متعددة تتجاذبنا فتتداخل أحكامنا وتتعدّد ارتكازاتها. وليس أكثر ضياعًا من مجتمع يسمح لوجهات النظر المتعدّدة أن تنفذ إلى حياته. فالحياة ملأى بالمفاهيم المتناقضة وما من فكرة نؤمن بها، إلا وهناك فكرة معاكسة تعارضها. إن سلوكنا، فى هذه الحالة، يفقد النقطة التى يمكن أن نقيسه وفقها، ولهذا لا يمكن أن نقيسه. وهو فى هذا يشبه «السرعة» التى يستحيل أن نقيسها ما لم نملك نقطة ثابتةً فى مكان ما، فإذا لم يكن ثمّة ثبات لم يمكن لنا قياس سرعة، وهذا الثبات المفقود فى حياتنا يحرمنا من أن نتمسك بأىّ حكمٍ، فلكلّ قضية فيما يلوح لنا وجهان متعاكسان.

ومن هذا التقلقل الفكريّ العامّ تنشأ الظاهرة الكبرى التى تتغلغل فى حياتنا كلّها، وهى الظاهرة التى نختار أن نسميّها بالتجزيئية، ونقصد بها جنوحنا إلى عزل الظواهر عن بعضها ودراستها مفصولة وكأنّنا نفترض أنّ حياتنا تتكون من مجموعةٍ من المجالات المتضاربة التى اجتمعت مصادفةً فى خليط. فنحن اعتدنا أن نلتقط من كلّ مستوى من مستويات الفكر نقطة نسلّط عليها الضوء وندرسها معزولة عن سائر

النقاط، فبدلاً من أن ندرس مشكلاتنا باعتبارها محصلّةً لمختلف القوى نعمل على عزل هذه القوى عزلاً قاطعًا فنتناول اللغة وكأنها عنصر مفصول عن الدين، ونرى للسياسة كيانًا منفصلاً عن قضايا الفنّ، ويخيّل إلينا أن العلوم دائرة معارضة لدائرة الآداب، وتلوح لنا الشؤون الاقتصاديّة بعيدة عن شؤون الجمال والعواطف. وهكذا تنتهى بنا كلّ دراسة إلى زاوية ضيّقة نصدر منها أحكامًا مصطنعة تزيدنا حيرة وارتباكًا.

والحقّ أننا نكاد ننسى أن حياتنا ليست فى حقيقتها غير ترابط متين يشدّ هذه العناصر كلّها فى وحدة وثيقة، حتى تكاد كلّ ظاهرة تحتوى فى عالمها الأصغر على صورة كاملة للظواهر الأخرى، إن بين مختلف العناصر التى تتألف منها حياة المجتمع علاقة تشبه قانون السبب والنتيجة، فكل عنصر إنما هو نتيجة للعناصر الأخرى وسببٌ لها أيضًا.

إن تشبيه المجتمع البشريّ بالكائن العضويّ ليس تشبيهًا عاطلاً، وأحد أوجه الشبه أن أيّ نموّ فى وظيفة من وظائف الجسم الاجتماعيّ لابدّ أن يكون مصحوبًا أو متبوعًا بنموّ مماثل فى الوظائف الأخرى، كما أنّ درجة التعقد فى الوظيفة الواحدة يمكن أن يعدّ مظهرًا دالاً على تعقّد الوظائف الأخرى. وينشأ هذا عن تداخل الوظائف التى توشك أن تشبه الأوانى المستطرقة التى تستوى فيها سطوح السوائل، فما تكاد إحدى الجهات تعلو حتى يتسرّب العلوّ ويتوزّع على الجهات الأخرى، وهكذا فإننا لا نبعد كثيرًا عن الحقيقة عندما نحكم بأنّ ثورةً فى أساليب العمل يحدثها مصنع صغير للكراسى، لابدّ أن تصحبها، على وجه ما، ثورةٌ فى نواحى الحياة الأخرى، وهذا لأن الثورة فى مصنع الكراسى لا يمكن أن تكون قد نبتت نبوتًا سحريًا فى لحظة من الزمن، وإنما هى نتيجة اجتماعيّة معقدة لعشرات من الأسباب التى لابدّ أن تكون قد مسّتْ فى تطورها جهات المجتمع الأخرى، هذا فضلاً عن تأثير هذه الثورة فى مختلف المجالات التى تمسّها. وإذا ضربنا لهذه النقطة مثلاً نختاره من الفنّ، استطعنا أن نقول إنّ الفنان الذى يثور على القيم الباهتة فى دائرة فنّه ويحلّ محلّها قيمًا أخرى جديدة إنما هو فى آن واحد مظهر لثورةٍ تتهيأ فى جهات أخرى من المجتمع وعامل مؤثّر لابدّ أن يؤدّى إلى ارتفاع المستوى فى سائر النواحى. وذلك لأنّ من طبيعة المجتمع أن تتوازن فيه القوى كما تتوازن سطوح السوائل، فما تكاد جهة معيّنة فيه تتطوّر وتصعد فى نموّها حتى تتوتر الجهات الأخرى وتتصدّع أسسها وتجدأ بالانفجار.

والنتيجة المباشرة لهذا الاتجاه التجزيئىّ فى أحكامنا هى ظاهرة (التضخيم) التى نلمسها فى مختلف نواحى حياتنا. فنحن نمنح بعض الظواهر قيمة أعظم مما تستأهله إلى جانب الظواهر الأخرى، فنضخم أحد عناصر المجال تضخيمًا شديداً لانفطن إليه لأننا قد عزلنا هذا العنصر عن سائر العناصر. وخير مثالٍ لهذا ما نراه اليوم من حدّة الاتجاه إلى اعتبار السياسة هى الموضوع الوحيد الذى ينبغى أن يشغل ذهن المواطن العربىّ، حتى يكاد الفرد الاعتيادىّ يؤمن إيمانًا قاطعًا بأنّ كل نشاط آخر غيرها إنمّا هو ترف بالنسبة إليها، خاصةً ما تعلق بشؤون اللغة والفنّ والجمال.

إن هذا الأسلوب فى التقييم ينمّ عن إيماننا بإمكان قيام المجتمع على ظاهرة واحدة فيه بحيث تصبح هذه الظاهرة مقياساً نحكمه فى الظواهر الأخرى. ونحن كلنا قد قابلنا نموذج الرجال الذين يرفضون الفنّ فى احتقار لأنّه لا يطعم خبزاً. وهم فى الحقّ يذكروننا بالأسلوب الذى ناقش به (فولستاف) قيمة الشرف فى بعض مسرحيّات شكسبير. فقد وقف يفلسف الشرف على الأسلوب التالى: «أفى وسع الشرف أن يداوى ساقًا؟كلا. أو يداً؟ كلا. أيشفى جرحًا؟ كلا. الشرف إذن لا يفيد فى الجراحة؟ كلا. إذن فما حاجتى إليه؟ وهذا مطابق تماماً للحجج التى يوردها معاصرونا رداً على كل نشاط لا يتصل بشؤون الحياة المعاشيّة. فكما أن الشرف من وجهة نظر الجراحة عاطل من المعنى، كذلك يبدو الفنّ الذى لايستطيع أن يسهم فى الانتخابات ولا أن يعدّل معاهدة. وإنما ينبع الخطأ فى حالة (فولستاف) وحالتنا من التضخيم الذى نختار أن نصبّهُ على جهة واحدة من جهات مجال واسع بحيث تستحيل هذه الجهة مقياساً نحكّمه فى سائر الجهات، بدلاًمن أن نعثر على المقياس الكبير الذى يتحكم فى الجهات كلّها. فالشرف والجراحة والشعر والسياسة كلها أشياء ضروريّة فى حياة المجتمع، ومن السذاجة أن نتخذ واحداً منها مقياسًا لفائدة الآخر. وذلك لأنّ هناك مقياساً واحداً يتحكم فيها كلها، وهذا المقياس هو الإنسان.

-٢-

إن المظهر الأول للتجزيئية فى المجتمع العربّى هو أنه ما زال فى صميمة مجتمعًا محافظًا، على الرغم من كل ما اعتراه من تطوّر فى المظاهر. فإن التطورات قد دهمتّهُ كما تدهم موجة جارفة فانغمس فيها دون أن يغير اتجاهه الداخلىّ. ومن ثم فإن النواة ما زالت تحتفظ بشكلها على صورة تقاليد اجتماعية بالية، أو بكلمة أخرى

إن الذى تغيّر هو الظروف فحسب، أما الأسس فما زالت هى الأسس التى عرفها العوامّ من أجدادنا منذ قرون طويلة.

والمحافظة مرتبتان، مرتبة يكون فيها الإنسان المحافظ مختاراً يحكّم حاجاته فى موقفين فيختار أحدهما، ومرتبة أخرى واطئة تصبح فيها المحافظة إجباريّة، فالمرتبة الأولى إيجابية يختار فيها المجتمع ما يلائمه من نظمه السالفة وقوانينه القديمة وهذه قد تكون صفة المجتمعات الفتيّة العاملة. أما المرتبة الثانية فهى ملازمة للمجتمع الهرم، وهى أشبه بالتكلّس الذى يعترى شرايين رجلٍ شيخ. أو لنقل إن المحافظة فى هذه الحالة ضرب من الشيخوخة، وامتدادها عبر القرون يتضمّن فصلاً تامًا بين ظروف أمّة ما وتقاليدها. وهو فصل لا يستند إلى حجّة، فكل وجهات النظر تدحضه.

فمن وجهة النظر البايولوجية يبدو أن المحافظة مخالفة لخطّ النموّ الذى تفصله الحياة الكاملة لأنها فى حقيقتها نوع من السكون يعترى العقل الإنسانيّ. إننا حين نقدّس المقاييس التى انحدرت إلينا جاهزة، إنما نقرّ برغبتنا فى ألاّ نعكّر الراحة التى يتيحها لنا هذا التقديس. والحقّ أن التقديس يمثل، بالاعتبار البايولوجيّ، النقطة المنخفضة فى موجة الحياة، لقد خلق الذهن الإنسانيّ ليتجدّد بالآراء الجديدة تجدّداً أبديًا، وهذا التجدد ضروريّ لأنّه ينميه ويمنحه المرونة وقابلية البقاء، فإذا كانت النُظم القديمة صالحةً للبقاء ضروريةٌ للمجتمع الجديد جاز إبقاؤها على ما هى عليه، على أن يعيد المجتمع صياغتها ويلقى أضواءً تفسيرية جديدة على نصوصها ويمثل لها بأمثلة من الواقع المعاصر، وبذلك تسرى حياةٌ جديدة فى عروق القوانين القديمة وتعود النظم حيّةً متجددةً نابضةً بالروح، أما إبقاء الصيغ القديمة دونما تلوين جديد فذلك سكون المحافظة وهو مضرٌ بالمجتمع الحيّ. إن السكون ينبغى أن يكون فاصلاً بين حركتين، وهذا هو المقياس البايولوجى. إنه كالنقطة المنخفضة فى الموجة، فائدتها أنّها تهىء لِقمّة جديدة. والموجة عندما تتريّث فى نقطة منخفضة إنما تجمع طاقتها للحركة التالية. وكذلك المحافظة المطلقة فهى فى الحقيقة فترة تجمّع يهدأ خلالها الذهن الإنسانى ليقفز القفزة التالية. فإذا طالت هذه المحافظة قرونًا دلّ الأمر على أن المجتمع قد هرم. إن الموجة التى تبقى فى نقطتها السفلى لم تعد موجة على الإطلاق.

وهكذا تصبح المحافظة المطلقة تحدّيًا للحياة وإلحاداً بها، لأنها عندما تفرض فكرة جامدة على حياة إنسانية متطوّرة تعمل قبل كل شىء على أن تشلّ العقل وتُسلْمه

إلى السكون. وهى لاتتوصل إلى هذا إلا بأن تفصل الإنسان الواحد إلى جزأين، فى أحدهما الاندفاعة الاجتماعية العمياء، وفى الآخر العقل المتقاعد الذى تراكم عليه الغبار فوق رفّ مهجور. وهكذا ينتهى بنا التقديس إلى أن يتجزأ الإنسان مع أنّه فى الأصل كلّ متماسك ينمو صاعداً فى اتجاه قواه الفطرية كلها. وليس خافياً أن هذه التجزئة التى يسببّها المجتمع تدلّ على أن هذا المجتمع لم يعد كُفئاً لحماية الجماعة فالمجتمع الذى لايضمن قوانينه العامّة إلا باللجوء إلى تقسيم الإنسان الواحد إلى أجزاء مختلفة، هو حقا مجتمع مختلّ.

والاعتراضات التى نحصل عليها من وجهة نظر التاريخ لا تقلّ صلابة، فالمحافظة المطلقة فى نظر التاريخ تتضمن الفصل بين النظم والزمن. وهذا مخالف للمفهوم التاريخىّ للقانون وهو مفهوم تطوّرىّ ينشأ عن الانسجام التامّ بين العوامل البيئية والقوانين المفترضة لسير الحضارة، فلكل ظرف زمانىّ قوانينه الخاصّة. إنّ القوانين التى تناسب الظروف كلها لابدّ أن تكون قوانين يغلب عليها عنصر العموميّة وتتعالى عن التفاصيل كتلك الأقفال التى تفتحها المفاتيح كلها. إنها قوانين غير تاريخية تتعلّق فى الفراغ بلا زمان ولا مكان. يضاف إلى هذا أن استمرار نظمنا القديمة - بتفاصيلها كلها- على ملاءمة حاجاتنا يدل فى وقت واحد على عموميتها وعلى سذاجة حاجاتنا.

والحق أن القوانين والتقاليد من وجهة نظر تاريخية إنما هى أفكار ذات ثلاثة أبعاد، بمعنى أنها تلائم مكاناً ما فى زمن ما فحسبُ. ولا ينشأ التاريخ القومىّ إلا من تطوّر هذه الأفكار ونموها الدائم مع العصور، بحيث يمكن أن نقول على وجه ما إن التاريخ هو البعد الرابع للقانون. وهذا يجعل جمود القوانين على شكل معيّن استمراراً لوضع ذى ثلاثة أبعاد، وهو ما لايمكن قبوله تاريخياً.

أما وجهة النظر القانونية فهى تضع أيدينا على مكان الجرح، وتدلّنا على سرّ الأزمة النفسيّة التى يعانيها الفرد العربىّ فى هذه الفترة من حياته. إن هناك تعارضاً مستمراً وتصادماً لاينتهى بين المجال المفترض لسلوك الأفراد وحقيقة هذا السلوك. والسبب فى هذا التعارض أن الجهة النظريّة من السلوك قد اكتملت واكتسبت عقوباتها فى زمن، بينما يكتسب السلوك الواقع شكله من متطلبات زمن آخر لا علاقة له بالزمن النظرىّ. أو لنقل إن العقوبات تنتمى إلى دائرة أخرى غير تلك التى تحدّد السلوك.

إن دراسة موضوع العقوبات الاجتماعية لابدّ أن تنتهي بنا إلى تلك المنطقة الحسّاسة التي تعارفنا على تسميتها بالضمير. ونقصد بها مجموعة النواهي والزواجر المقبولة في مجتمع ما. والمجتمع يتناول أفراده منذ مولدهم فيغرس فيهم مبادئ ضميره بتفاصيلها حتى إذا ارتكب الفرد عملاً مخلاً وأخطأته العقوبة القانونية تناولته عقوبة أعماقه. فالضمير على هذا منطقة اجتماعية تكمن في أعماقنا، وهي منطقة مسوّرة لا نستطيع اقتحامها. إن المجتمع يقفلها بنفسه.

وهذه الحصانة التي يملكها الضمير تجعله قوّةً مخيفة في وسعها أن تهدم الحياة وتبنيها. والأمر يتوقف على نوع محتوياته. ففي المجتمع الفنيّ الذي يستمدّ عقوباته من إمكانيات الظروف القائمة يصبح الضمير قوة خيرٍ خصبة تدفع بالأفراد إلى الحيوية والحماسة وغنى الروح. أما في المجتمع المتحلل فهو يصبح طاغيةً مستَبداً يصبّ العذاب على الأفراد لأنه يستند إلى تفاصيل تعارض ظروف الحياة التي تتاح للأفراد. وهذه هي حالة مجتمعنا العربيّ المعاصر، فهو يمر بمرحلة يتعارض فيها الضمير مع الظروف القائمة، والفرد الذي يعيش في مثل هذا المجتمع يحتمل بالضرورة وخز ضميره دون ذنب لأنّ الظروف التي تسوقه إلى ارتكاب العمل هي نفسها التي تحرّض عليه ضميره، وهذه الحالة لا تُقبل من وجهة نظر القانون، فالأصل في كلّ عقوبة أن تكون مستمدّة من الظروف البيئيّة والطبيعة الإنسانيّة.

والحالة تثير اعتراضات مماثلة من وجهة نظر الاجتماع، وذلك لأنّ الغرض الأساسيّ من وجود المجتمع هو حماية الأفراد، وهذا الغرض يبدو مفقوداً في حالتنا هذه. إن المجتمع الذي يُسلّط على أفراده ضميراً أحمقَ مستبداً، إنما هو عدوّ للفرد بدلاً من أن يكون صديقًا له يعينه على إبراز مواهبه ويؤدي به إلى طريق الغبطة والعمل، فهو يتطلّب منه أشياء لا يبيحها مندوبه السرّي في الضمير. ويحيط الأفراد بظروف تضطرّهم إلى الإخلال بواجباتهم المفروضة ثم يعاقبهم على هذا الإخلال وفق القواعد القديمة، فكأنّه في هذه الحالة يخونهم،كذلك الملك الطاغية الذي كان يسقي أفراد حاشيته الخمر ثم يجلدهم لأنهم يترنحون.

إن المجتمع في هذه الحالة يستحيل إلى اثنين: واحد يملي الأعمال على الأفراد والثاني يصدر الأحكام والعقوبات. أو أنه ينقسم إلى أعمال تقف في جهة، وأحكام تصدر في جهة أخرى، ومعنى هذا أنّ شطراً منه هو الذي يرتكب الإخلال والشطر

الثانى هو الذى يتلقىّ العقوبة. وكل هذا ينتهى حتما إلى أن المجتمع قد تفكك وتخلىّ عن وظيفته الأساسية، فلم يعد كياناً موحداً تنمو عناصره كلها فى اتجاه واحد، وإنما بات كلّ عنصر فيه يتجه إلى جهة خاصةً فى فوضى وارتباك.

ولا يقف عجز المجتمع عن حماية أفراده عند حدوده السلبيّة دائمًا وإنما يتعدّاها إلى عرقلة نموّهم بالضجيج الذى يحدثه ضميره الهرم، ولذلك ينبغى ألاّ يتحوّل الضمير إلى قطعة جامدةٍ عمياء تقبع فى أعماقنا معتصمة بالظلام، إن الضمير ينبغى ألاّ يكون عنكبوتًا. وعلى المجتمع أن يعمل على تطوير محتوياته تحاشيًا لثرثرته وإلا فهو يظلّ يصرخ فى أعماقنا ويخلق لنا عشراتٍ من المشكلات، فهو على أثرنا أبداً لأنّه ينبع من أعماقنا الاجتماعية، وهذه الأعماق ليست ملكًا لنا.

-٣-

وإذا انتقلنا إلى ميدان الأخلاق صادفنا الاختلال نفسه، والأخلاق هى الجانب الفردىّ من القانون، ولذلك فنحن نجد هنا السمات العامّة التى وجدناها هناك، من تجزيئيّة وتضخيم لظواهر معينة.

وأول ما نلحظه أن الأخلاق العربيّة تقيم هاويةً سحيقةً بين العقل والعاطفة، فالمجتمع العربىّ ما زال محتفظًا بالميل القديم إلى اعتبار العواطف شيئًا مناقضًا للتفكير والتعقل، ولم يزل يعدّ كبت المشاعر مظهراً ملازمًا للحكمة. إنه يعتقد أن بين العقل والإحساس حربًا لا نهاية لها، وأن الإنسان الذى يستحقّ الإعجاب هو الذى يسيطر على أحاسيسه ويخلو من العواطف، والمثل الأخلاقىّ العربىّ الذى يجعل من الرقّة ضعفًا ما زال ملموسًا فى حياتنا العاطفية، حيث نجد الرجل المعاصر لم يزل يحتقرّ أن يذرف الدموع حتى فى أدقّ الحالات. كما أنّه على العموم يترفع عن الجهر بالحبّ ويعتبر هذا جانب اللين فى حياته ينبغى أن يُطوى، وتبلغ هذه العقيدة درجتها القصوى كلّما انحدرنا نحو الطبقات الشعبية العامة، فهناك سنجد النموذج المفضّل للرجل نموذجًا قاسيًا حتى يكاد أغلب الرجال يفخرون بمقدرتهم على تعذيب قطة أو انتزاع عنق عصفور. وما هذا إلاّ لأن العامّىّ يعدّ الرقة والحسّاسية والشفقة مظاهر نسائية... وهو يحبّ أن يكون رجلاً.

إن هذا الفصل بين العاطفة والتفكير يرتكز فى أساسه إلى النظرة القديمة التى كانت تزعم أن الإنسان مقسّم إلى أجزاء بعضها خيّر وبعضها شرّير. وهذه النظرة لا

تملك معنىً من وجهة نظر علم الحياة، فالإنسان كلٌ متماسك وتقسيمه أمر مستحيل علميًا. والحقُّ أن للعواطف قيمة بايولوجية عظيمة فى حياة الإنسان ومن دونها تتوقف الحياة. وقد وُجدت مشاعر الفرح والحزن والحبّ والمقت والقلق والشوق والطموح والغيرة لا لتكون قيوداً للإنسان، وإنما لتؤدى وظيفة فيزيولوجية رئيسية، وهذا يجعل مبدأ العقل المجرّد مستحيلاً، إننا عاطفيون لأننا نحتاج إلى أن نكون عاطفيين. أما أن نحاول قتل عواطفنا فهو يؤدى حتما إلى أن نضيّق إمكانياتنا الإنسانيّة.

هذا فضلاً عن أن الحكم بالشرّ والنقص على جهات معينة من الإنسان يفترض مقياساً خارجياً لا تعرفه البشريّة. فحياتنا لا تقدّم لنا ولو نموذجًا صغيراً لهذا العقل المثالىّ المجرّد الذى تتجه بنا أخلاقنا الوضعيّة إلى تقليده، لأننا فى الحقيقة لا نعرف أية صورةٍ أخرى غير صورة إنساننا الأرضىّ هذا. فهى الحقيقة الوحيدة التى نملكها، ولذلك ينبغى أن نتخذه نقطةً نبدأ منها كلّ مقياس أخلاقىّ ندين به. فالإنسان قد وُجد فى الطبيعة قبل أن توجد آراؤنا الصغيرة وفلسفاتنا، وإنه لتطاول منا أن نجلس على كراسيّنا المريحة فى أيام الصحة والرخاء فنصدر عليه أحكامًا تبتر فيه هذه الجهة وتقصّ تلك وفق رغباتنا.

إن هذا المجتمع الذى يجزئ الإنسان الواحد إلى شرّ وخير إنما يعلن عجزه عن حماية أفراده، ومثله فى هذا،كمثل خيّاط مبتدئ يصنع قفّازاً ذا أربعة أصابع لكفّ إنسانيّة طبيعيّة، ثم يطلب بتر الإصبع الخامس بدعوى أنه شرير لا فائدة فيه. ذلك أن هذا الخياط يصنع ظروفًا مبتذلة تجعل شيئًا رائعًا كالإصبع يبدو شراً ينبغى بتره. وهذا ما يصنعه المجتمع العربىّ بالإنسان. فهو بدلاً من أن يتناوله ويصوغ له مقاييس تقدّر ميوله وإمكانياته الفطريّة وتعينها على الانطلاق والحيويّة... يصوغ مُثلاً ضيّقة تخنق طاقاته وتشلّها.

إننا نعتقد أن الإنسان هو معجزة الله الكبرى التى لم يكشف عنها الغطاء بعد، وأن أية شريعة تؤدى بالطبيعة الإنسانية إلى الانكماش والضمور وتجعل القوى الروحيّة تتبدد وتضيع لابدّ أن تكون شريعة صبيانيّة تلحد بالطبيعة المبدعة الحكيمة، وليس الشرّ والنقص إلا فى قوانيننا التى تريد أن تصحح أخطاء الطبيعة وقد جعلها الله كاملة.

أما المظهر الثانى للتجزيئية فى ميدان الأخلاق فهو أسلوبنا فى النظر إلى قضايا الأخلاق، وهو أسلوب يستند إلى الاعتقاد بأن للأخلاق مقياساً ثابتًا لا تغيّره العصور ولا البيئات، لأنه نهائى ولأنه غاية نفسه وكأن مبدأنا هو «الأخلاق من أجل الأخلاق» بدلاً من «الأخلاق من أجل الإنسان».

إن الحقيقة التى ينساها الأخلاقيون عندنا هى أن الإنسان ليس موضوعًا مجرّداً، وإنما هو حادث بايولوجىّ. أو أنه ليس كتلة وإنما هو عملية، ومن ثم فإن كل ما يتعلق بهذا الإنسان ينبغى أن يكون متصّفا بالحركة وقابلية التطوّر، فالسكون نقطة لا تمرّ بها حياتنا، وإنما تنتهى إليها. إننا نسكن عندما نموت. وعلى هذا فإن مفهوم الأخلاق الإنسانيّة لا يمكن أن ينطوى على سكون وإنما يجدر به أن يكون تحرّكًا دائماً فى مجال الحياة الواسع. والحركة الفاعلة يجب أن تكون هى حاجة الحياة القصوى، ونحن إذا أقررنا بهذا فسنرى فوراً أن الأخلاق التى يدين بها المجتمع العربىّ أخلاق سكونيّة سالبة تتخذ نقطة ارتكازها فى المظهر لا فى الفعل.

وخير دليل على السكونية فى أخلاقنا احترامنا التقديسىّ لفضائل مثل العفّة والنزاهة والإباء والصدق فهى كلها لو دققنا فضائل سالبة لا تنطوى على فعل وإنما تستند إلى امتناع. فالعفة مثلاً ليست فعلاً وإنما هى امتناع عن فعل شرّير آثم، وكذلك النزاهة والصدق والصبر والإباء وغيرها. إننا لا نحاول بهذا الحكم أن ننكر المضمون الجميل لهذه الصفات المثلى إلا أننا ننكر أن فائدتها أكبر من فائدة الفضائل الإيجابية المقابلة لها. والمضمون الفلسفى للخير يجب أن يشمل أداء عمل يفيد الإنسانيّة ويضيف إلى جمال الحياة وخصوبة الأرض ويشقّ للنوع البشرى طرقًا جديدة إلى الأمام. أما الامتناع فهو خُلقٌ سكونىّ أقل فائدةً من الصفات الإيجابية التى تُغنى الحياة، إن الأخلاق الإيجابية أكثر صعوبةً من الأخلاق السلبية(١).

إن إلحاحنا على الفائدة البايولوجية التى يجب أن تتوخاها كل أخلاق إنسانية يجعل النظرة العربيّة إلى الأخلاق نظرة غائيّة هدفها الأخلاق لا الإنسان، والمجتمع العربىّ يحتاج اليوم إلى أن يوسّع دائرة اعتباراته، فيُدخل الأخلاق الإيجابيّة فى دائرة الضرورات وينحىّ الأخلاق السكونيّة عن المركز، إن المودّة والكرم والرحمة والإقدام والعمل والثبات واللطف صفات أجدر بالعناية والاحترام من الصفات السلبيّة التى ذكرناها. ومن المؤسف أن يمضى المجتمع فى اعتبارها ضرورياً من الترف الخلقىّ لا

تدخل في المقاييس الأساسية، إنّ في هذا تجزيئية تعزل الأخلاق عن الحياة، فتقوّم الفضائل والرذائل تقويماً يجعل الفرد يعتاض عن تحقيق الخير تحقيقاً إيجابياً ويقنع نفسه بخيال الشرف السلبيّ الذى يظنّه يُغنى عن كلّ صفة أخرى، ذلك أنه لا يسرق ومن ثمّ فهو نزيه، وهو لا يكذب فهو إذن صادق، وهو لا يشكو فهو صبور، وهكذا يحصل الفرد العربيّ على التخلّق دون أن يكلفه هذا جهداً. وهذا هو النقد الأكبر الذى نوجهه إلى نظامنا الأخلاقيّ فهو نظام يفصل بين الأخلاق وموضوعها.

-٤-

وإذا انتقلنا إلى موضوع المرأة صادفنا التجزيئية فى مظاهر أكثر تنوّعًا وتعدّداً. فالموضوع كلّه قائم على تجزئة للمجتمع تقسّمه إلى رجال ونساء. وقد جرت العادة على أن نتحدث عن مشكلاتنا الأدبية والسياسية والاجتماعية مصنّفة ونعزل من بينها موضوعًا خاصاً نسميّه موضوع المرأة، وكأن المشكلات الأخرى هى مشكلات الرجال وحسب. وهكذا نرى الصحف والإذاعات تخصص زوايا مبتذلة صغيرة تتناول فيها الأشياء التى تفترض ألاّ شيء سواها يهمّ النساء كالأزياء وتسلية الضيوف والمجاملة وشؤون المنزل وغير ذلك مما لا تخلو منه حياة إنسان دون أن يكون عنصراً تقوم عليه الحياة.

وقد أدّت هذه التجزيئية إلى مشكلة تقسيم العمل بين الرجل والمرأة فإنّه تقسيم استندنا فيه إلى جنسٍ لا إلى الكفايات الطبيعية والميول، فما دامت المرأة امرأة فهى ملزمة بأن تَقْصرِ نشاطها على العمل المنزليّ مهما كانت ملكاتها الفطرية واتجاهاتها. ولقد كان لهذا التقسيم نتائج عاطفية واجتماعية عميقة فى سلوك المرأة وأخلاقها، وذلك لسبب بسيط هو أن الأعمال المنزلية لا تستنفد من القوى العقلية والنفسيّة التى يملكها الإنسان إلا جزءاً يسيراً محدوداً، فهى لا تكاد تزيد على أن تكون نشاطاً يدوياً محضاً يمرّن جهات قليلة من وظائف الجسم الكثيرة المعقدة. ومن ثم فهو لا يستفيد من كل ما ركّب فى المرأة من طاقة إنسانية محتشدة، وهذا ليس تبذيراً لا يبرره شيء فحسب، وإنما هو أيضاً مصدر خطر على كيان المرأة بما يسببّه لها من تفاوت فى مستوياتها الوظيفية.

وتنتج عن هذه التجزئة الوظيفية ثلاث نتائج نلمسها واضحةً فى حياة المرأة العربية، وأول نتيجة أنّ جهة خاصة من المرأة تنمو بينما تتوقف الجهات الأخرى،

ويبرز هذا على شكل ركود ملحوظ فى القوى الذهنية والعاطفية، أما النشاط الذهنىّ فنحن نتفق على أنه نادر بين نسائنا المعاصرات حتى يكاد الرجل المتوسط يعدّه شذوذًا حين يظهر، وأما النشاط العاطفىّ فلعلنا لن نتفق حوله، فالرأى الشائع هو أن المرأة تملك عواطف غريزية مكتملة إلا أنها لا تملك أفكاراً وهذه العواطف فى نظرهم تُغْنى إغناءً كاملاً عن الذهن الذى لا تستعمله المرأة، وقد ساعد الفنانون على انتشار هذه الفكرة عندما صوروا الأمومة وحنانها وغير ذلك.

على أننا لو رجعنا إلى قواعد النموّ العضوىّ لوجدنا أنّ من غير المقبول منطقياً أن تنمو جهة معينّة من حياتنا الإنسانية دون الجهات الأخرى، والعاطفة ليست منعزلة عن الفكر لتنمو منعزلة عنه، وذلك لأنه يديرها كما يدير الجسم كلّه. ومعنى هذا أنّ المرأة إن كانت لا تملك ذهنًا مرنًا نامياً فلا مجال لأن تملك مشاعر متكاملة، فالتفكير والشعور كلاهما محصول اجتماعىّ فيزيولوجىّ ومن ثم فهما ينموان معًا وحين يتوقف أحدهما ويُشلّ يتعرض الآخر إلى التجربة نفسها.

والحقّ أن المرأة فى حالتها الحاضرة لا تملك عواطف ناضجة فهى مفلسة فى الجهة الشعورية إفلاسها فى الجهة العقلية، إن العاطفة ليست كمية ثابتة تمنحها الطبيعة للفرد، وإنما هى كتلة تنتظر النموّ والاتساع والنضج. إنها تكبر مع الإنسان وتخضع لنوع من التربية الدقيقة المتصلة. ولهذا نجد أن الإنسان المثقف يملك من العواطف أضعاف ما يملك الجاهل. لا بل إن رجل الشارع ليس مكتمل العواطف على الإطلاق، وإنما هو رجل عاطفىّ فحسب ونقصد بالعاطفيّة هنا أن يملك ما يملكه أىّ مخلوق حىّ من استجابات شعوريّة لمواقف معينّة، وهو كثيراً ما يلوح عاطفيًا بحكم العادة الجارية التى تحتم نوعًا من الاستجابة لنوع من المواقف وهذا شئ غير العاطفة المكتملة بالمعنى الاجتماعىّ الواسع، فالاكتمال العاطفى حالة عالية معقدة من الانفعال يعرفها الناضجون فحسب. إنها نموّ روحىّ يجعل الإنسان يحسّ بعواطف غنيّة تجاه الأشياء فينفعل للجمال، ويتذوّق الحبّ الرفيع، ويحسّ بالنفور من القبح والجور والتناقض، ويضحك من أعماق قلبه وقت الضحك، كما يبكى فى حرارة فى حالات الحزن، وتعتريه الحماسة والشوق والقلق المبهم وغير ذلك من الانفعالات التى هى مزية إنسانية تميّز المثقف الناضج عن الجاهل الفجّ. فأين هذا الاكتمال الشعورىّ فى حياة المرأة؟ كل ما هناك أنها عاطفية بالمعنى الفظ الذى شرحناه، وهذا هو المستوى الذى تفرضه عليها ظروفها الاجتماعية الصعبة.

ألا ينتهي بنا هذا إلى أننا ونحن نقصد أن نقصر المرأة على حياة الشعور قد جعلناها دون قصد تتوقف عن النموّ الشعوريّ؟ وهكذا باتت ضيّقة حتى فى نطاق الأمومة التى نعلم كلنا أنها عند المرأة الشرقية تستحيل إلى عائق يعرقل استقلال الأطفال العاطفيّ ويصيبهم باختلال نفسيّ مزمن، بدلاً من أن تكون ينبوع توجيهٍ حنون وإرشادٍ مبدع.

إن هذا النقص في تربية المرأة النفسية ملموس في بعض المظاهر الأخلاقية التى تتصف بها ويظنها أكثر الناس طبيعة فيها. من ذلك مثلاً الشعور بالحسد، وهو ينشأ عن ضحالة عاطفية تشلّ قابلية الحماسة والإعجاب في الإنسان. وهذا لأنّ القدرة على الحماسة مزيّة يملكها الناضجون عاطفيًا وهي تحميهم من أن يحسدوا الآخرين. إن إعجابنا بالصفات الجميلة في الآخرين هو الذى يعصمنا من أن نحسدهم فإذا كنا لا نملك عواطف نصرفها في الإعجاب كان لابدّ أن نشعر بالحسد. والمعروف أن المرأة تتصف بالغرور، وربما كان هذا صحيحًا، فإنّ فجاجتها العاطفية تبرّره. فالمغرور هو كذلك إنسان لا يتحمّس، ومن ثم فهو لا يستطيع إدراك مظاهر الجمال والاكتمال والتفوّق فى الآخرين فيظنّ أنّه أكمل الناس. والحقّ أنّ الغرور كالحسد فى أنّه مظهر من مظاهر النقص العاطفيّ.

ونحن نستطيع أن نعلل سائر الأخلاق التى تُنسب إلى المرأة بمثل هذا. فالعناد والتردد والخوف وسوء الظن ليست كلها إلا نتائج لتوقف النموّ النفسيّ. إن إدراكنا لهذه الفكرة ضروريّ إذا نحن أردنا أن نخفف من تأزم حياتنا الاجتماعيّة. وذلك لأنّها تجعل الأخلاق الفرديّة محصولاً اجتماعيًا تعمل فيه أسباب من الواقع، دون أن نلجأ إلى فكرة الطبيعة. ولن يبدأ الاصلاح إلا إذا نزعنا هذه (الجبريّة) الأخلاقية وانتظرنا من المرأة أن تسلك السلوك الذى يليق بها.

والنتيجة الثانية لتوزيع العمل هى ما سنسميه بظاهرة التعويض. إن الينبوع الدافق حين يوضع فى وجه تيّاره سدٌّ مانعٌ يغيّر مجراه وينسرب إلى أرض جديدة. وهذا ما يحدث للمرأة. فإننا عندما نقسرها على أن تبدد طاقتها العقلية والنفسية في شؤون المنزل نقسرها أيضًا على أن تبحث عن منفذ جديد يستوعب هذه التيّارات المحبوسة التى لابدّ أن تتدفق.

لقد أوجدت الطاقة في الجسم البشرى لتنبجس لا لتحبس، ومن ثم فهى حين تجد الباب مغلقًا تضطرّ الجسم إلى إحداث نشاط آخر يعوّض عن الطاقة المشلولة فيخلق اتجاهًا جديداً يبذل فيه جانبًا من حيويته التى يضرّ خزنها بالجسم. ويبدو هذا التعويض في حياة المرأة على صور كثيرة أبرزها الأناقة المسرفة. إن هذه الجهة المتضخمة من حياة المرأة لا يمكن أن تبرر فى قوانين الحياة، لأنها تستند إلى تضخيم مصطنع لزاوية واحدة من زوايا الجسم الإنسانىّ فالملابس لا تتصل بالمنابع الرئيسية للحياة لأنها لا تزيد عن أن تكون نشاطًا صغيراً يستدعى مقداراً قليلاً من الجهد العضلىّ والعقلىّ والعاطفى.

إننا لا نجهل أن كثيراً من الناس يعتقدون أن الطبيعة الأنثوية تحتم على المرأة أن تعتنى بملابسها هذه العناية المفرطة، لأنّ اللباس فى رأيهم وسيلة جذب للجنس الثانى، وهذا رأى يجعل التأنّق مظهراً جنسيًا محضًا. إلا أننا لو تأملنا قليلاً لتوصلنا إلى أن الطبيعة أحكم من أن تترك أمر الجذب الجنسىّ للملابسات الخارجيّة. فهى تجهز الإنسان بكل الجاذبيّة التى يحتاج إليها فى حياته. إن الإنسان هو الحيوان الوحيد الذى يلبس ملابس. والقطة ليست محرومة من الجاذبيّة مع أنّها لا تجعد شعرها ولا تحمل حقيبة ولا تذهب إلى الخيّاطة. ونحن نستنتج من هذا أن علاقة الأناقة بالجاذبية علاقة غير مباشرة، ومن ثم فالمرأة لاتستفيد كثيراً من أناقتها المسرفة إلا إذا استثنينا العامل التعويضى.

أما ثالث النتائج التى نشأت عن تقسيم العمل فهو أن المرأة قد فقدت ثقتها بقدرتها العقلية والنفسية نتيجة لاستمرارها على أداء الأعمال اليدوية البسيطة ونحن لا ننسى أن هذه الأعمال التى خُصّت بها المرأة ما زالت أعمالاً يحتقرها الرجل الشرقىّ ويأنف من تأديتها، ولو أردنا أن نكون نزيهين لاتفقنا على أنها أعمال تافهة، ومن ثم فإن اقتصار المرأة عليها قد أدّى تدريجيًا إلى أن تهبط قيمتها فى عينى الرجل، ثم تعقّد الموقف ففقدت ثقتها بنفسها.

والتاريخ يمدّنا بأدلّة تكفى لأن تجعلنا نميل إلى الاعتقاد بأن احتقار المرأة ليس أصيلاً فى المجتمعات العاملة، وإنما هو مظهر انحلال فى المجتمعات المتدهورة. وذلك لأن المجتمع الفتىّ الذى يعمل على بناء كيانه يضطرّ المرأة إلى أن تشتغل فى الميادين كلها: فى الحقل وفى المنزل والسوق وحتى فى ساحة الحرب. وهذا يمنحها قيمتها

الطبيعيّة. ومما نلاحظه أن الشعوب البدائية كانت تصل حتى إلى تأليه الإناث وقد حفظ التاريخ أسماء كثيرٍ من الآلهة المؤنثة التى عبدتها هذه الشعوب. وهذه نقطة تلفت النظر وتؤيّد فكرتنا، فالإله، فيما يلوح، لم يكتسب صفته المذكّرة إلا حينما تمدّن الإنسان وكوّن المجتمعات.

وهكذا ينتهى اختصاص المرأة بالعمل المنزلىّ إلى قصورها العاطفىّ وإسرافها فى الأناقة وسلبيّتها. ومن ثم فنحن إذا أردنا نساءً مواطنات، أكمل عواطفاً وأقلّ سلبيةً فلابدّ لنا أن ندرس موضوع العمل دراسة جدّية لا يمازجها الهزل ولا السخرية. إنّ التوزيع الحالىّ يحدث تأزماً اجتماعيًا مستمراً وهذا فضلاً عن أنّ هناك أسباباً علميّة تجعل التوزيع الحالى غير مقبولٍ نظرياً.

فمن الوجهة البايولوجية يتضح لنا أن قسر المرأة على العمل فى المنزل يضرّ بقواها الفيزيولوجية ضرراً مباشراً، وهذا لأنّ هذه الأعمال تستند إجمالاً إلى اليدين وحاسّة التذوّق دون سائر الحواسّ والأعضاء، فهى لا تنمى ذهنًا تركيبيًا ولا تتطلّبُ مرونة عاطفيّة أو تكيّفًا نفسيًا. ومن ثمّ فهى، بهذا الاعتبار، ليست خير ما يمكن للجسم الإنسانىّ. ونحن نلحّ على التنبيه إلى أنّ هذا ليس خسارةً فحسب وإنما هو مضرّ. والله لا يخلق إمكانيات يسهل على المجتمع أن يعطّلها وفق حاجاته الشكليّة، وكلّ طاقة ركّبت فينا تتضمّن حاجتها إلى أن تعمل وتنمو وإلا أضرّت بالجسم. يضاف إلى هذا أنّ تنوّع الحاجات الإنسانيّة يتضمن تنوع القدرات على العمل، وما دامت الطبيعة قد منحت قدراتٍ فهى تحتاج إلى تمرين هذه القُدْرات وليس أبغض إلى الحياة من التخصص الكامل الذى يخالف خطّ النمو لأنّه يضخم قيمة طاقة خاصّة ويحدث عزلاً فى الوظائف الجسميّة. والحقّ أن مرض التجزيئيّة يتغلغل إلى أعماق أنفسنا فيصيبنا فى صميم حياتنا العضويّة.

أما من جهة علم الاجتماع فإن الاعتراض يتخذ شكلا آخر. فإذا كان المجتمع قد وُجد لحماية الأفراد فكيف يصحّ أن تُقْسر ملايين من النساء اللواتى يرغبن فى العمل خارج المنزل على العمل فى داخله؟ إننا نكرر القول بأن المجتمع فى هذه الحالة يخون أفراده ويتخلى عنهم. فإذا قال رجل الاجتماع المتوسط مجيبًا على هذا الاعتراض بأنّ المجتمع يعدّ قبول المرأة لهذا الوضع المزرى تضحيةً نبيلةً منها تحقق بها حفظ الأسرة من الانهيار، قلنا إنّ هذا الجواب الطيّب يذكرنا بحكاية ذلك الرجل

الذى عاد ذات ليلة إلى منزله وانهمك فى البحث تحت المناضد ووراء الأبواب فى جهد شديد. ثم ظهر أنه يبحث عن مفتاحه، وأنّه أضاع هذا المفتاح فى الطريق، وكان السبب في بحثه عنه فى المنزل أن الطريق مظلم ولا سبيل إلى البحث فيه.

إن نقطة الارتكاز التى يستند إليها رجل الاجتماع المتوسط هى عين النقطة التى يرتكز إليها هذا الرجل، فالعلاقة واحدة بين إمكانيات المرأة وشكل الأسرة من جهة، وبين المفتاح الضائع ووجود الضياء من جهة أخرى، وليس يخفى أن البحث عن المفتاح ينبغى أن يرتكز إلى عامل المكان دون أن يعتبر الضياء،كما أن توزيع العمل فى المجتمع ينبغى أن يرتكز إلى سعادة الأفراد دون أن يعتبر عوامل خارجيّة كشكل الأسرة.

والحلّ المعقول أن نعمل على إيجاد الضياء فى المكان الذى ضاع فيه المفتاح لا أن نبحث عن المفتاح فى المكان الذى يحتوى على ضياء، أى أن نعمل على بناء مجتمع لا تنهار فيه الأسرة إذا كانت المرأة محقّقة لطبيعتها، لا أن نقسر المرأة على قتل طبيعتها حرصاً على ألاّ تنهار الأسرة.

إن البحث عن المفتاح فى الضياء أمرٌ يتجاهل أن للبحث غايةً كما أن التضحية بالمرأة حرصًا على شكل الأسرة يتجاهل الغرض من الأسرة. وهذا لأنّ صاحب المفتاح الضائع وهو يبحث عنه فى الضياء لن يعثر عليه على الإطلاق، كما أن المجتمع الذى يضحى بالمرأة من أجل راحة الأسرة لن يصل إلى راحة الأسرة.

-٥-

رأينا فى الفصول السابقة ما أدّت إليه التجزيئية من متاعب ومشكلات للفرد العربىّ. فقد أحدثت فصلاً قاطعًا بين الرجال الذين يملكون أفكاراً بلا عواطف، والنساء اللواتى يملكن عواطف بلا أفكار. وقد رأينا أيضًا مدى نسياننا لغاية المجتمع الأساسية التى هى (الإنسان) حتى بتنا لا نبنى المجتمع من أجل الإنسان وإنما نضحى بالإنسان من أجل شكلٍ قائمٍ من أشكال هذ المجتمع.

ومن ثم، فإن أول حلّ نقترحه أن ننظر إلى الموضوع نظرة موحدة فلا نعتبر الأخلاق موضوعًا مثاليًا وإنما نربطها ربطًا مباشراً بحاجاتنا الإنسانية ووظائف أجسامنا. ولا نجعل للشكل القائم للمجتمع قيمة مقدّسة بحيث نضحى بالإنسان من

أجله، فالإنسان هو القانون الذى ينبغى أن نلاحظه فى بناء المجتمع والأخلاق، وبالتالى فإن علمى الأخلاق والاجتماع ليسا علمين نظريّين يستمدّان أسسهما من مصادر مثالية، وإنما ينبغى أن يمتزجا بعلم الحياة امتزاجًا تامًّا.

إن المضمون الحرفىّ لحكمنا هذا يتضمن الدعوة إلى شكل جديد من أشكال المجتمع ينظم الأخلاق تنظيمًا عمليًا واقعيًا مستمدًا من إمكانياتنا الطبيعيّة وقد تضعنا هذه الدعوة إزاء مشكلات محرجة، غير أن هذا الإحراج إنما ينشأ فى ظلّ نظامنا الحالىّ فحسب، وهو نظام يستند فى أساسه إلى اختلال كما يمكن أن يستند كرسىّ يصنعه نجّار غير كُفْءٍ إلى اعوجاج فادح فى أحد قوائمه بحيث لو أردنا إقامة ساق مستقيمة مكانها لانهار الكرسىّ كله. وهذا ناشئ عن أن تصميم الكرسىّ قد أخذ الاعوجاج بعين الاعتبار وعدّل بقية القوائم بالنسبة إليه. إن هذه الحالة لا تجعلنا نحكم بأن الاعوجاج شرط أساسىّ فى تصميم كل كرسىّ، فإنّ من الممكن أن نصنع كرسيًّا آخر تكون قوائمه كلها مستقيمة. ومن ثم فإن الانهيار إنما يقع فى حالة الكرسىّ المغلوط فى تصميمه فحسب، وهذه حالة تصبح فيها الاستقامة خطرة. إن الاستقامة لا تكون خطرةً إلا فى وضع غير مستقيم شأنها فى هذا شأن الخير الذى يلوح مخيفًا فى وضعنا الحالىّ.

إننا نودّ فى ختام هذا البحث أن نرفع ولو صوتًا واحدًا يطالب بنظام اجتماعى مستقيم، لا ينشأ فيه الانهيار عن غير عوامل الانحراف والشذوذ، نريد مجتمعًا تتنفس فيه الطاقة الإنسانية المبدعة وتخصب وتمرع، مجتمع يرتبط فيه القانون والأخلاق والعمل جميعًا بالحاجة البشريّة، فهذا هو المجتمع الأفضل الذى ينبغى أن نتطلع إليه. وإذا كنا لا نأمل أن نبلغه سريعًا، فيكتفى أن تشتعل فى أعماقنا هذه الثقة العريضة الراسخة بأننا سائرون إليه.

ولن يطول الانتظار.

بغداد (٩٥٤)

المرأة بين الطرفين
السلبية والأخلاق

لم يزل موضوع المرأة مجالاً عاطفيًا، تتناوله الأقلام في كثير من الانفعال على أسلوب يبتعد عن الموضوعية وحكمة التجرّد من الأهواء. فالمعتقدات الفرديّة والآراء الاجتماعية المتجمدة والعواطف توشك أن تجعل الموضوع شاقًا على الباحث، فلا يأمن حين يتناوله من أن يقع في مزلق اجتماعيّ، أو أن تلتهمه سورة عاطفية جارفة تتدخل فيها تيارات تجاربه الشعورية الخاصة، وقد توقعه لفتةٌ هنا والتواءةٌ هناك في هاوية سياسية أو دينية. وما هذا إلا لأن موضوع المرأة لم يخرج بعد عن أن يكون موضوعاً أخلاقيًا، وكل موضوع أخلاقيّ لابدّ أن يمسّ، من جهاته المختلفة، شتى نواحي الحياة السياسية والدينية والاجتماعية في المجتمع الإنسانيّ، ولا شيء أصعب على الباحث من معالجة قضايا الأخلاق، لأن كلّ فرد في المجتمع يعدّ نفسهُ، بمعزل عن ثقافته، مصدر ثقة في هذه القضايا، ومن ثم يتحول الموضوع إلى حقل العواطف وتنتقل قضايا الأخلاق إلى حيزّ الشعور، ولعلّ أبرز دليل على هذا التحوّل الخطر ما نراه من أنّ القانون الذي يحكم القضايا النسائيّة يستمدّ كثيراً من موادّه من العرف المحليّ دونما نظر إلى المنطق. والعرف، لو دققنا، قانون غُفْل يتألّف من تراكم العادات والعواطف عبر العصور في بيئة ما، وهو بهذه الصفة يخرج بالضرورة عن النطاق المفروض للقانون.

على أن المصاعب الأخلاقية ليست هي الوحيدة، فثمة مصاعب أخرى تعترض السبيل، منها أن أغلبية النساء في هذه البلاد لم تصل إلى مرتبة الوعي الثقافيّ الكامل الذي يتيح لها أن تدرك الواقع المرير الذي تتخبط فيه. والحق أن اللحظة التي يشعر فيها الإنسان بأنّه مغبون هي لحظة حاسمة في تاريخ تطوّره على أنّ المرء لن يشعر بالظلم حتّى يذوق بعض الحريّة، وفي قضايا الحريّة يبقى الوسط نقطة قلقة لا سبيل إلى ثباتها، فالمرء ينزع إلى أن ينال حريّته كاملة وكأنّه يقول: «لا نصف حريّة أبدًا .. إما الحريّة كلها أو لا..»

وثمّة صعوبةٌ أخرى تضعها في سبيل التطور طائفة من المتعلمات ذوات الكبرياء والحساسية. فنحن هنا إزاء حالة نستطيع أن نسمّيها «بالتغطية النفسيّة» وهي حالة

شائعة مثالها تلك الفتاة التى تمنعها كبرياؤها من أن تعترف بأنّها تسلك وفق خطة أبيها أو أخيها، فتروح توحى إلى نفسها بأنها تتصرّف وفق مبادئ شخصيّة. وكثيراً ما رأينا الحجاب يصبح مبدأ تدعو إليه فتاة حسّاسة تتهرب من مواجهة كبريائها المطعونة وكأنّها تقول: «إن كنا لا نستطيع تحقيق ما نرغب فيه، فلنرغب فيما نستطيع تحقيقه». وهذه فى نظرنا أخطر حالة تتعرّض لها المرأة، فهى تفقدها قوّة الكفاح وتطوى نفسها على جرح غائر.

أما العراقيل التى يبثها الرجل المعاصر نفسه فهى، فيما يبدو لنا، تنبع من اعتقاده أن تحرّر المرأة سيسلبه جانبًا من حرّيته هو، ولعلّه يؤمن أيضًا بأنّ قضيّة التحرر تهمّ النساء وحدهنّ لأنّ فوائدها ستقتصر عليهنّ، ومن ثم فهو، إن لم يعارض، يتخذ موقفًا سلبيًا. ولعلّه واضح أنّ هذه العقيدة بفرعيها تتضمن فصلاً قاطعًا لعالم الإنسان يشطره إلى شطرين: نساء ورجال ويجعل للحريّة مدلولين، مدلولاً نسائيًا وآخر رجاليًا، وقلّ فينا من يريد أن يلتفت إلى أن عبوديّة المرأة لابدّ أن تقابلها عبوديّة مساوية فى حياة الرجل، ما دام الرجل والمرأة يعيشان متعاونين فى بيئة واحدة، والحقّ أنه ليس معقولاً ولا منطقيًا أن يعيش هذان الكائنان معًا ثمّ يكون أحدهما حرًا تمام الحريّة والآخر مستعبداً تمام الاستعباد. وهذا لأنّ عبوديّة هذه لابدّ أن تؤثر فى حرية ذاك، ولا مفرّ من هذا.

-٢-

وأول ما يهمّ هذا البحث أن يقرّره أنّ تاريخ المرأة قد كان حتى هذه اللحظة تاريخًا سلبيًا، ونحن لا نحتاج إلى أن نذهب بعيداً لإثبات هذا، فالأدلّة ترقد حولنا وتكاد تختلط بالهواء الذى نتنفسه. وليس من داعٍ إلى أن نلجأ إلى النصوص القانونية وإنما يكفى أن نلقى نظرةً عابرةً حولنا لنرى إلى أىّ مدىً بلغت استهانة الذهن العامّ بالمرأة. والواقع أن تاريخ العبوديّة الإنسانيّة لا يشتمل على صفحة أشدّ سواداً من هذه الصفحة فنحن هنا إزاء حرمان تامّ من كلّ حقّ من حقوق الحياة. وقد فقدت المرأة تدريجيًا كل ما تملك حتى قيمتها الإنسانيّة. ويبدو هذا فى أشياء تمرّ بنا فى حياتنا اليومية دون أن نفطن إلى دلالتها البعيدة. من ذلك مثلاً الفرق فى المرتبة بين صلة العمومة وصلة الخؤولة. فالمجتمع يجنح إلى اعتبار العمّ أقرب إلى الإنسان من الخال، وفى هذا دلالة أكيدة على أن الأب يعتبر أهمّ من الأمّ على الرغم من أنّ قيمتهما الوراثية متساوية تمام التساوى. ومن هذه المظاهر التى يمكن أن نستخلص

منها استهانة المجتمع بالمرأة أنّ السيّدة المتزوجّة ما زالت تُعتبر أهمّ من الفتاة الآنسة، فهى تتمتع بمزايا كثيرة وتنال احترام الناس، أفلا يدلّ هذا على أن قيمة المرأة فى عرف المجتمع ليست بشخصيتها وثقافتها وسلوكها وإنما تأتيها هبة من زوجها؟ وهذا ينزل بها إلى مستوى السلبيّة ويقتل طموحها، فإذا كانت الشخصيّة تُكتسب بمجرد الزواج فلا عجب فى أن يصبح العمل الوحيد الذى تسعى إليه هذه المسكينة هو الزواج، والمرأة وفق هذا الرأى العجيب ليست أكثر من مرآة تعكس مجد غيرها.

أما من الوجهة الاقتصادية فالرجل المعاصر عندما يشكو أنّه يعول المرأة، إنما يؤكد ضآلة قيمتها فى نظره.لأن هذه الشكوى تتضمن معنى غريباً، لو تأملنا، وهو أنّ عمل المرأة من ولادة وإرضاع وتربية وخياطة وكنس وغسل وطبخ وكىّ وغير ذلك، يبدو للرجل وكأنه لا يستأهل قيمةً اقتصاديةً تعادل قيمة عمله هو فى المعمل والحانوت والبرلمان. وهو يتغافل عن أن هذا التوزيع فى العمل لابدّ أن يستتبع توزيعًا فى المال، فإذا كانت المرأة قد أخذت على عاتقها أن تقبع فى المنزل وتنجز هذه الأعمال الشاقّة بينما يخرج الرجل ليكتسب المال للأسرة، فإنّ هذا لابدّ أن يفترض حقًا مساوياً للمرأة فى هذا المال الذى يكسبه الرجل، على ألاّ يستتبع هذا منًا من الرجل من أىّ نوع، باعتبار أنّ المرأة لو أرادت أن تؤدى هذه الأعمال نفسها خارج منزلها لنالت عليها أجراً. هذا ما نسيه الرجل تمام النسيان حتى أصبح يحسب أنه يتكرم بالمال على مخلوقات عاجزة لا عمل لها، وما يهمنّا فى هذا هو أن نستخلص الحقيقة الأخلاقية وهى أنّ عمل المرأة المعقّد يبدو للرجل بلا قيمة. وهذا أعجب العجب.

وهناك جهةٌ ثالثة نستطيع أن نستفيد منها فى إدراك تفاهة المرأة فى مجتمعاتنا، تلك هى جهة اللغة العربية، فإن أبسط دراسة اجتماعية للألفاظ والقواعد تدلّنا دلالة موضحة على أن هذه لغة قوم يستهينون بالمرأة. فالتقديم فى النحو هو دائمًا للمذكر على المؤنث. والتغليب يذهب فى هذا مذهباً يحتم تغليب مذكرٍ واحد على أى عدد من الإناث ولو بلغ الملايين. والضمائر المفردة تُستعمل سخاءً للتعبير عن جماعة الإناث فى بعض النصوص المشهورة، ومما يلفت النظر فى اللغة كلمات مثل «الأميّة» ومعناها الجهل بالقراءة والكتابة، وقد نُسبت إلى الأمّ. أما قولهم «شاعرٌ فحل» فهو ينمّ عن قيمة الفحولة ويتضمن أيضًا الاستهانة بالأنوثة، وإلى هذه الاستهانة ترتكز كلمة «فحل» فى قوّتها. ونظنّ هذه الأمثلة تكفى ونرجو أن يتاح لنا التفرّغ لإفراد بحث حول هذا الموضوع فى فرصةٍ أخرى.

هذه الاستهانة بقيمة المرأة وعملها قد استتبعت حرمانها من الملكية الخاصّة.
ولسنا نقصد أن نتحدّث الآن في الملكية الاقتصاديّة، فلعلّها قد حرمت من الملكية في جهات أخرى أهمّ. هنا الوقت مثلاً، فماذا تمتلك المرأة من هذه الثروة التي يبقى المفروض أن أبناء آدم يستوون في نصيبهم منها؟ لا شيء في الواقع.فلقد ألقيت على المرأة أعمال فادحة تستغرق العمر كله، بينما انصرف الرجل إلى القراءة والبحث والفنّ والتأمّل العقليّ والتخصص في العلوم أو حتى إلى العبادة المسرفة التي هي أيضًا مظهر من مظاهر الشخصيّة في إنسان مخيّر. والعجيب أنّ أغلب الناس يعتقدون أن أعمال المنزل أمر قضته الطبيعة على المرأة، وكأنها جهزّتها بمؤهلات في هذه الجهة وجعلت في جسمها أعضاء خاصّة تهيّئها لإحسان الطبخ والخياطة وغسل الملابس ومسح البلاط، ونحن نسمعهم يتحدثون كثيراً عن عمل المرأة الطبيعيّ، ويدهشنا أنهم يقصدون به هذه الأعمال التي ذكرناها، وكلّها مما لا تُنكر مواهب الرجال فيه، فكم فيهم من طبّاخ وخيّاط وكنّاس.

على أن الحرمان من المال والوقت أقلّ غرابةً من حرمان آخر يصيب المرأة، ذلك هو حرمانها من أن تملك اسمًا خاصًا كما يملك الرجل، فالمرأة– عند الغربيين لا عندنا– تتبع أباها في اسمه ما دامت آنسة، ثم تفقد هذا الاسم عندما تتزوج وتُلحق باسم زوجها، فإذا طلّقها هذا الزوج لسبب من الأسباب عادت إلى اسم أبيها، ثم يتاح لها زواج ثانٍ فيتغير اسمها رابع مرّة، وهذا إن لم يكن محزنًا فهو مضحك. وإن من حقّ هذه المخلوقة أن يكون لها اسم ثابت فتتبع اسم أبيها كما يصنع الرجل، والاسم الثابت يشبه أن يكون اعتزازاً من الإنسان بشخصيته وماضيه وعمله، فلابدّ أن يكون الأصل في حرمان المرأة الغربية من الاسم حرمانها من حق بناء ماضٍ تكسبه بالعمل الشريف. وإلحاق المرأة باسم زوجها لو تأملناه تحقير لها، ولو أن رجلاً حمل اسم زوجته لاستهزأ به الناس وأهانوه، وإنما خضع الملايين لهذا العرف لأنهم لا يريدون أن يفكروا في أسباب الظواهر وإنما يستسلمون بلا تدبر لكل ما هو شائع.

أما الحرمان من الأولاد الذين يحقّ للأب أن ينتزعهم فور بلوغهم سنًّا يستطيعون فيها الاستغناء عن حضانة الأمّ فهو في نظرنا أقسى أنواع الحرمان وأكثرها بعداً عن المنطق.

ولابدّ لنا ما دمنا نقرر بعض جوانب الغبن في حياة المرأة أن نشير إلى الإلزامات الأخلاقية التي قيّدت بها دون الرجل. فمن دراسة عاداتنا الاجتماعية

نستطيع أن نستخلص أنّ للأخلاق مدلولات نسائية خاصّة تختلف عن مدلولاتها الرجاليّة. هناك مثلاً صفة (الكرم) التي ينبل الرجل بها ويرتفع، فهي حين تصل إلى المرأة تصبح خلّة مذمومة، وإنما المستحسن في عرفنا العربيّ أن تكون المرأة «بخيلة» ومن هذا قول الطغرائي في مدح جماعة:

الجود والإقدام في فتيانهم والبخث في الفتيات والإشفاق

وقد يكون الأصل في هذا الاعتبار ما أشرنا إليه من أن الرجل يعتبر المال ماله وليس من حقّ المرأة أن تجود به. وهذا يعيدنا حيث كنا.

وهناك حالة ثانية يتضح فيها الفرق في الاعتبارات الأخلاقية بين المرأة والرجل. وهي حالة الحداد. فعندما يموت ميّت تُلزم ابنته وأخته وأمه بحداد صارم يتضمن ملازمة البيت ملازمةً تامّة، ولبس ثياب سود كاملة، بينما يترك أخو المتوفّى وابنه وأبوه أحراراً فما ينتهي مجلس الحداد حتى يخرجوا عن السلوان، وهم مخيّرون حتى في لبس ربطة العنق السوداء. والمعنى في هذا التفريق واضح وهو قائم على عين أساس الغبن الذي أشرنا إليه. فالمقصود أن تلازم المرأة منزلها أطول مدّة ممكنة وأن تقتصد في شراء الملابس حيث يكفي للحداد ثوب واحد أسود لا داعي لتغييره.

-٣-

أما الجهة الأخلاقية من حياة المرأة فهي تحتاج منّا إلى وقفة أطول، فالحرمان هنا لابدّ أن يكون الأصل في كل حرمان آخر أُنزل بها، وكأن هذه الجهة هي الجهة النظريّة في الموضوع. وأساس الخطأ في الأمر أن القانون الأخلاقيّ النافذ في سلوك المرأة يفقد الشرط الأساسي في كل قانون أخلاقيّ، ذلك الشرط الذي يجعل من الممكن أن نحكم على إنسان بالفضيلة وعلى آخر بالرذيلة. والحقيقة أننا نستطيع أن نجد بعد قليل من التأمّل الصافي، أنّه لا معنى لأيّ قانون خلقي لا يقدّم للمرء حريّة كاملة على مخالفته، وذلك لأن كل قانون أخلاقيّ إنما يكتسب قوّته من افتراض حريّة الناس في اتبّاعه أو مخالفته، ومن هذه الحريّة وحدها تنبع أخلاق الناس، وهي التي تجعل الخلق قابلاً لأن نقضي عليه بالثواب أو الإدانة. وهذا يتضمن أن نقول إنه لو احتوى كل قانون أخلاقيّ على وسائل التنكيل بمن يخالفه لفقدت الأخلاق قيمتها وأصبحت معنى قَسْرياً لا فضيلة فيه.

ولكي نوضح معنى رأينا هذا، نمثّل بحالة إنسان يصدق لأنّ الكذب يعرّضه لموت أكيد، فمثل هذا الإنسان لا يمكن أن يعدّ صدوقًا لأنّ صدقه كان ضرورةً لا مفرّ منها. وتلك حالة يفقد فيها الصدق فضيلته. وإنما يمتدح الصدق حين يكون المرء مخيّراً تمام التخيير بين أن يكذب أو أن يصدق دون أن تحتم عليه الضرورة حالةً معينّة. أذكر أنني سمعت رجلاً يتحدّث مرّة في اشمئزاز عن أولئك الذين يأكلون السمك دون أن يتذكروا كيف تتلوى السمكة وهي تُذبح على الشاطئ، قائلاً إن هذه الصورة تجعله يمتنع عن أكل السمك، وقد صدف أن كانت للرجل أخت ساذجة فاندفعت وقالت له: «ولكنك لا تطيق لحم السمك. لقد كنت تكره رائحته منذ صغرك». فما كاد يسمع هذه العبارة البسيطة حتى انزعج وانتهر أخته في محضر الضيوف، وليس السبب لو تأملنا إلا أن هذه العبارة جعلت فضيلته تظهر بمظهر الضرورة. فما كادت تعلن أنه يكره مذاق السمك حتى فقد فخره بالامتناع عن أكله ثواب الاختيار، وانتقل إلى مرحلة الإلزام.

والواقع أننا نستطيع أن نستخلص قانونًا صغيراً نصّه (أنّه كلمّا كان الخلق الإنسانيّ إلزاميًا قلّ ميل المجتمع إلى اعتباره فضيلة)، وكأن الفضيلة تصرخ أنها لا تستحقّ الامتداح إلا إذا كان صاحبها مخيّراً. فلا أخلاق مع القيود إطلاقًا، ولكي نستطيع أن نفترض وجود الخُلق، لابدّ لنا أن نفترض حريةً كاملةً في السلوك وبالتالي فإنّ من لم يستطع ارتكاب الشرّ لم يستطع ادعّاء الخير.

ولو نظرنا، وفق هذا الرأي إلى حالة المرأة لانتهينا حتمًا إلى أنّها لم تصل بعد إلى المرتبة التي تستطيع معها أن نطبق عليها قانونًا أخلاقيًا من أيّ نوع، فهي اليوم مقيّدة تقييداً يردّها إلى حالة من السلبية تجعلها مجرّدةً من أي نوع من أنواع الخلق، أو أنها ممنوعةٌ بالقوّة من أن تكون لها أخلاقٌ معينة نستطيع أن نحكم عليها. إنها ليست خيّرة لأن خيرها إلزاميّ، وهي ليست شرّيرة لأن ما ترتكبه من شرّ ليس إلا نتيجةً لما سنسميّه «استهواء القيد» ونقصد به ذلك الإغراء القويّ الذي تملكه الممنوعات، ففي كل قيد استهواء خطر يدعو الإنسان المقيّد إلى أن يكسره ويخرج عليه. وليس لنوع القيد تأثير يذكر في موقف المقيّد، فكل قيد يستهوي حتى إذا كان مفيداً. وأغلب الظن أن سبب الاستهواء في حالة التقييد الأخلاقيّ أنّ في كلّ تقييد اتّهامًا ضمنيًا بسوء الخلق يستدعي الضبط والمراقبة. وكأنّ كل قيد تهمة بإمكانية الشرّ. ولعلنا قد لاحظنا جميعًا أن الأبرياء الذين يُتهمون بسوء الخلق ينتهون غالبًا إلى

أن يسوء خلقهم، وتعليل هذا أنّ البراءة تتألم من الاتّهام إلى درجة تُولّد فيها ميلاً غامضًا إلى تحقيق هذا الاتّهام. ولعلّنا إنما نتمسّك بالأخلاق لأننا نحسّ بعذوبة الشعور بالبراءة والنقاء، فماذا يحدث لنا حين نُتّهم زوراً بما لم نرتكب؟ الأرجح أننا نتعرّض إذ ذاك إلى ما حدث لتلك الفتاة التى اتهّمت وهى طفلة بسرقة عقد ذهبىّ وعوقبت عقابًا قاسيًا دون أن تستطيع إثبات براءتها، فلمّا كبرت وجدت نَفْسَها منساقة إلى السرقة على الرغم من أنّها لا تحتاج إلى المسروقات. ولعلّها كانت تفلسف موقفها فى أعماق نفسها قائلة: «إنهم يعتبروننى لصّة على كل حال.. فمم أخاف؟ ولم لا أتمتع بالمسروقات على الأقل؟» وهذا منطق البراءة المظلومة.

على أن للتقييد ضرراً آخر ينشأ عن أن الخلق المقيّد محكوم عليه بالضرورة أن يفقد ثوابه النفسىّ ومن ثم غايته. فالتقييد يُفقد الإنسان لذة الشعور بالقدرة على الاختيار والسطوة على مصيره الأخلاقىّ، بينما يصحب الشعور بالحريّة إحساسٌ بفيضٍ من القوة يتدفق من أعماق النفس ويدفع الإنسان إلى التخلق، ونحن نستطيع أن نصوغ قانونًا خُلقيًا مؤداه أنّه بمقدار الإحساس بالاختيار، يكون الثواب النفسىّ على العمل. فهذا الإحساس هو المفتاح السحرى للقضيّة، ومثال هذا أن نقارن بين حالة محسن يتطوّع بمائة دينار للمحتاجين مدفوعًا بعطفه عليهم وحبه الخير، وحالة رجل آخر وجد نفسه فى حفلة خيريّة تطوّع فيها أصدقاؤه كلّ بمائة دينار فاضطرّ بدافع الخجل أن يشاركهم الإحسان، ففى حالة المحسن الأول ينتهى الأمر إلى السعادة والرضى النفسىّ، أما المحسن المضطرّ فيخرج ساخطًا ولعلّه يقسم ألاّ يحضر حفلات خيريّة فى المستقبل. وهذه حالة لم يعد فيها المحسن فاضلاً، وهى حالة المرأة التى يفقد خيرها حريّته ويصبح إجباريًا. ولهذا يستحيل أن تحسّ المرأة بالمشاعر الكريمة التى يحسّ بها رجل فاضل لا يمنعه مانع من أن يكون شرّيراً وإنّما يجد فى الخير ملاذاً عذبًا لنفسه الطيّبة المتدفقة. وهكذا يصبح على المرأة أن تحتمل الخير دون ثواب نفسىّ، وهذا أشقّ ما يمكن.

-٤-

هذا كلّه ينتهى بنا إلى إدراك السبب فى أنّ المرأة قد بقيت طيلة هذه العصور فى حالة من السلبية الكاملة التى تجعل كل حكم أخلاقىّ عليها غير ممكن. فقد انتهى بها القسر والإلزام إلى أن تكون حياتها سلسلةً طويلةً من الامتناعات عن السلوك فلم

تتصف بأيّة أخلاق إيجابيّة. وقد أدّى بها احتفاظها بطاقتها النفسيّة الخصبة فى أعماق نفسها إلى أن تستعيض عن السلوك بقناع خارجيّ، المقصود فيه أن يكون درعًا واقيًا يحمى هذه الأعماق المشلولة من أن تلوح كسيرة سلبيّة لا كيان لها. وعلى هذا القناع انصبّت الأحكام الخلقية.

والحق أنّ أغلب الأحكام قد دأبت على تناول النتائج بمعزل عن الأدب فدرستْ سلوك المرأة بمعزل عن الإلزامات الفادحة التى تقيدها، وبحثتْ عن الأخلاق فى حياة مخلوقةٍ لا حرّية لها من أىّ نوع، وتطلّبت الشخصيّة حيث لا توجد إرادة، والتمست حاضراً حيث لا يوجد ماضٍ ولا تاريخ. وهذا قد كان موقف طائفة كبيرة من الفلاسفة والأدباء والمفكرين وهو موقف غير علميّ تنقصه الرصانة والاتزان. فلا أخلاق من دون حرّية كاملة فى السلوك، ولا شخصية من دون أخلاق رصينة تدرك ذاتها، ولا إنتاج فى أى حقل من دون شخصية كاملة العمق واسعة الجوانب، نفاذة، تشخّص ما تريد. وهذا لأن الحرّية هى التى تنتج الأخلاق، والأخلاق هى التى تنتج الشخصية، والشخصية هى التى تنتج الفنّ والفكر والإنسانية.

والحقيقة أن سلوك المرأة فى مثل هذه الظروف لا يمكن أن يكون على غير ما نراه اليوم فى الطبقات الجاهلة، فهى لا تزيد على أن تكيّف نفسها للحياة فى مثل هذا المحيط القاسى الذى لايحميها وإنما يعاملها فى قسوةٍ شديدة. وفى ظل هذا الضغط المستهين اضطرّت المرأة إلى أن تتخلى عن فضائل الحرّية جميعًا، لأنها أدركت بفطرتها أنّ الخير الذى يهب نفسه ليس إلا ترفًا يلذّ للأحرار من الناس، أما المستعبدون فإن التخلّق يسلبهم آخر ما يمكن أن يحلموا به من حقٍّ فى الحياة. وهكذا اضطرّت المرأة إلى التخلى عن كثير من «الترف» الأخلاقيّ الذى يجمّل الحياة ويمنحها الخصوبة والامتداد والعمق.

وقد كانت متعة الصداقة أول ما فقدت المرأة من هذه المظاهر الأخلاقية المترفة. فالمرأة لا تقدر اليوم على الصداقة. وقد أفقدتها الإلزامات الأخلاقية المتعسفة هذه المتعة الإنسانيّة العذبة التى يزداد استمتاع الإنسان بها كلّما اتّسع فهمه وتركزت شخصيته الاجتماعية وثقافته. ذلك أن الصداقة تقتضى قبل كل شيء «الحرية» فى منح المودة، إنها فيض فى شخصية الإنسان يجعله يطفح حتى يغمر إنسانًا آخر، وهى

في هذا كالكرم تمامًا فكما أن الكريم يبذل ماله إرضاءً لدافع لا يقاوم في أعماق نفسه،كذلك يبذل الإنسان الكامل الشخصية حبه لصديق أو أصدقاء، والمرأة تشعر أنها لا تملك شيئًا تفيض به على الآخرين لإنها لا تملك الحرية ولا الثقة بالنفس وهي بخيلةٌ بالمودّة، شحيحة باللطف لأنّ رصيدها من الشخصية ضيق ومحدود تعيش فيه عيش الكفاف، فماذا تستطيع أن تمنحه للأصدقاء؟ لا شيء، وهي في حالتها هذه أشبه ببركة ضحلة لا تستطيع أن تطفح. وإن على أية بركة أن تكون نهراً عظيماً لكي تستطيع أن تغمر الوديان.

هذا الرأي يجعل الصداقة بذلاً نفسيًا يستكمل به الإنسان شخصيته ويتم شعوره بالحريّة، والمرأة في ضعفها وقلّة ملكيتها تحرص على القليل الذي تملكه حرص البخيل، وهذا أيضًا سبب ما نراه فيها من بخل ملحوظ في كل جهة من جهات حياتها. فهي تخشى الإنفاق وكأنّ فيه منبع خطر يتهدد مستقبلها وهذا موقف طبيعيّ يتخذه المستضعفون المسلوبو الحقوق عادة، إنّه ردّ فعل دفاعيّ تلتزمه عدم القدرة إزاء القوى المحيطة بها، ولو راجعنا التاريخ الإنسانيّ لوجدنا أمثلة كثيرة لهذه الأساليب الدفاعيّة في الطوائف الصغيرة المضطهدة التي عاشت في بيئات قاسية فقلّما انتهى الأمر إلى غير البخل والأنانية والضعف والحقد والحسد وغير ذلك مما يشكو المفكرون وجوده في المرأة. وعلى هذا التحليل نستطيع أن نقول إنّ كل خلق إنسانيّ رديء ينشأ عن شعور بالوحدة وفقدان الحماية الاجتماعيّة، اللهم إلا إذا كان سببه طمع متأصل في النفس وجشع وشراهة.

ولعل القدرة على الصداقة ليست أعظم ما فقدت المرأة طيلة عصورها السلبيّة، فمن بين المزايا التي خسرتها شيء آخر أهمّ هو الشخصية الأصيلة المتفردة، التي تتميز عن سواها بالفروق الفرديّة، ولقد بات فقدان المرأة لهذا التمييز الفرديّ أمراً مشهّراً يشكو منه المفكرون شكوى متصلة لا تخلو من الازدراء، ولعلنا قد سمعنا جميعًا بذلك الحكم المشهور «إني أعرف رجالاً كثيرين ولكني لا أعرف إلا امرأة واحدة»، وهو نصّ على الفكرة الدائرة حول تشابه النساء وكونهنّ نسخًا متعددة من شخصيّة واحدة. وهذا قريب من الحقيقة للسبب عينه، فمن دون حريّة في السلوك لابدّ أن يصبح الناس متشابهين، لأنّ الحريّة هي التي تطلق المواهب والإمكانيات والقوى من عقالها في أعماق النفس. وليست الشخصية إلاّ محصلة هذه الأشياء بمجموعها،

ولا تتكون الفروق الفرديّة الخلقية بين الناس إلا إذا انطلقت هذه القوى من عقالها واتجهت. أما الغرائز والعادات الفطرية فهى عينها فى الناس كلهم، ولا شكّ فى أن كل امرأة تشبه كل امرأة أخرى فيها. وقد قلنا إنّ المرأة لم تبدأ بعد بالسلوك لأننا حكمنا عليها بالسلبيّة، ومن ثمّ فما وجه انتظارنا فروقًا خلقيّة بين النساء؟ ووفق أىّ قانون نطلب إلى المرأة المستعبدة الجاهلة أن تملك آراء وأصالة وشخصيّة؟ والحقّ أنّنا إذا اطّرحنا السلوك الخلقى من حياتنا الإنسانيّة لم يبق منا إلاّ ما هو متشابه فينا جميعًا من غرائز وعوامل طبيعيّة وصفات فطريّة وغير ذلك مما تملكه المرأة كما يملكه الرجل.

وقد استتبع فقدان الشخصيّة مظاهر سلبيّة أخرى منها ضعف الشعور بالمسئولية الأدبية خارج الحدود الفرديّة الضيّقة. فما المسؤولية، لو فكرنا، إلا شعور بقوّة فائضة تجعلنا نحسّ أنّ فى طاقتنا أن نساعد الآخرين ونسيطر على ظروفهم ونحميهم. والمرأة لا تشعر بهذه القوّة لأنّها كانت دائمًا محميّة يكفيها أخوها وأبوها شرّ الحيرة ومتاعب العزم والإرادة، فهما يقرران لها كل شىء، وقد مضى أمرها على هذا قرونًا حتى لم يعد فى وسعها أن تبتّ فى شىء وأصبحت تشكّ فى قدرتها.

وأغلب الظن أنّ هذا العجز عن الشعور بالمسؤولية هو العامل الرئيسىّ فى أن النساء يتكلمن بسرعة تفوق سرعة كلام الرجل، حتى دلت إحصائية أميركية على أن عدد الكلمات التى ينطق بها رجل فى دقيقة أقلّ من نصف عدد الكلمات التى تنطق بها امرأة. فالرجل يتكلم ببطء لأنه يحتاج إلى أن يزن كلماته قبل أن ينطق بها، وهو يدرك أنّ العبارات الطائشة قد تؤدّى إلى نكبات أحيانًا، ولذلك يسوقه إحساسه بالمسئولية إلى التأنى فى الكلام. أما المرأة فتكاد الألفاظ تفقد فى كلامها معانيها لانعدام شعورها بالمسؤولية. والحقّ أنّه كلّما كان المضمون الذى يحاول الإنسان نقله بالألفاظ إلى الآخرين أعمق وأدقّ، زادت حاجته إلى التأنى فى صياغة العبارات. ومعنى هذا أنّ للشخصيّة تأثيرًا مباشرًا فى سرعة التكلم.

وسنكتفى بهذه الأمثلة على الأثر العملىّ للتقييد فى حياة المرأة، ونرجو أن نكون أوضحنا وجهة نظرنا حين نعتبر المرأة لم تبلغ بعد مرتبة يحقّ لنا فيها أن نصدر عليها أحكامًا أخلاقية فلا أخلاق يملكها من لا حريّة له، وعلى هذا أفلم يحن لهذه الملايين من النساء أن تقف وتطلب إلى المجتمع أن يمنحها الحقّ فى تكوين أخلاق؟

بعد هذا الاستعراض السريع لمختلف المشاكل فى موضوع المرأة يقوم أمامنا سؤال خطير ينصبّ عليه أشدّ الاهتمام اليوم. السؤال عما ينبغى للمرأة أن تصنع الآن إزاء هذه الحالة، أتقبع فى منزلها وتنتظر حتى تتحول فى بطء شديد من مرتبة السلبيّة إلى مرتبة الأخلاق لتنزل بعد ذلك إلى الحياة العامة؟ أم تبدأ بالعمل حالاً فتنال حقّ التمثيل البرلمانىّ لتطالب بحقوقها بنفسها تمثّلها نخبة من المثقفات ذوات الاستقلال الاقتصادىّ والعاطفيّ؟ وبذلك تضمن لنفسها انتقالاً أسرع إلى المرتبة الفعّالة؟ إننا نجنح إلى الأخذ بالرأى الثانى لأسباب مختلفة: أحدها، أن حقّ التمثيل النيابىّ أمرٌ لا علاقة له بالثقافة، فإنّ مليونين ونصفاً من نساء العراق يملكن الحقّ فى أن يكون لهنّ صوت في مجلس يمثّل شعبًا ديمقراطيًا. هذا فضلاً عن أن النزول إلى ميدان الحياة سيكون دواءً فعّالاً فى مداواة السلبيّة التى قسرت عليها المرأة، وهى سلبيّة تنتقل عدواها بالضرورة إلى الرجل، ومن المؤكد أن كل امرأة مستعبدة فى العراق يقابلها حتماً رجلٌ مستعبد.

أما الاعتراضات التى يصيح بها المترددون من الناس فلعلّ أقواها حدّة الاحتجاج بأن المرأة لا تملك مواهب عقلية لأنّ التفكير يلوح وكأنه خاصّة رجاليّة. ولسنا نريد أن نردّ على هذا الاعتراض بتعداد الأسماء النسوية التى ظهرت فى مختلف حقول الفكر، لأنّ قليلاً من المنطق، وشيئًا من العلم بقوانين الوراثة يضع فى أيدينا أدلّة من نوعٍ أقوى، فليس من المنطقى أن تكون المرأة مصدر الحياة الأول دون أن تملك مواهب وخصائص عقلية تورثها الأجيال التى تنجبها. وإن من المستحيل أن نوفّق بين حقائق علم الوراثة وهذا الحكم الجارف الذى لا يستند إلى أساسٍ علميّ، فالطبيعة أحكم من أن تقصر القدرة على إيراث المواهب العقلية على الذكور حذراً من أن يجىء نصف المواليد إلى هذه الحياة بلا مواهب عقلية. وهذا لأن الأجنّة تكتسب خصائصها العقلية والنفسيّة من كلا الأبوين على غير تعيين، فماذا يحدث لو أخطأ جنين ذكر فورث خصائص أمّه العقلية؟ وكيف تسلك الطبيعة فى حالة تصرّ فيها مولودة أنثى على أن ترث خصائص أبيها؟ هذه حاسة غير مقبولة لأنها تترك الوراثة للمصادفات.

ومن الاعتراضات الشائعة شيوعًا عظيمًا اليوم قولهم إنّ سعادة المجتمع تقتضى تقسيم العمل فيه، وقد قسّم العمل وخُصّت المرأة بأعمال المنزل، بحيث إذا

أرادت المرأة أن تخرج إلى الحياة وتنال حقوقها تعرّضت الأسرة إلى الانهيار. وهذا الاعتراض الغريب يتغافل عن الغرض الأول الذى بنيت من أجله المجتمعات وينسى ما هو مفروض في المجتمع الصالح. فما هذا المجتمع؟ ولماذا اختار أفراده أن يضحى كل منهم بجانب من حريّته ليعيش فيه؟ الجواب أنّه إنما قام لتهيئة الحدّ الأعلى الممكن الذى يكفل للأفراد أن يعيشوا ملء مجالاتهم النفسية، ويستغلّوا أقصى ما ركّبته الطبيعة فى أعماقهم من مؤهلات روحية وعقلية.

وعلى هذا فما عذر مجتمع يضحى بنصف أفراده بدعوى المحافظة على راحة النصف الثانى؟ إنها حالة عجيبة لا يتقبلها علم الاجتماع من الوجهة النظرية. لأنّ المعنى الكامن وراء هذه التضحية يدلّ على أننا قد خططنا المقاييس قبل وجود الإنسان الذى نستمد منه هذه المقاييس. وسننّا الخطط للمجتمع دون أن نستند إلى حاجاتنا وإمكانياتنا. وهكذا وصلت المرأة متأخّرة إلى المجتمع، فيما يلوح، فلم يزد الذين سنّوا القوانين على الانحناء فى أدب جمّ قائلين: «يا سيّدتى. يؤسفنا أننا قسمنا العمل قبل حضورك. وقد خصصناك بالكنس والرش والطبخ والخياطة». وهذا مثل أن يقول الإسكافىّ لزبونه: «يا سيدى لقد صنعتُ لك الحذاء قبل أن أقيس قدميك، ولا عليك إذا دميت قَدَماك». ولسنا ندرى إن كان قد آن للإنسانيّة أن توسّع حذاءها الضيّق.

أما الاعتراض بأنّ الرجل نفسه لم ينجح فى الحياة العامّة ومن ثمّ فإنّ هذا يستتبع الفرض بأنّ المرأة لن تستطيع هى الأخرى أن تنجح، فهو فرض يتضمن الاعتقاد الشائع بأن طاقة المرأة مشابهة لطاقة الرجل. وهذا ليس ثابتًا. فنحن إذا سلّمنا بالفوارق الجنسيّة بين المرأة والرجل كان لابدّ لنا أن ننتظر اختلافًا نوعيًا بين مواهب الجنسين. ولا شكّ فى أنّ التفكير النسوىّ سيكون وجهة نظر جديدة بالنسبة إلى التفكير الإنسانى. والحقّ أننا نستطيع أن نقول إن مجال المرأة أشبه بمناطق فى العقل البشرى لم تُكتشف بعد ولم تُستغلّ. إنها قارة كاملة جديدة لا نظن كشفًا آخر سيعادلها فلا شىء أروع ولا أوسع ولا أعمق من الطاقة التىّ ركّبها الله فى الإنسان فليكن هذا الإنسان قانوننا الأعظم الذى نقيس وفقه عدالة نظمنا وقوانيننا.

بغداد (١٩٥٣)

مآخذ اجتماعية
على حياة المرأة العربية

ليس هذا الفصل دراسةً في فلسفة الحياة الاجتماعية وإنما هو بحثٌ في المدلولات الفكرية لحياة المرأة حاولت فيه أن أحلل الأزياء- همّ المرأة العربية الأكبر- إلى مضمونها الروحيّ وأربطه بذهنها وحياتها الاجتماعية والقومية. ولقد يبدو أول وهلة أن الزيّ الإنسانيّ عرَض خارجيّ لا يرتبط بأعماق الإنسان. غير أنني لست من أنصار هذا المذهب. وإنما أدين بأن كل مظهر من حياة الإنسان مرتبط بصميم روحه، فالحياة مترابطة موحّدة لا تمكن تجزئتها. والملبس يؤثر في العقل ويحدث تغييراً في روح الإنسان. وعندما تختار المرأة العربية اليوم لنفسها أن تكون متبرّجة مبالغة في الأناقة، فهي بذلك تصدر على ذهنها وروحها حكمًا قهّاراً يزجّ بها في ظلمات فلسفية وفكريّة لا حصر لها. وأبرز هذه المسالك المظلمة أنها تخلي حياة المرأة من فكرة الحريّة إخلاءً تامًّا.

ولكي نوضح معنى حكمنا هذا لابدّ لنا أن نقول بدءًا بأنّ هناك خطأً عامًّا في تعريفنا للحريّة؛ فنحن ننسب إليها مواقف ليست منها في شيء مثل أن نقول إن المرأة قد تحرّرت ونريد بذلك أنّها أصبحت قادرة على الخروج والدراسة في الجامعة والعمل في وظائف الدولة، فإن هذا الحكم يتغافل عن أصناف العبوديات التي تعشش في روح المرأة وتسيّر عقلها. إن فتاة الجامعة والوظيفة ما زالت تحمل في عقلها ونفسها نظرة الازدراء المهينة التي كان المجتمع يحدجها بها فهي أسيرة وإن حسبت أنها حرة. أما التعريف الحق للحرية، في نظرنا، فهو سقوط القيود والأغلال عن الذهن الإنسانيّ بحيث يقوى على فرض نظرةٍ جديدةٍ أصيلةٍ إلى الأشياء كلها، ويستطيع أن يغيّرها وفق حاجاته الروحيّة. فإذا وجد خطأً أو قبحًا أو ضرراً استطاع أن يحتج عليه ويرفضه ويغيّره إلى ما ينفع الحياة الإنسانيّة ويخصّبها ويجمّلها. إن الذهن الحرّ يدرك أنّ ما هو شائع ليس صحيحًا دائمًا، ومن ثمّ فهو قادر على أن يتخطّى هذا الشيوع المضلّل ويفرض موقفًا جديداً ينفع المجتمع ويدفع بالحياة الإنسانية إلى آفاق أعلى وأرحب. والمرأة، مع الأسف، ما زالت تفتقد هذه النظرة الحرّة إلى الأشياء، فليس لها من الحريّة التي تتغنّى بها إلاّ قشورها ومظاهرها.

لقد تركت الشخصيّات النسويّة في كتاب (ألف ليلة وليلة) نموذجا سيئًا للمرأة العربيّة، هو نموذج الجارية التي لا يهمّها إلا لباسها ولا ترى في نفسها أكثر من متعة للرجل، تعيش بغرائزها وعليها أن تكون جميلة وأن تسلي الرجل تسلية سطحية عابرة وتطهو له الطعام السائغ. وهذا النموذج ما زال المتحكم في حياة المرأة العربيّة لم يغيّره خروجها إلى الحياة العامة قطعًا، وكل ما تغيّر في المرأة أقوالها. فقد بتنا نسمعها تتحدّث عن دور اجتماعيّ عظيم تؤديّه، وخوض لمختلف مجالات العمل والبناء، وتحرر من عبودية القرون المظلمة. غير أن صميم حياة المرأة يكذّب هذا ويبطل أثره. إنّ في وجودها تجزيئيةً واضحة تفرّق بين القول والعمل، بين النية والتطبيق، بين الفكر والحياة. وما زالت المرأة تحيا بعواطفها وغرائزها وحدها، منحها الله الذكاء والعقل والإبداع فلم تستعمل منها شيئا وبقيت أشبه بدميةٍ مثلها الأعلى الأناقة المسرفة، وبذلك جحدت عطاء ربّها وجحدت المجتمع وجحدت ذاتها.

ولعلّ خير بداية نفتتح بها دراستنا لحياة المرأة العربية أن ننظر في المجلاّت التي تسمّي نفسها نسائية فماذا سنجد فيها؟ إنها في أغلب الحالات مجلاّت أزياء لاتجعل للمرأة هدفًا أبعد من ملابسها وحقائبها وأحذيتها. وهذه المجلاّت تعامل المرأة الحديثة معاملة جواري ألف ليلة وليلة، فتكتب لهنّ أمثال هذه العناوين المهينة: «سيدّتي ماذا تلبسين في رحلة بحرية؟ أو «فساتين للصباح» أو «تسريحات للشعر بعد الظهر» أو «بأية ملابس تظهرين في حفلة العشاء؟» فما تلبسه المرأة في الصباح يختلف عما تلبسه في المساء، وما يلبس في حفلات الرياضة يختلف عما يلبس بعد الظهر، وثياب المنزل تختلف عن ثياب النوم، ولضفاف البحر ملابس خاصة، وعلى المرأة المتوسطة أن تكون لها ملابس لكل هذه المناسبات وأن يكون لها أكثر من واحد لتستطيع التغيير والتبديل، وقد بلغت سطحية العقل ببعض النساء أنهن لا يكررن لبس الثوب الواحد مرتين، مع الالتفات إلى أن لكل ثوب عِقداً خاصًا به وأقراطًا وأحمر شفاه ينسجم معه وحذاءً وحقيبة. واختصاراً للموضوع تجد المرأة أنها إذا أرادت أن تكون أنيقة كما تدعوها المجلات والإذاعات فسوف تدرك أن الحياة كلها لاتكفي للأناقة، أما العقل فيتقاعد منسيا تحت الغبار الكثيف وأما الروح فينحط مستواه ويقتله المظهر فلا يبقى منه إلا خواءً فارغًا.

وما المدلول الفكري الذي يختفي وراء هذه العناية المسرفة بالمظاهر؟ إن معناه أن الجمال الإنساني قد أصبح من التكلف والتعقيد بحيث لا يمكن تحقيقه إلا بتبديد

الوقت وهدر الطاقة وقتل الروح، ولاينبغى أن تسمح المرأة الحرة أن يجعلوا جمالها كلفة روحية وعقلية باهظة تنفق عليها من حساب إنسانيتها وتفقد فى سبيلها حريتها وكرامتها. والواقع أن النظرة التى تجعل اكتمال حياة المرأة بالملابس الكثيرة نظرة تجعل الجمال مرادفًا للأناقة وهما فى واقع الأمر ليسا مترادفين مطلقًا، وما الجمال وما الأناقة بالمعنى الروحى؟ أما الجمال فهو ملك للوردة الحمراء المشتعلة بالحرارة واللون والخصوبة على غصنها اللدن. والوردة لا تتأنق، الجمال ملك للفراشة التى وهبها الله ألوانها الباهرة ولم تضع على شفتيها أحمر الشفاه، ولم تزجج حاجبيها بالقلم الأسود، الجمال ملك لفتاة ذكية العينين بسيطة المظهر يشع وجهها عطفًا وحنانًا وكأنها تريد أن تحتضن الوجود كله وتغمره بمشاعرها الكريمة، وهذا الجمال المرهف العذب مبذول زهيد الثمن تملكه كل فتاة دون أن تضيع وقتها فى أسواق الملابس وعند الخيّاطة الجاهلة، إنه جمال ينبع من الروح الكبيرة المستوعبة والذهن الحر والمرن والقلب النابض الرقيق، وهو جمال الخلق الكريم، والخشوع لله والنزاهة وكبر النفس، وهذا الجمال لا علاقة له بالملابس والحلاّق، فتعريفه أنه البساطة الإنسانية والفطرة كما خلقها الله حيةً روحيةً متفتحة.

وأما التأنق فما أتفهه وما أشد إذلاله لروح المرأة، التأنق هو الوسائل المصطنعة التى يظنونها تؤدى إلى طريق الجمال، أو لنقل إنه الجمال المزيف المصنوع بالوسائل الآلية، فبدلاً من أن تعتمد الفتاة على غريزتها الأنثوية ومرونة ذهنها وسعة ثقافتها وجمال روحها نجدها تعتمد على كثرة ملابسها والتصنع فى شعرها، وبدلاً من أن توسع آفاق فكرها بالمعرفة والعلم تلجأ إلى التبرج والتغنج والملابس القصيرة الضيقة التى تبرز أعضاء الجسم كما تبرز أجسام الجوارى فى سوق النخاسين، فالتأنق شر عظيم يحيق بذهن المرأة ويقتل روحها ويذل عقلها لأنه يمد مظهرها على حساب ذهنها ويكر بها إلى العصور الغابرة حين كانت المرأة تباع وتُشترى فى قصص ألف ليلة.

وقد تظن الفتاة أن تبرجها شىء ظاهرى لا يمس عقلها فهى تستطيع أن تكون حرة الفكر رغم إمعانها فى الأناقة وإسرافها فى التصنع، وهى فى هذا مخطئة لسببين اثنين: أولهما، السبب البسيط وهو أن التأنق يكلف المرأة من الوقت ما لا يُبقى لها مجالاً لبناء ذهنها وروحها وشخصيتها. والسبب الثانى أشد تعقيداً ومضمونه أن لكل عمل يقوم به الإنسان آثاراً فكرية وروحية بعيدة المدى. إن أعمالنا تؤثر فى عقولنا وأرواحنا وتعيد صياغتها، فإذا لم يتحكم العقل فى سلوكنا تحكم سلوكنا فى عقلنا،

وأول نتائج هذا التحكم أن التأنق يذل المرأة ويقتل كبرياءها، وأساس هذا الإذلال أن إقامة أسس الأناقة على كثرة الملابس وعلى الحلاق يشعر المرأة بأن الجمال هو الشيء الذي ينقصها لا الشيء الذي تملكه، فإذا أرادت أن تكون جميلة وجب عليها أن تكافح في سبيل ذلك فتعمل ليل نهار في استكمال ذاتها الناقصة، ومعنى ذلك أن التأنق يقوم بدءاً على الإقرار بأن المرأة لا تملك جمالاً وإنما هي ناقصة وعليها أن تصنع الجمال صنعًا لتجتذب عيون الرجل، فالتأنق إكمال لنقص بخلاف الجمال الذي هو فيض من السحر والعذوبة يطفح ويتدفق ويغمر الحياة كلها، التأنق نقص والجمال فيض، وذلك هو الفرق الفلسفي بين حالتين تفقد المرأة في أولاهما كل شيء وتضطر إلى الكفاح، وتمنح في الثانية خصبًا وعذوبة وكمالاً، وفي ظل الأناقة يصبح الجمال الفطري عاطلاً من القيمة، فإن الجميلة كالقبيحة مضطرة إلى أن تكون أنيقة وأن تضيع وقتها في هذه التوافه فكم تخسر المرأة حين تطرح الجمال وتتمسك بالأناقة.

وطريق الأناقة، كما يعلم كل إنسان، طويل مديد كله عقبات فأول ما تحتاج إليه المرأة في ذلك أن يكون لها وفر من المال يفيض عن حاجاتها الضرورية،فالغني المتوسط شرط من شروط الأناقة، أما الجمال فكلنا يعرفه فقيراً متواضعًا لا يملك شيئًا، إنه منحة الطبيعة المعطاء للفتاة الرقيقة البسيطة، والمرأة الأنيقة يجب أن تملك ثيابًا كثيرة وملحقات لا حصر لها، ولا يخفى على أحد أن مؤسسات الأزياء قد عقّدت هذه الأشياء تعقيداً مسرفًا، فالحرص على أبسط مستوى في هذا يقتضي مالاً كثيراً، ومن ثم فإن مبدأ التأنق- حين يصبح هو القانون النافذ في المجتمع- يحرم نساء الطبقة الفقيرة أن يكن جميلات وبذلك يصبح الجمال حكراً تملكه الطبقة المرفّهة وحدها، وفي ذلك إذلال للفقر وللفتاة الفقيرة، فالتأنق ضرب من الطبقية الاجتماعية، بينما الجمال ديمقراطي شعبي مشاع يملكه الكل ولايشتريه المال والغنى، والجمال في هذا شأنه شأن العناصر الخيِّرة في حياتنا جميعًا فمثله في شيوعه العقل والخيال والفضيلة، فإن كل هذه الأشياء العظيمة لا تشترى بالمال وإنما هي منحة الله للفرد يملكها الفقير والغني معًا، فمن الخطأ أن يتبنى المجتمع مبدأ التأنق الذي يفرض الانحراف على طبقات الشعب.

إن مدلول هذا كله هو أن الأناقة ترفع الجمال إلى مستوى الأشياء الباهظة الثمن، وفي هذا ما فيه من الإذلال لكل فرد في المجتمع، ومن ثم يصبح التأنق انحرافًا في تعريف الجمال يقسِّم المجتمع إلى طبقات ويجعل الثورة التي نتغنى بها مجرد

ألفاظ على شفاهنا لا تطبيق لها ولا حياة فيها، والثورة كل ثورة، لو أمعنا النظر، مناقضة للأناقة المسرفة، الثورة طريق الفقر والتواضع والبساطة، والأناقة درب الأغنياء يفرشونه بالحرير والعطور والذهب، وهذا الذى نقوله ليس مجرد حكم شعرى منمق، فلو زرنا الاتحاد السوفييتى موطن الثورة الشعبية لرأينا النساء بسيطات الملبس مسترسلات الشعر لا يعرفن التأنق، وإنما تأتينا هذه الأناقة الشائهة من بلاد الاستعمار والرأسمالية فى الغرب وهذه حقيقة لا نكران لها، ومن العجب أننا لانتدبرها مطلقاً.

وبعد أن درسنا كيف يذل التأنق المرأة بأن يجعل الجمال كفاحًا مريراً بدلاً من أن يكون طبيعة وفيضًا، وبعد أن لاحظنا كيف تذل الأناقة الشعب بأن تقسمه إلى طبقات متمايزة، نأتى إلى جناية أخرى تجنيها الأناقة المسرفة على الإنسانية. وتلك هى الجناية على الوقت الذى هو ثروة الأمة، إن الأناقة النموذجية التى تدعو لها مجلات المرأة تقتضى من الوقت ما لاتتسع له الحياة الإنسانية، فلقد تربّصت بهذه المجلات عدة أشهر ذات مرة وأحصيت مجموعة الأشياء التى تحتاج إليها المرأة لإنجاز الأناقة المثلى فوجدت الحياة كلها لا تكفى، لقد حقَّروا المرأة بأن جعلوا شعرها النموذجى تعقيداً عامياً لا يحققه إلا الحلاق الذى يهينها بإجلاسها تحت المجفف ساعتين ليصفف شعرها تصفيفا مصطنعاً، وقد فرضوا عليها العناية ببشرتها نصف ساعة كل مساء، وربع ساعة للأهداب، وكذا من الوقت للأظفار، ووقتاً للعناية بالكفين والقدمين وتمارين رياضية لتنحيف الخصر وأخرى لمنع تجعدات الوجه وتمارين استرخاء وحمامات بخار، وكل هذا يأكل وقت المرأة وعقلها ولا يبُقى منها جانبًا للشعور الإنسانى وإنما يحولها إلى دمية أنيقة لا روح لها، حركاتها آلية، وبسماتها مصطنعة، إن الوقت الثمين الذى يضيع عند الخياطة كان يمكن أن ينفق فى إسباغ الحب على أب شيخ مريض أو زوج مرهق، أو طفل يحتاج إلى التوجيه، وبدلاً من أن تذهب الفتاة إلى الحلاق تستطيع أن تطالع كتاباً يبنى عقلها ويهدى روحها، وبدلاً من أن تذهب إلى خبير التجميل تستطيع أن تنتمى إلى جمعية تخيط الملابس للاجئين وتكسو طفلاً عربيًا عاريًا، إن وقت الفتاة هو ثروة الأمة وهى لا تدرى، فكم ساعة من الوقت يكتسب المجتمع لو حذفنا الحلاق من حياة النساء؟ والشعر المسترسل الطبيعى هو الجمال الحق فيه روحانية وجمال وبساطة، ووراءه قيم اجتماعية عالية لأنه لا يكلف وقتًا ولا مالاً ولا يذل روح الإنسان.

وخلاصة الرأى، أن الأناقة مستوى من الجمال لا يوصَل إليه إلا بإضاعة الوقت الكثير النافع الذى كان ينبغى إنفاقه فى جهات أخرى ولايصح للمجتمع أن يرفع مستوى الكماليات بحيث تصبح قاتلة للحياة نفسها. إن المقياس الأعلى هو الإنسان وخصب روحه وقوة انطلاقه نحو المستقبل الأسعد. ذلك مقياس كل شىء ومنه الجمال.

* * *

والأناقة بما فيها من تكلّف وصناعة تفرض على ذهن المرأة صنوفًا شتى من العبوديات تعمل فى حياتها وهى خانعة راضخة لاتحتج ولا تقوى على الاعتراض، إن دور الأزياء تحمل سيفًا بتاراً وترفع سبابتها آمرةً ناهيةً فتصيح بالمرأة: البسى هذا واخلعى ذاك، فلا تزيد المرأة على الرضوخ الخانع دون أن تفكر لحظة واحدة فى رفض هذه الأوامر. وفى أحيان كثيرة تأمر دور الأزياء بما هو مضر أشد الضرر، والعجيب أن المرأة تقبل وتسكت فكأنها منومة لا قدرة لها على إنقاذ نفسها كتلك الطفلة التى كانوا ينومونها تنويماً مغناطيسيًا ويسقونها ماء الملح زاعمين لها أنه مشروب حلو فتشربه خاضعة مصدقة مع أنه ملح صافٍ. ومن أبرز هذه الأوامر المتعسفة التى قضت بها دور الأزياء وأشقت بها حياة الملايين من النساء فى العالم، لبس الكعوب العالية، وهى بدعة ظالمة لم يعد الناس يلاحظون ما فيها من هوان وشر لطول ما ألفوها. والمألوف الشائع يُسكت العجب ويميُت الاحتجاج لأنه يتحول إلى عادة مقبولة، ولعمرى كم من امرأة فى العالم قد سألت نفسها: لماذا ألبس حذاءً ذا كعب عالٍ يضايقنى فى المشى ويضر باستقامة ساقى؟ وكم امرأة قد صنعت شيئًا فى مقاومة هذا الطغيان المذل؟ أما الأضرار المادية والروحية التى ينزلها الكعب العالى بالمرأة فهى كثيرة سنحصيها وندرس صلتها بوضع المرأة الفكرى العام:

وأبسط وجوه الضرر التى ينزلها الكعب العالى هو الوجه الصحى. فإن الله قد خلق القدم مسطحة لحكمة تنسجم بها القدم مع الجسم فيساعده ذلك على الحركة والحياة والنمو. وما أظن أى إنسان متعلم يقوى على مناقشة هذا، فالصحة تتطلب أن نلبس الكعب الواطئ، والمشية الطبيعية التى تساعد الجسم على الرشاقة والجمال هى مشية تنبسط فيها القدم ويرجع الصدر إلى وراء. وكل امرأة سليمة لم تشوه الأباطيل ذهنها تعترف بأن السير بهذه الكعوب عسير مزعج. وأعجب العجب أن هناك سيدات تبلغ بهن عبودية الذهن أنهن يزعمن أن الكعب العالى أسهل فى المشى عليهنّ من

الكعب الواطئ. وهن يناقشن في ذلك متحمسات فما مدلول هذا؟ مدلوله الواضح أن طول ما ألفن هذا القيد قد أمات إحساسهن الطبيعي وجعلهن يدافعن عنه كما تدافع المرأة الصينية القديمة عن الأربطة الجارحة التي يربطون بها قدمها لتبقى صغيرة. إن الأسر في هذه الحالة قد أصبح عادة. ولعل ذلك يشبه موقف ذلك العبد الذي تعلم أن يضربه سيده حتى إذا كف يومًا عن ضربه استاء وضاق وشعر أنه ناقص. فالدفاع عن الكعب العالي من هذا الصنف، وأبسط وسيلة لإثبات هذا أن نسأل رجلاً أن يلبس الكعب العالي ويسير به نصف ساعة وسيرى معنى ما نقول. فإن السير بالكعب العالي يكاد يكون مستحيلاً، وأنا شخصياً لم أستطع حتى اليوم أن أحتمله. والمرات القليلة التي أرغمت فيها على لبسه كانت أتعس أوقات عمري، وقد شعرت خلالها بازدراء فكري لنفسي وحنق غاضب على الذين وضعوا للمرأة هذه العبودية المرهقة، وبقيت أتساءل عن السبب الذي يوجب على المرأة هذا العذاب فلم أهتد مطلقًا اللهم إلا أن الإنسان الشرير الذي ابتدع هذا الكعب قد ارتجله ارتجالاً دون أية فائدة اجتماعية للمرأة، وقد أرادوا بذلك أن يفرضوا علينا بطء الحركة وقلة الحياة.

ويتبع السبب الصحي في ضرر الكعب العالي سبب جمالي فني يتطلبه الذوق السليم، لأن الكعب العالي يضفي التصنع والتكلف على مشية المرأة فتموت الروح الإنسانية الحرة التي خلقت لتكون كريمة منطلقة تفرض ذاتها على كل شيء. وإنما سعادة العقل والروح في أن يكون الجسم حراً مرتاحًا غير ذليل. والكعب العالي يقتل الروح ويذلها لأنه يفرض علينا أن ندوس طبيعة أجسامنا دون سبب وجيه. فلماذا ينبغي أن تتصنع المرأة في مشيتها؟ قالوا إن ذلك مقياس الجمال ولذلك جعلوه النمط، ولكن من وضع هذا المقياس للجمال؟ أما الطبيعة فإن مقياس الجمال عندها هو انسجام أوضاع الجسم وحركاته مع وظائفه التي يؤديها فالحركة الحرة المنطلقة التي لاتتعب الجسم وإنما تنسجم مع بنائه هي الحركة الجميلة دائمًا. إن الجمال هو انسجام أجسامنا مع الحركات التي تؤديها، فإذا أردنا إطلاق أعلى قابلياتنا الفكرية والروحية فإن علينا أن نقوم بالحركات الطبيعية التي تلائم أجسامنا فبذلك تنمو وتزدهر روحنا ونملك الحرية والجمال، والكعوب العالية تقتل الحركة الطبيعية قتلاً وتذل الجسم لأنها تفرض عليه حركات مصطنعة، ولعله لايخفى أن التصنع بالمعنى الفلسفي إذلال للجسم والعقل، وإنما الكرامة الفكرية في أن نكون طبيعيين نؤدي أعمالنا ونحن أحرار في حركاتنا نغدو ونروح في خفة ورشاقة وحرارة.

وثالث وجوه الضرر الكامنة فى الكعب العالى الوجه النفسى، فالكعوب العالية تعذّب المرأة وتحرمها السعادة بالشمس والحركة، إن جوهر الحياة هو قدرة الإنسان على الحركة فمن التحرك تنبعث البهجة وينبثق الرضى النفسى العميم، والمرأة لا تقدر على الحركة المنطلقة الطبيعية فإذا همت بالوقوف والسير خطوات شعرت بقدمها تقيدها وتفرض عليها الترنح فى السير، والتعب والتكلف، ولقد تعلمت المرأة ألا تكون حركاتها متحمسة مبتهجة وإن كانت لا تلاحظ ذلك، إنها قد فقدت القدرة على التعبير بالحركة وألفت فقدان بهجة التحرك وفرحة الانطلاق، وكم من امرأة ماتت حماستها وفرحتها بالشمس والحياة وهى تسعى فى الطريق بقدمين ذليلتين مربوطتين. تريد أن تنطلق مع عقلها وروحها وتتحرك مع المتحركين فتشدها رجل أسيرة وضعوا لها كعباً أحمق لا معنى له ولا فائدة ولا جمال، إن سعادة المرأة مثل سعادة الرجل أن تعبر عن نفسها بالحركة والحياة، أما الرجل فقد كان كريماً عزيز النفس فلم يستطع أحد أن يضع له مسماراً فى أسفل قدمه، وأما نحن النساء فقد قبلنا الذل وسكتنا على أن نسلب الحرية والحياة، أمرونا بالتصنع فلم نحتّج وسألونا أن نعذب سيقاننا وظهورنا فخنعنا، وأعطونا الهوان فقبلنا، وبذلك فقدنا بهجة العيش وقُهرت روحنا وأصبحنا كالدمى التى تحركها خيوط.

ثم نأتى إلى الضرر الرابع للكعب العالى وهو ضرر منظور إليه من وجهة النظر القومية. فقد فرضت الثورة الاشتراكية العربية على المرأة أن تكون فرداً عاملاً فى المجتمع شأنها فى ذلك شأن الرجل، والفرد العامل يحتاج ما يحتاج إلى الحركة فى العمل والتوجيه، وهذه الكعوب العالية تمنع المرأة وتفرض عليها بطء الحركة والتعب الدائم مع التصنع المقيت فى المشى مما يتعارض مع صفة الفرد النشيط العملى، ونحن اليوم فى عصر البناء، عالمنا العربى متأخر يحتاج إلى سواعدنا كلنا فى مختلف الحقول بينما نصف المجتمع مربوط القدم يكاد يكون مشلولاً، والواقع أن الكعب العالى لايتفق مع روح المرأة الثورية العاملة أى اتفاق لأنه يمنع من الحركة ويفرض على المرأة البطء، ولاشك فى أن الأذهان المريضة التى ابتكرت هذه البدعة أول مرة قد هدفت إلى أن تمنع المرأة من أن تسير نشيطة حية كما يسير الإنسان السليم وإنما تتهادى كالمتعب السئم، وهذا من مظاهر عهد العبوذية التى عاش فيها المجتمع قديماً حيث كانت مقاييس الجمال النسوى تؤدى جميعًا إلى إبقاء المرأة مشلولة قاصرة اليد والعقل. وتلك هى العهود التى كان المثل الأعلى للمرأة فيها أن تكون مدللة ناعمة تأكل

وتنام الضحى وإذا سارت وئيداً تجر أذيالها الطويلة من البطء والفراغ، ولعل المجتمع الغربي يظن أنه قد تخلص من هذه النظرة إلى المرأة، ولكن ذلك ظاهرى وحسب، والكعب العالى أبرز مثال. نعم خرجت المرأة الغربية إلى العمل ولكن روحها ما زالت ذليلة ومقاييس الجمال القديمة ما زالت نافذة فى حياتها، وها هو الكعب العالى يصنع شراً مما كانت الذيول الطويلة تصنعه، فالذيل الطويل يعرقل السير فقط أما الكعب العالى فهو يعرقل السير ويذل الروح الإنسانية فى الوقت نفسه، لأنه كما قلنا يحول بين الجسم وغريزة الحركة والحياة والانطلاق.

وآخر صنوف الضرر التى ينزلها الكعب العالى بالنفس الإنسانية هو الجانب الأخلاقى فى الموضوع، والكعب العالى، بالمعنى الفكرى، مضر بأخلاق المرأة يسىء إليها ويلوث نفسها. ويرجع سبب هذا إلى أن طائفة من النساء يلبسن الكعب العالى لأنهن قصيرات القامة فيحاولن بالكعب أن يتطاولن لعلهن يساوين الطوال والطويلات، ومن سوء الحظ أن طول القامة اليوم يعد من مقومات الجمال، وذلك هو الذى يدفع بالقصيرات إلى التطاول، كما يدفع الطويلات إلى أن يكن أطول مما هن عليه. وأول ما نلاحظه فى هذا الباب أن كل محاولة من المرأة لإسباغ طول غير حقيقى على قامتها إنما هو كذبة على الطبيعة وخداع للعقل والنفس، إن على الفتاة القصيرة أن تشحذ ثقتها بنفسها وتعتز بطولها دون أن تلوث نفسها بالكذب والتطاول، فقد خلق الإنسان كريماً ومن كرم الذات أن نعترف بأبعاد حقيقتنا ونتقبل واقعنا صادقين نزيهين فلا نكذب على الناس وعلى أنفسنا، ولا نلجأ إلى أساليب مذلة نطيل بها قامتنا بالتزييف والتصنع. والواقع أن كون الكعب العالى وسيلة من الكذب والنفاق يجعل فيه ضرراً أخلاقياً واضحاً، فالخلق الإنسانى ليس شيئًا نظرياً وإنما ينبغى أن يشمل الحياة كلها فنصدق فى أعمالنا وأحاديثنا وواجباتنا. والكعب العالى كذبة تريد بها بعض النساء أن تخدع المقابل فتوهمه أنها أطول قامة مما هى عليه فى الواقع، وكل كذبة تلوث النفس الإنسانية لأنها تذلها. وسبب إذلال الكذب للإنسان أنه يهدم الثقة بالنفس، وعندما تدرك المرأة أنها ترتفع على أطراف أصابعها وتحتمل الألم والتلف لتتطاول تشعر بالهوان وازدراء النفس دون أن تدرك شعورها أو تشخصه، إن احتقار الذات، فى هذه الحالة، غير واعٍ وهو ينزل بشخصية الفتاة الضرر دون أن تدرى، وتلك بداية غلطة روحية عظيمة تفقد المرأة ثقتها بنفسها، والثقة بالنفس كنز الإنسان الأعظم ينبع منها الذكاء والبطولة والعظمة، ولا أظن أية امرأة يخطر لها بأن الكعب العالى يسلبها

شخصيتها الروحية والفكرية. وذلك أنه يشعرها أنها لم تخلق طويلة بالقدر اللازم وأن الخالق سبحانه وتعالى قد أساء إليها وحقَّرها بالقصر غير المقبول فلابد لها من إضافة يسبغها عليها حذاؤها، إن عليها أن تكون ذات بهتان وتصنّع وباطل لكى تساوى الطوال، ومن هنا ينبع الإذلال والزيف فى شخصيتها.

ولنسأل أنفسنا حقًا: هل ينبغى للمرأة أن تكون أطول مما هى عليه؟ وهل أخطأ الخالق سبحانه بجعلها أقصر قامة من الرجل؟ فى الواقع أن الخالق الكريم قد أحسن صنعاً عندما جعلنا أقصر من أزواجنا وآبائنا وإخوتنا، فإن المرأة تأوى إلى ظل الرجل وتطلب حمايته وحنانه وهى لاتستطيع أن تحيا من دون ذلك. وقد جعلها الخالق أقصر قامة من الرجل لحكمةٍ كريمة، ولو تأمل الرجل دخيلة نفسه لوجد أنه يسعد حين يرى نفسه أطول من زوجته وأخته وبنت عمه. وكذلك تحس المرأة بالرضى النفسى وهى تجد أنها أقصر من الرجال، ومن ثم فإن هذا الكعب العالى غليظٌ لا فهم له ولا ذوق، إنه تمرد على الطبيعة النفسية للمرأة والرجل، فكم من امرأة تسير اليوم إلى جانب زوجها أو أبيها أو أخيها وهى تبدو أطول منه بالكذب والتصنع؟ ولو كان الخالق يعتبر طول المرأة ضروريا لاستطاع فى يسر وسهولة أن يضع لها عظماً فى أسفل كعبها بدلاً من الكعب العالى الممقوت، ولكن حكمة الله أوسع من أن ندركها كلها، والخطأ فى الموضوع خطأ البشر. جل الخالق العظيم أن يكون عمله ناقصاً أو غالطًا.

ونختتم حديثنا الذى طال عن الكعب بإلقاء سؤال فنى: هل الكعب العالى جميل؟ وهو سؤال ينبغى لنا أن نتأمله لأن هذا الكعب قد شاع شيوعًا عظيمًا وأقلّ ما يمكن أن يقال فيه أن الحذّائين يرونه جميلاً ويبرزون فنهم فيه، وأن نساءً كثيرات يرين فيه سر الأناقة، فما سر هذا الوهم الجمالى بعد أن شخصنا أضراره المختلفة الكثيرة؟ ولسوف ندرك وشيكًا أن الجمال الواهم فى الكعب العالى ناشئٌ عن شيوعه فحسب، فهو لم يصبح جميلاً إلا لأنهم فرضوه وعوّدوا العيون عليه، وكل شائعٍ يصبح مقبولاً وكأنه يخدر العقل عن الحكم الصحيح، وخير دليل عى هذا أن أصحاب الأزياء جعلوا ملابس النساء طويلة حتى توشك أن تلامس القدم عام ١٩٤٨، فأصبحنا كلنا نرى الجمال فى تلك الملابس. حتى إذا عادوا وجعلوها قصيرة أصبح القصر يبدو مستساغًا. فالشيوع يُسبغ الرضى على الأشياء المجردة من الجمال فى ذاتها، ومن هنا ينبغى أن نبدأ حكمنا على الأشياء الشائعة، إن علينا أن نحكم العقل فى جمالية الأشياء دون أن نسمح لشيوعها أن يدمغ تفكيرنا ويعطل قابلية الحكم فينا، ولاينبغى

للسيدة المثقفة المستنيرة أن تحكم بأن الكعب العالى جميل بعد أن بيّنا لها عيوبه جميعًا، لأن عليها أن تتذكر أن الشيوع يشل فكرها شللاً كاملاً، فلابد لها، إذا أرادت أن تحكم حكمًا سليمًا، أن ترتفع فوق تخدير هذا الشيوع المضلل وتتجرد من ضَعف العقل أمامه.

* * *

نعود الآن إلى مسألة الأناقة عامةً بعد أن انشغلنا بمسألة الكعب العالى وهو قضية جزئية درسنا وجوه استعبادها لذهن المرأة. ونريد الآن أن نتناول الجانب القومى من مسألة التأنق وهو جانب خطير كل الخطر، وإنى لأتساءل فى بدء وقوفى عند هذا الجانب: كم من ملايين الدنانير تنفق نساء العالم العربى كل عام فى شراء الثياب والأحذية والعطور والمساحيق؟ أحسبنا لو قدرنا ذلك بأربعمائة مليون دينار لما بالغنا. فلو أنزلت كل امرأة نفقات أناقتها إلى الربع لاستطعنا شراء طائرات تكفى لدحر عدونا الأكبر: إسرائيل، وإنى لأندهش أشد الدهشة كيف لا تفكر مجلات الأزياء عندنا بهذا. إننا نستورد مستلزمات الأناقة جميعًا من الغرب تقريبًا: فمن أقمشة إلى جلود للأحذية إلى عطور ومساحيق إلى عقود وأشرطة، وكل ذلك يكلف الدول العربية الملايين الكثيرة كل عام.

والذى يحدث لنا فى هذا السبيل يلفت نظر أى ذهن متأمل لو أراد أن يتدبر. تقضى المرأة أشهراً طويلة تعد ملابسها وملحقاتها حتى إذا أكملت استعدادها تغير النمط فجأة فإذا الملابس القصيرة تتحول إلى طويلة فى الموسم الجديد، وبذلك تضطر النساء إلى التخلص من ثيابهن جميعًا. ولا يتغير الطول وحده عادة وإنما يغيرون أسلوب الخياطة وشكل الخصر. أذكر من ذلك أنهم خطوا لنا منذ سنوات أن تكون ملابسنا ملونة زاهية ذات طبعات كبيرة كل الكبر فامتلأت الأسواق بهذه الملابس وطبلت لها المجلات حتى أصبحت الفتاة التى تلبس ثوبًا بطبعات صغيرة تحس أنها سقيمة الذوق تخالف الشائع، ولذلك اشترت النساء جميعاً ملابس تجارى النمط العام. وفجأة فى العام التالى غيروا الأنماط كلها دفعة واحدة فجاءوا بملابس جديدة طبعاتها صغيرة كل الصغر دقيقة كل الدقة وخياطتها فضفاضة كأكياس الدقيق حتى أصبحت من تلبس ثوبًا له خصر وفيه ورود كبيرة تشعر أنها متخلفة لا ذوق لها. فكانت النتيجة أن الخزانات الملأى بالملابس الأنيقة أصبحت تبدو كالخاوية فما فيها شىء يمكن أن يلبس. وعند هذا ذهبت العشرات والمئات من الدنانير إلى المزابل واضطرت كل فتاة

إلى إنفاق عشرات جديدة لشراء ملابس جديدة. وهل نحتاج إلى أن ندرس نتائج هذا؟ إن معامل الأقمشة فى الغرب المستعمِر تضحك منا وتستعملنا، نحن النساء، فى ضرب الاقتصاد القومى فى العالم العربى. ومعامل الأقمشة لا أخلاق لها وآلاتها الرهيبة بلا قيم ولا إنسانية، إنها تريد أن تبيع وتبيع وليس يهمها فى سبيل ذلك أن تقتل روح الإنسان وتذل كرامته، وهذه المعامل الشريرة الجشعة هى التى تغير الأنماط كل عام، فتصنع دفاتر للنماذج جديدة وهو ما يسمى بالموديلات التى تغمر أسواقنا مثل مجلة (بردة) اليهودية وسواها. وهذه المجلات تفتك بروح المرأة فتكًا ذريعًا، وتؤدى بنا إلى الخراب الاقتصادى الأكيد.

وقد دأبت المعامل على استعمال كل وسائل الإعلام فى بث الدعاية لما تنتج، فهى تأتى بخبراء للملابس يخيطون الأقمشة الجديدة فى أنماط معينة، ثم تقيم معارض للأزياء فتأتى بفتيات جميلات تُلبسهن هذه الملابس وتعرض أجسادهن على العيون كما كانت الجوارى تُعرض فى سوق النخاسين. والمعامل تعطى جوائز على هذا العمل وتبذل آلاف الدنانير فى الإعلان وحشد الجمهور وإغرائه بشتى الطرق، وقد أصبحت أخيراً تُغرى الإذاعات المرئية بتصوير حفلات الأزياء هذه ونقلها ليراها الملايين. وينتقل الفساد والابتذال إلى داخل البيت العربى، والغرض من ذلك إقناع النساء فى العالم بأنَّ الأزياء قد تغيرت وأنماط الموسم الماضى قد ماتت وحلت محلها أنماط جديدة فعلى المرأة الأنيقة أن تسرع إلى الأسواق تشترى لنفسها ملابس تتفق مع هذه الأزياء. وكل هذا قد أصبح يقع بسرعة وكأنما أصابنا جنون فلا تفكير لنا ولا شخصية.

من كل هذا نرى كيف تُعطِّل الأزياء اقتصادنا القومى فى العالم العربى فالقضاء على هذه البدعة مسؤولية الحكومات الاشتراكية الثورية التى قامت فى ديارنا. وأول واجب يقع على هذه الحكومات أن تحافظ على روح اللباس الشعبى العربى بدلاً من أن نقلِّد فى لباسنا الغرب بدعوى أن أزياءه عالمية، ولكم أحترم الهند فى أنها حافظت على لباسها وصمدت فى وجه الغرب صموداً رائعًا. فالمرأة الهندية تلبس السارى الهندى الجميل الذى يلفُّ كتفيها ويهبط حتى قدميها فيحفظ كرامتها القومية ويصون عزَّتها النسوية، إن ملابسها هندية وليست أوربيةً، وهى تلبسها فى وطنها وفى العالم كله، وهى لا تقدس أزياء الغرب، ومحلات الأزياء عندها بلا أية قيمة. فما أروعه مثلاً للمرأة العربية لو أرادت أن تنظر، إن علينا أن نحيى ملابس جداتنا

الطويلة الجميلة التى تصون العفة وتحفظ الجسم من الحر والبرد أجمل حفظ. وفى وسعنا أن نطوِّر هذه الملابس بما يلائم العصر على أن نضع الأنماط فى بلادنا دون أن نستوردها من الخارج. وهذا الإحياء لأزيائنا الشعبية لا يمكن أن يتم إن لم تتعاون عليه الحكومات الاشتراكية العربية، لأن الزى الغربى قد تفشى فى حياتنا شرٌ تفش، فالتغيير لا يمكن أن يقوم به الأفراد وإنما هو وظيفة الحكومات.

وفى مقابل هذا تمُنع مجلات (برده) وأمثالها من دخول العالم العربى، وتُمنع المجلات والجرائد العربية من نشر أنباء (المينى جوب) كما يسمونها وما أكثر ما تقوم جرائدنا بالدعوة لهذه الأزياء وهى غافلة. ثم تعيد الحكومات العربية النظر فى الإذاعات المرئية التى أفسدت الحياة العربية أيما إفساد، فإن مذيعات التلفزيون قد أصبحن شر نموذج للأناقة المصطنعة تقلدهن تلميذات المدارس وربات البيوت فى نمط شعرهن ولباسهن. وقدكان على الإذاعة المرئية أن تدرك أن المذيعة ينبغى أن تكون مثالاً للحشمة والوقار وبساطة الشعر والملبس لتكون قدوة صالحة للمواطنة العربية العاملة التى يهمها عقلها وبيتها ووطنها وتنفق وقتها فى التعلم والتوجيه والخدمة. فماذا نجد بدلاً من ذلك؟ نجد مذيعات لا همّ لهن إلا أن يجلسن تحت مجفف الحلاّق يوميًا فالمذيعة تبدو كل يوم بتسريحة شعر جديدة. وما أقبح ما تبدو: إنها تخطئ فى قواعد النحو خطأ شنيعًا مخجلاً غير أن شعرها مجعد منضد حتى تلوح أشبه بالقطة، وهذا مسلك لا يليق بإذاعة حكومية المفروض فيها توجيه المواطنين إلى الصلاح والسداد.

والواقع الذى لا مفر لنا من مواجهته أن الحكومات العربية لا تُدرج إصلاح وضع المرأة ضمن مخططاتها السياسية والثقافية فكأن العامل هو الرجل وحده، أما المرأة فإن وظيفتها أن تخيط الملابس وتجعد شعرها وتطيل أظفارها وتلبس الكعوب العالية. نعم نحن نعترف بأن الثورة لم تفرق نظريًا بين الرجل والمرأة، بل دعتهما كليهما إلى العمل والبناء. إن قوانيننا تساوى المرأة بالرجل، وتتحدث فى إخلاص عن تكوين الفرد العربى رجلاً كان أو امرأة بحيث يعمل فى بناء الأمة العربية وإنقاذها من الاستعمار والتخلف والتمزق، والاشتراكية فى هذا الحديث تعتبر المرأة فرداً عاملاً فى المجتمع عليها ما على الرجل، وكل هذا مقبول، وإنما نعترض على أنه نظرى وحسب، فإن وضع المرأة الحالى لا يعطيها من الفرص أكثر من أن تذهب إلى الحلاق وتتغنج وتحاول الإغراء على كل أسلوب، ثم غزتنا الملابس القصيرة وكنا نأمل أن تردعنا عنها

تقاليدنا الكريمة وحرمة الشرف عندنا، فإذا المرأة تنهار أمام هذا الغزو الفاضح ولا لوم عليها إذا هى انهارت فلست أرى الصحافة والإذاعات إلا مشجعةً جميعًا على هذا الانهيار. لا بل إن الحكومات العربية نفسها تشترى مجلات الأزياء وتملأ بها أسواقنا. وهل المرأة ملك سماوى لتقاوم كل هذا السيل من الإغراء والدعوة؟ إن هناك تخطيطًا عامًا فى مجتمعنا يرسم للمرأة أن تنهار أمام الغزو المادى الغربى. ولو أرادت الحكومات العربية أن تخطط تخطيطًا آخر لاستطاعت، وذلك بأن تمنع مجلات الأزياء الغربية منعًا صارمًا، وتقيم معامل للأقمشة عربية، وتحيى أزياءنا الشعبية وتستعمل وسائل الإعلام فى تشجيع المواطنة العربية على تقليل نفقات زينتها والتبرع بها للمجهود الحربى وللآلاف المؤلفة من اللاجئين العراة، إن كل هذا حرى أن يتم لو شاءت الحكومات العربية أن يتم، ولابد لذلك من تخطيط جديد يعطى للقضايا الاجتماعية قيمتها الكبرى فى الخطط السياسية العامة.

وإنى لأحب أن ألفت النظر فى هذا الباب إلى نقطة جوهرية فى مسألة الأزياء التى نستوردها، هى أن أغلب معامل الأقمشة ومصانع العطور والمساحيق إنما يملكها اليهود فى الغرب. واليهود كما ثبت فى هذا العصر، يسعون إلى أن يسيطروا على العالم ويحكموه بعد أن يقضوا على الحكومات العالمية جميعًا، وأسلوبهم فى السيطرة ذو شقين: أولهما الاستيلاء على المال فى كل بلد ينزلونه، وهذا قد تحقق لهم حيثما وجدوا لأنهم قوم يقيمون تعاملهم على أساس ابتزاز الأموال بوسائل غير مستقيمة مثل الربا[٢] وثانيهما هدم الأخلاق والمثل والقيم والمعتقدات. واليهود يعلمون حق العلم أنهم إذا هدموا الأخلاق تهدمت الشعوب وانهارت أمامهم. قال الشاعر العربى أحمد شوقى:

وإنما الأمم الأخلاق ما بقيت فإن همُ ذهبت أخلاقهم ذهبوا

ومن هنا نصل إلى النقطة الجوهرية فى بحثنا. فقد عمل اليهود على السيطرة على معامل الملابس والمساحيق والعطور وسواها من مستلزمات «الموضة»[٣] وهم بذلك يتوصلون إلى تحقيق الغرضين معًا فيسيطرون على المال ويفسدون الدين والأخلاق. إنهم يعملون على بيع أكبر مقدار ممكن من الملابس ومنتجات الأزياء إلى نساء العالم فكلما غيَّروا الأنماط زادوا النساء شراء وإنفاقًا وتسربت الأموال إلى جيوب اليهود، وهم يحققون أيضًا قتل الأخلاق القومية للشعوب فيشيعون التفسخ وينشرون الشهوات، وإنما الملابس القصيرة ابتكار يهودى، فقد رفعوا أزياء النساء فوق الركبة

ليزول الحياء وتنتشر الرذيلة ويشيع الاختلاط غير البريء بين الشبّان والشابات وتتهدم الأسرة وتنتشر الأمراض الجنسية ويُبْتلى الأطفال الأبرياء وينشأ جيل ضائع موبوء مريض. كل هذا يصنعه اليهود ونحن غافلون. والمرأة العربية تسعى إلى حتفها وحتف أمتها، فهل آن لها أن تعرف هذا وتُفيق من أحلامها؟

وفى ختام هذه المحاضرة أود أن أتوجه بنداء إلى المرأة العربية عامة أن تدرك قيمتها ومكانها فى الوجود والحياة وتضع لنفسها فلسفةً جديدة ترفع شأنها وتعطى القيمة الأولى لذهنها وروحها. ولتعلم المرأة أن اللباس عَرَض خارجى أصله الستر ودفع الحر والبرد، وإنما الإنسان بعقله وحديثه وعمله وخُلقه لا بملبسه وحذائه، ومن الإجحاف بمكانة المرأة ومواهبها العظيمة أن تقيم حياتها على مجرد إرضاء الغريزة وتسلية الرجل، فهى أرفع من ذلك وقد أعطاها الله من أصالة الذهن وقوة الروح وإبداع المواهب ما جعل من النساء مبدعات فى العلم والاختراع والفلسفة والأدب والفن جميعًا. وقد ساهمت النساء في فروع المعرفة كلها فلا ينبغي للمرأة العربية أن تتخلف وتركن إلى غريزتها وعواطفها بأضيق المعانى.

وإنى لأومن إيمانًا كاملاً بدور الرجل فى توجيه المرأة، فإذا كانت فتاتنا العربية متخلفة تعيش بغرائزها دون عقلها وتحيا للأزياء لا للحقيقة فإنما الرجل مسؤول عن ذلك كله، وإنما تتزين المرأة للرجل فلو كانت كل فتاة تجد رجلا تعزّه ويلومها على تبرجها ويعلن ازدراءه له لتركت المرأة التبرج تركًا تامًا. والواقع أن الرجل عندنا متخلف كالمرأة وهو ما زال يحب الفتاة الضعيفة الذهن المثقلة بالزينة المصطنعة التى تلبس له التحتية القصيرة وتجعد شعرها عند الحلاق. فكل ما ذكرنا فى هذه المحاضرة من وجوه التأنق والتبرج ترجع أسبابه إلى المرأة والرجل معًا. والمجتمع كله مسئول. ومن ثم فإن الأناقة المسرفة التى تتصف بها المرأة العربية اليوم ذات دلالة اجتماعية على وضعنا كله، ولن يتغير هذا الوضع بمجرد محاضرة تلقى في جامعة البصرة، وإنما سيتغير إذا سمعت الحكومات العربية ما نقول واتخذت تخطيطًا عامًا له فلسفة أخلاقية دينية وهدفه المحافظة على أصالة الأمة العربية وحفظ كرامة المرأة ورفع الاقتصاد القومى ومن ثم -بنتيجة هذا كلّه- ضرب إسرائيل.

البصرة (١٩٦٨)

طريق الفرد العربى إلى فلسطين

عندما كان غاندى، زعيم الهند، شاباً يافعًا، تطلع حوله فرأى المجتمع الهندى مغرقًا فى التهاون والتخبط وقلة الشعور بالمسئولية فكتب يقول: «لو وجد فى الهند إنسانٌ واحد طاهر القلب كامل الإيمان لتحررت الهند من حكم الإنكليز». وحين يتأمل المتأمل هذا الحكم أول وهلة يعجب ويتساءل: كيف يجوز أن تؤدى طهارة إنسان واحد من بين مائتى مليون إلى خلاص الأمة؟ وإنما الحقيقة الكامنة فى هذا الحكم هى إيمان غاندى المطلق بالفرد الواحد وبقوة تأثيره فى الجماعة لو استقام وأخلص. فإن إخلاص رجل واحد فى أمة كاملة، لو وجد، لحرر تلك الأمة ورفعها إلى مصاف الأمم العظيمة. ولكن هذا الإيمان ليس هو الأمر الوحيد الذى ينبغى أن نلاحظه فى حكم غاندى، وإنما هناك ركن ثانٍ تشترطه العبارة وهو وجود «طهارة القلب» بالمعنى الكامل. الطهارة المطلقة والقلب المضحى من أجل الأمة تضحية كاملة لاتقف عند حد. فإذا وجد هذا القلب تحررت الأمة.

ولا يظنَنّ ظان أن فكرة غاندى هذه غريبة على حياتنا العربية، فلقد قرر الإسلام مثل هذه القيمة العظيمة للفرد منذ ثلاثة عشر قرنًا، فقال أبو سليمان الدارانى: «لو أن رجلاً بكى فى أمةٍ ما عُذِّبت تلك الأمة». وهى عبارة تلفت النظر، أما مضمونها الذى يفهمه المسلم التقليدى فهو أن الله لا يعذِّب أمةً يبكى رجلٌ واحدٌ فيها. وهذا المضمون يجعل المعنى مستحيلاً، لا بل إنه يجعله معارضًا لنصوص القرآن الكريم. فقد أنذر الله بأن عذابه يتناول المسىء على قدر عمله، فإذا كان فى الأمة مائة مليون مذنب فهل يعقل أن يغفر لهم الله بدموع يذرفها رجل واحد؟ وإنما يستقيم المعنى لو أدركنا حقيقة بلاغية دامغة هى أن الألفاظ فى عبارات المسلمين الأوائل كانت تستعمل بأوسع معانيها وأدقها خلافًا لمعانى الألفاظ فى عصرنا هذا. فإذا قال أسلافنا إن رجلاً بكى فإن البكاء عندهم عمل صادق يصدر من القلب المؤمن، فليس كل ذراف للدموع باكيًا بهذا المعنى القديم. وإنما هذا الباكى هو ذلك الإنسان الطاهر القلب الذى تحدث عنه غاندى، فهو يبكى أمته لا بالدموع وإنما بالأعمال. إن دموعه فداء وجهاد لا ينام وتضحية، وهو لا يترك فى حياته شيئًا له قيمة إلا ينذره لتحرير قومه من العبودية، فهذا هو البكاء عند أبى سليمان الدارانى. ومن ثم فليس فى الأمة العربية اليوم من يبكى، ولذلك يعذبنا الله بإذلال الصهيونية لنا. ولو وجد فينا هذا

الباكى الواحد اليوم لكف الخالق عن تعذيبنا بأن يهدينا إلى الاستقامة والعمل والفداء، ويدفعنا إلى تحرير الأمة العربية من نير الاستعمار.

وأبرز ما يعنينا فى هذه الفكرة هو إيمان الإسلام وإيمان غاندى بأثر الفرد الواحد فى بناء الأمة وتحريرها بحيث إن الدموع الطاهرة التى يذرفها فرد واحد تؤدى إلى تحرير الأمة من براثن الاستعمار. وهذا المنطق يجعلنا نبحث عن الفرد الذى يعمل ونكف عن الاعتماد على الحكومات. وليس يخفى على أحد أن هذه الفكرة الغريبة على حياتنا العربية المعاصرة كل الغربة. فإن فى المجتمع العربى اليوم فكرة شائعة هى أن حل قضية فلسطين إنما هو مسئولية الحكومات العربية ولا تأثير للفرد عليها أى تأثير. وهى فكرة تعفى الأفراد من المسئولية إعفاء تامًا وتلقى العبء كله على الدولة. ولذلك نجد العرب ينصرفون إلى شؤونهم العابرة لا يعاونون السلطة فى شيء معتقدين أن الجيش العربى وحده هو المسؤول عن تصفية الصهيونية وتحرير الأرض المحتلة. والواقع أن هذه العقيدة مغلوط فيها من أساسها، وهى عندى المسئولة عن ضياع فلسطين، فلابد لنا أن نناقشها لنتبين وجه الخطأ فيها.

وأول نقد يوجه إلى هذه الفكرة أنها تجعل الحكومة هيئة مفصولة عن سائر المواطنين وكأن بينها وبين الأفراد حدوداً مرسومة، ولذلك نجد الفرد المواطن يحاسب أفراد الحكومة حسابًا عسيراً على الكذب والإهمال والرشوة والتحيز، بينما هذا الفرد نفسه يرتكب تلك القبائح فى حياته اليومية ولايترفع عنها، ويريد الفرد أن يرى الحاكم يكرس حياته لقضية فلسطين لاينساها ولايغفل عنها لحظة، بينما هذا الفرد نفسه لايكرس ولوجزءاً يسيراً من حياته لتلك القضية. ومعنى ذلك أن الفرد المواطن يريد من السلطة أن تكون طاهرةً كل الطهارة، خالصة للقضية كل الخلوص بينما هو بعيد عن كل هذه الصفات لايتقيد بها أى تقيد.

إن هذا المواطن يفكر فى شيء من الغفلة وكأنى به يفترض أن رجال الحكومة هيئة من الملائكة منزلة من السماء فهى أعلى من المجتمع فى نزاهتها وحرصها، ولو تأمل هذا الفرد لأدرك أن الحكومة نماذج مختارة من الشعب لاتتميز عليه فى شيء، وقديمًا قيل «كيفما تكونوا يولّ عليكم» أى أن الحاكم يبقى بطبعه مشابهاً للمحكومين فى خلقه وتطلعاته ومثله. فإن كان الناس أتقياء كان الحاكم تقيًا، وإن كان الناس عاملين كان الحاكم عاملاً، وإن كان الناس أشراراً جاءت الحكومة شريرة. وعلى هذا

الأساس نحكم بأن من لم يكن مخلصًا لايسوغ له أن يؤمل حكومة مخلصة. ومن نام ملء جفنيه عن قضية المصير فلماذا يريد من حكومته أن تسهر؟ وإما إذا أخلصنا فى تمنى الحكومة العاملة فإن علينا قبل ذلك أن نعمل، وسرعان ما يتحقق لنا ما نحب.

إن الداء الذى سرى فى أفراد الأمة العربية اليوم هو داء الانتقاد واللوم. فالناس جميعًا يلومون الحكومات، وإذا ما دعونا الفرد الواحد أن يكف عن اللوم وأن يعمل بنفسه أجابنا مستنكراً: «وهل يتوقف علىّ أنا مصير الأمة العربية؟» يجيب بهذا ويظن أنه قد أوقف كل سؤال وجاء بالحجة الدامغة. والواقع أن مصير الأمة يتوقف على كل فرد فيها بلا استثناء، كما تتوقف الأمواج فى البحر على حركة كل قطرة من الماء لأن القطرة الواحدة جزء من التيار العام فحركتها تؤثر فيه. على أن أثر الفرد الواحد فى قضية المصير أعظم من أثر قطرة الماء الواحدة فى التيار، لأن بين الإنسان وقطرة الماء فرقًا عظيماً، أما القطرة فهى بلا كيان ذاتى ولا استقلال، وأما الإنسان فإن له عقلاً وإرادة فإذا قرر أن يتميز على سائر الناس ويرتفع فوق التيار استطاع ذلك فوراً. قال الفيلسوف رالف والدو أمرسن: «الروح لاتعرف الأشخاص، إنها تدعو كل فرد إلى أن يمتد حتى يبلغ دائرة الكون بأسرها». ومعنى هذا أن الفرصة مبذولة لكل فرد بأن يستطيع وحده أن يحمل عبء الأمة العربية. وإنما ينبغى لكل إنسان منا أن يقول لنفسه: «إنما يتوقف علىّ أنا وحدى مصير الأمة العربية، وأنا وحدى الذى سيحرر فلسطين» ولقد تلوح هذه الدعوة مضحكة أو طريفة. وإنما هى دعوة ترتكز إلى قوة الإيمان وصدق العمل. فما يكاد الواحد منا يصعد بنفسه إلى هذه المرتبة حتى تنشط قوة اليقين فى قلبه ويندفع إلى العمل والجهاد، ومعنى ذلك أن يغير نظام حياته تغييراً شاملاً منذ تلك اللحظه ويبدأ مرحلة جديدة من عمره يكون هدفه الوحيد فيها تحرير فلسطين.

* * *

هذا إذن هو المثل الأعلى للإحساس الفردى، فلننظر فى واقعنا لنتبين أين مكان الفرد العربى من هذه المرتبة اليوم. عندما كنت صبية عام ١٩٣٢ سمعت بقضية فلسطين أول مرة فى نشيد حفظناه فى المدرسة كان مطلعه:

فلسطين اسمعي منا يمينا ... وعهداً من شبابٍ عاملينا
بأنّا لن نذوق النوم حتى ... بنى صهيون نوردهم منونا

فما كدت أحفظ هذين البيتين حتى قادتنى براءة الطفولة إلى تصديقهما تصديقًا كاملاً. والطفولة كما لايخفى استسلام كُلِّىٌّ لكل ما يقال، يظن الصغير أن الكبير إذا قال كلمة صدق فى كل حرف فيها. ولذلك وقع فى ظنى أن هؤلاء الشباب العاملين سيسهرون الليالى فلا يذوقون النوم حتى يحرروا فلسطين ويقضوا على بنى صهيون كما أقسموا. وأعجبت إعجاباً شديداً بأولئك الأبطال وقدستهم وقلت لنفسى: ما أعظمهم! كيف يحتملون أن يسهروا فلا يذوقوا النوم بينما أنا أنعس كل ليلة وأنام؟ وهكذا دفعتنى براءة الطفولة إلى التصديق الكامل. وسرعان ما سقطت صخرة الواقع على حلمى، فما كدت أبلغ مرحلة النضج حتى علمت أن ما يقوله الشعراء لا يشترط فيه الصدق. فالشاعر الذى أقسم فى قصيدته ألا يذوق النوم، قد فرغ من نظمها ثم ذهب ونام ملء جفونه، والقسم الذى أكبرته، والعهد الذى قدسته ليس أكثر من كلمات ينظمها الشعراء لكى نحفظها فى درس النشيد.

إن الشاعر الذى نظم هذين البيتين يصلح أن يكون رمزاً عاماً للفرد العربى فى أنحاء الوطن، فهو يتكلم كثيراً ويعمل قليلاً. ولو جمعنا ما نظمه الشعراء فى قضية فلسطين لطوّقنا به الأرض المحتلة. وقد يقول قائل: إن الكلمات الحماسية لاتضر، فهى على كذبها تنشئ الإيمان عند السامع، وجوابنا على ذلك أن هذه فكرة غالطة غلطاً فادحًا لسببين: السبب الأول أن الكلمة الكاذبة لا يمكن أن تنتج حماسة صادقة فى نفس أى إنسان. لأن الكذب ينفث سماً حوله فلن تثيرنا إلا الحماسة الصادقة التى تكهرب النفس بنقائها. والسبب الثانى أن كل كلمة نقولها ولا نعمل بها تلوث إرادتنا الإنسانية، وتوهن ثقتنا بأنفسنا. إن من يقول ولا يعمل يعتاد الكذب على نفسه، وتصبح الألفاظ عنده بلا قيمة. وللنفس الإنسانية كرامة خفية وحصانة فطرية، علينا أن نصونها بالصدق الكامل فى كل حرف ننطق به. فإذا اعتاد الإنسان أن يقول الأشياء ولا يحققها ذُلت نفسه وهانت دون أن يشعر. ذلك أن النفس تحس فى أعماقها أنها قد جُزِّئت: جزءُ منها سامٍ برّاق له مظهر الصدق، وجزء آخر ملوث كله كذب. وهذه هى التجزيئية التى سبق أن أخذناها عى الفرد العربى. ومثل هذه النفس المجزأة سرعان ما تستمرئ الهوان وتفقد إحساس الكمال ويصبح ضعف الإرادة صفة لها، وبعد فقد قال لنا الشعراء فى طفولتنا:

بأنّا لن نذوق النوم حتى ... بنى صهيون نوردهم منونا

فلوثوا بهذا البيت براءة طفولتنا، وعبثوا بثقتنا وعلمونا أن الكذب مباح، وأن الحماسة القومية كلمات جوفاء لا يشترط الصدق فيها. ولقد حصد المجتمع العربى ما زرع أولئك الشعراء، ففى عام ١٩٤٨ ضاعت فلسطين ولم يسهر على ضياعها ساهر. وإنما نام الناس من المحيط إلى الخليج فلم يصحوا حتى حزيران ١٩٦٧.

وليت الشعراء اكتفوا بهذه الجناية على الأمة، وإنما كبر كذبهم وكبر حتى تحول إلى مديح مفتعل للأمة العربية، فإن من يمدح نفسه مديحا كاذبا، لا يبالى أن يمدح قومه بما ليس فيهم من فضائل ومثل. وهكذا بتنا نسمع الشعراء يقولون إننا نحن العرب أعلى الأمم خلقا، وإننا لا نقبل الضيم ولا نحتمل المذلة، إلى آخر هذا القاموس المحفوظ. فهذا هو الثناء الكاذب على النفس والفخر بما هو ليس كائنا. وإنما نمدح أنفسنا على فراغ. فنحن اليوم لم نعد تلك الأمة العظيمة التى خرجت من البادية وأخرجت العالم من الظلمات إلى النور بالفكر والإيمان والحضارة، وإنما نحن اليوم أمةٌ مضيَّعة لم تعد لها قيم ولا شخصية. ولو عدل شعراؤنا وأنصفوا لسألونا أن ننهض من كبوتنا ونرتقى. لقد قادنا مديحهم الكاذب إلى الغرور والخيلاء فرأينا فى أنفسنا الكمال وقعدنا عن العمل. حتى بات الرأى الشائع أن من طبيعة الأشياء أن ينتصر العرب حتى لو لم نعمل أى شىء. الثناء يُخدِّر النفس الإنسانية ويقتل طموحها ولذلك منعه الرسول الكريم قائلا: «لو مشى رجلٌ إلى رجلٍ بسكين مرهف كان خيراً له من أن يثنى عليه فى وجهه» ومثل هذا ما قاله عمر بن الخطاب «المدح هو الذبح» وكلا القولين يشخص الضرر الفادح الذى ينزله المديح بالنفس. فكأن المادح يقتل الممدوح أشنع قتل بما يثيره فى نفسه من غرور حتى لقد قال الرسول نصاً: «احثوا التراب فى وجوه المادحين» أى كذبوهم وردوهم ولا تقبلوا ثناءهم. وإنما يدعو الرسول إلى أن نعمل عملا جاهدا ونمتنع عن مدح أنفسنا. والواقع أن هذا الحديث مثل سائر أحاديث الرسول يشخِّص العيب ويقدم الدواء دون أن يذكر الوجوه والتعليلات. وفى وسعنا، فى هذا العصر، بما لدينا من معرفة بعلم النفس أن ندرك أسباب الأشياء التى نهى عنها الرسول. فلماذا يُكره الثناء وينبغى أن يرد ولا يقبل؟ لأن مستوى النفس ينبغى أن يكون من العلو بحيث يبقى فوق كل ثناء، فإذا رضينا بالمدح حقَّرنا أنفسنا وأهنَّاها من جهة، وقعدنا بها عن الطموح والسمو من جهة أخرى. والأمة العظيمة تضع لنفسها مقاما مثاليا يجعلها لا ترضى عن نفسها مهما علت، فهى ترفض المديح لأنها تجد أنها لا تستحقه. أما الأمة التى تهون على نفسها فهى تشمخ إذا بلغت المستوى الدنىء من

العظمـة، وإذن فكيف يسـوغ لنا اليـوم أن نمدح أنفـسنا؟ أمـا إننا قـد ذبحنا الأمـة العربية، وصدق عمر.

والواقع أن ثناءنا على أنفسنا وتضخيمنا لها لا يقتصر على الشعراء وحدهم، وإنما انتقلت عدواه إلى الفرد العادى الذى راح يعظم نفسه بالثناء المكذوب ويسقط فى تفخيم الذات. وأبسط مثال أضربه لهذا تلك الحوانيت الكثيرة فى بغداد التى يسميها أصحابها «أسواقا». ولو تدبر هؤلاء الناس وفتحوا عيونهم على الواقع لتذكروا أن السوق الواحد فى اللغة قد يحتوى على مائة حانوت مثل سوق الشورجة فما بالنا بالأسواق التى هى جمع سوق؟ ولو قال مالكو هذه الحوانيت الهزيلة عن حوانيتهم إنها سوق واحد لكانوا كاذبين مهولين مدعين فكيف بهم وهم يتطاولون ويسمونها أسواقًا؟ فذلك كمن يملك ساقية تجرى فى حقله فيتعاظم ويسميها أنهاراً. ويظن الواحد منهم أنه إذا جاء بالأرنب وكتب عليه «الفيل» تحول أرنبه إلى فيل.

والحقيقة التى لاحظتها عبر حياتى وتجاربى أن الإنسان الصادق الذى يعمل بما يقول يرفض أن يبالغ فى وصف عمله، لأنه يجلّ الكلمات ويخاف صدقها، أما الانسان الذى يقول ولا يعمل فهو يضخم عمله ويهوله بالادعاء والكذب. ولذلك رأينا المخزن الهزيل فى بغداد يتبجح وينتفخ حتى يسمى نفسه أسواقا، بينما نزور لندن فنجد فيها مخزنا مكونا من ست طوابق كل طابق منها فى مساحة سوق كبير، وفى هذا المخزن العظيم يباع كل شىء يحتاج إليه الإنسان فى حياته فهل يسمى هذا المخزن أسواقا؟ لا والله وإنما اسمه «مخزن كذا» بلا زيادة. وهذا مظهر الكمال والأصالة، فالكبير يتواضع ويسمى نفسه بأقل الأسماء، أما الهزيل فيتطاول ويهوِّل ويضخم. ولذلك سمعنا شاعرنا الذى ينام لياليه نوما عميقا يفخر أمامنا بأنه لن يذوق النوم حتى تتحرر فلسطين. ولم يدر هذا الشاعر أنه لو صدقنا وعده وامتنع عن النوم مع زملائه من الشبان، لتحررت فلسطين منذ عام ١٩٤٨، وذلك لأن الصدق فى الوعد يحرم النوم على الشاعر فتصبح حياته عذابا متصلا لا خلاص منه إلا بأن تتحرر فلسطين.

ومثل هذا ما كان يصنعه أجدادنا فى الجاهلية فكانوا إذا قُتل لهم عزيز أقسموا لا يستحمون ولا يتطيبون ولا يذوقون الخمر حتى يثأروا للقتيل. وفى ظنى أن قسوتهم على أنفسهم فى هذه الحالة كانت تدفعهم دفعا إلى التعجيل بالثأر، فإن من يسير فى طريق من الشوك والنار يواصل السير حتى ينتهى منه، أما السير فى

الظلال وطرق الورد فهو يقعد بالنفس ويميل بها إلى الراحة. ومهما يكن من أمر فقد كان الجاهليون يثأرون سريعا حتى قال تأبط شراً بعد قتل خاله المحبوب:

حلّت الخمر وكانت حراما   وبلأيٍ ما ألَمّت تحلُّ

أى أنه كلما حرم على نفسه شرب الخمر طلبا للثأر حلت له الخمر عاجلا لأنه سريع إلى الثأر. وإنما كان الثأر سريعا لأن الشاعر أقسم ألا يرتاح إلا إذا انتقم ومسح العار، وبذلك يجعل الشاعر سعادته هدفا لا يبيحه لنفسه إلا إذا وفى بعهده. وذلك هو الخلق العظيم الذى يصنع الأمم. فهل حرّمنا على أنفسنا الترف واللهو حتى نحرر أرضنا السليبة؟

فى الواقع إن قضية فلسطين لم تنل من الفرد العربى ما هو أبعد من الخطب والمظاهرات والشعارات الجوفاء. وكانت هذه المظاهر الفارغة تستنفد مشاعر الناس وتغسل شعورهم بالذنب فينصرفون إلى حياتهم البعيدة كل البعد عن العمل لفلسطين. وبدلا من أن يذيق الفرد العربى نفسه مرارة الحرمان كما كان يصنع الجاهلى، نجده يغمر حياته بالترف الناعم فهو ينفق ماله فى بناء مساكن مرفهة تزيد عن حاجة الأسرة وفى شراء وثير ناعم بأثمان باهظة، وينفق على ملابس كثيرة لا حاجة إليها ويغثى طعامه وشرابه إلى درجة الإفساد، وكل هذا يجعل حياته هينة لينة فيكف عن التفكير فى أرضه التى سرقها الصهاينة. ولو أن الفرد العربى أقسم ألا ينام على الحرير ولا يلبس الديباج حتى يحرر أرضه لدفعته خشونة الحياة إلى العمل الدائب حتى يسترجع الوطن السليب، وما من شىء مثل الترف يقتل الإرادة ويشل العزيمة. لذلك كان القول القديم: «اخشوشنوا فإن الترف يزيل النعم» وهذه حقيقة عرفها الصهاينة فى الأرض المحتلة وعملوا بها. فهم هناك متقشفون يعيشون حياة الخشونة والصلابة حتى لقد قصت على سيدة أردنية من الضفة الغربية أن اليهود حين دخلوا بيوت العرب بعد حزيران قال جنودهم لأصحاب المنازل: «ماذا يا عرب؟ أبيوت فخمة وأرائك وثيرة وتلفزيونات وثلاجات؟ أما نحن فإن بيوتنا كالمعسكرات فى خشونتها لأننا ننفق المال فى شراء السلاح». وهذا هو الفرق بيننا وبين أعدائنا.

وليس المال هو ثروتنا الوحيدة التى ننفقها فى التوافه، وإنما نملك ثروة أخرى مبعثرة لا نعبأ بها هى «الوقت». فلقد ألف الفرد العربى أن ينفق وقته فى النوم والزيارات ولعب الورق والنرد على المقهى والتفرج على الإذاعة المرئية ساعات طويلة، فإذا لم يفعل شيئا من هذا جلس يغتاب الناس ويردد الإشاعات. ومنشأ هذا الضياع

المطلق أن الناس هنا قلما يدركون قيمة العمل فى بناء الشخصية الإنسانية وفى تقدم المجتمع فإن العمل هو الأخلاق، كلما أنفق المرء وقته فى العمل المجدى سما تفكيره وطهر قلبه ونبلت نفسه. والإنسان المدرك يعلم أن الحياة ثروته فلا ينبغى أن يبدد لحظة منها إلا فيما ينفع الناس ويخصب الحياة ثروته. وهذا الإلزام يصبح واجبا مقدسا إلى درجة تجعل من ينفق وقته فى التوافه خارجا على القيم الأخلاقية.

إن القلب لَيَدْمى حين يرى شبابنا العربى يتسكع فى النوادى والحانات بينما مدننا ملأى بالحفر والمستنقعات، ومزارعنا خاوية ذابلة. والفقر منتشر فى بلادنا، والجهل يغلب على الشعب من المحيط إلى الخليج، فلو تطوع شبابنا اللاهى بالعمل ساعتين كل يوم لتحولت حياتنا. وأشد ما يبدو لى مجحفا بإنسانية العربى فى هذا العصر، أنه لم يعد يتطوع لعمل إلا إذا تقاضى عليه أجرا. وهذه رذيلة يقع فيها حتى المستغنى المكتفى. فكأن المال قد أصبح غاية وهدفا. بينما كان المبدأ النبيل الذى دعا إليه الإسلام، أن يتطوع المسلم دون أن يُأجِّره أحد فيزيح الأحجار عن طريق الناس أو يصنع طعامًا كثيراً ويوزعه دون مقابل. وكانوا يقولون فى ذلك أنه قربى إلى الله وما القربى إلا عملٌ اجتماعى نبيل يتطوعون به دونما أجرة.

إن وجود الفراغ فى حياة الناس قد أدى إلى إفساد حياتنا على صورٍ شتى، فانقضت عشرون عاما على هزيمة عام ١٩٤٨، دون أن نستطيع تحقيق النصر فى حزيران. وبقيت فلسطين ضائعة واتسعت رقعة الأرض المحتلة إلى ثلاثة أضعافها. ثم إن الفراغ كما قال القدماء مفسدةٌ للمرء أىٌّ مفسدة، فهو يؤدى إلى المباذل الأخلاقية فينصرف الشبان إلى المقامرة وشرب الخمر والعبث الجنسى. وإذا لم يسقط المواطن العربى فى هذه الحمأة المرذولة وقع فى شىء آخر أهون ظاهريا إلا أنه لا يقل خطرا فى نتائجه وهو الانصراف إلى الأكل الكثير والتلذذ بالطعام والشراب دونما جوع ولا عطش. وليس يخفى أن هذا الشاغل الثانى، شاغل الطعام أكثر شيوعا فى مجتمعنا من الشاغل الأول. فإن الذين يقعون فى المباذل الأخلاقية هم الساقطون فحسب، أما الذين يصابون بنهم الطعام وشراهة القم فهم الساقطون وذوو الأخلاق جميعا. حتى أصبح مجتمعنا مجتمعا أكولاً لا يأكل لكى يعيش وإنما يعيش لكى يأكل. وقد أصبحت ظاهرة الأكل دامغة فى المجتمع خاصة فى العراق، ولذلك أؤثر أن نقف عندها وقفة خاصة لندرس تأثيرها ونتائجها.

أول ما ينبغى لنا أن نقول إن ظاهرة الإسراف فى الطعام ظاهرة تخفى على

أهل هذا العصر فى الوطن العربى لأن الناس قد ألفوا أن يأكلوا كثيرا وأن يتلذذوا بالأطعمة والمشروبات. ومن يألف شيئا فإنه يكف عن ملاحظة الخطأ فيه، إلى درجة تجعله يناقش من يلفت نظره إليه. ولعل أغلب الناس يظنون الإسراف فى الطعام هو الأمر الطبيعى ويحسبون أن الإنسان كان كذلك منذ خلق. ومن ثم فإن أول مرحلة من مراحل تشخيصنا لهذه الظاهرة أن نجردها مما علق بها من ألفة العادة وطغيان الشيوع. أو أن نجرد الفرد من انسياقه معها ونعيد ذهنه إلى ما كان فى المجتمع قبلها من عادة هى خير منها.

أما التاريخ فهو يحدثنا أن الناس فى عصور الازدهار من حياة الأمة العربية كانوا لا يأكلون كثيرا، خاصة فى عصر الرسول وما بعده. والمعروف أن الرسول الكريم كان يأكل وجبة واحدة فى اليوم، وقد حدث مرة أنه رأى السيدة عائشة تهم أن تأكل فى الليل فنهاها عن ذلك وقال لها إن وجبة واحدة فى النهار تكفى وما زاد عنها فهو إسراف. ولا يظنن ظان أن الرسول كان وحده الذى يقلّ الطعام، فقد كان الصحابة كلهم يقتدون به. وكان ذلك يتم على بصيرة وهدى منبعه إدراك أولئك الأجداد العظماء لمضار التخمة وفوائد الاعتدال فى الطعام، حتى يروى أن السيدة عائشة اغتاظت حين رأت بعض الناس يقبلون على الأكل بعد وفاة الرسول فقالت: «أول بدعة حدثت بعد وفاة الرسول هى الشبع» فسمتها بدعة أى اتجاها ضاراً مخالفا للسنن يسىء إلى المجتمع الإسلامى.

وإنما نمت عادة الإسراف فى المآكل فى عصور الظلام والمذلة عندما سيطر الأجانب على المجتمع العربى. ومهما كان أمر ذلك الإسراف فلا ينبغى لنا أن نظن أنه يبلغ ما وصلنا إليه فى هذا العصر من حب للطعام وإقبال عليه. فقد أصبح الأكل اليوم هدف الحياة الاجتماعية ومحورها. ولكى نشخص هذه الظاهرة المضرة نلقى نظرة عابرة على ما يأكل الناس اليوم فى اجتماعاتهم، فإذا زار امرؤ أسرة صديقة ومكث لديها ساعتين قدم إليه مرطب يشربه، ثم جىء بالشاى والحليب ومعهما أصناف الشطائر والفطائر، تلى ذلك أنواع من الفاكهة ويختم بالقهوة والحلوى. وإذا استطاعت ربة البيت أن تدس طعاما آخر بين هذه الأشياء عد ذلك زيادة فى التكريم. وقد درجت هذه العادة المرذولة فى المجتمع دون أن ينتبه أى أحد إلى قبحها وشناعتها. فكأن المقصود من الزيارات أن يأكل الزائر ويأكل ويأكل. وبذلك يضيع المعنى الروحى من تبادل الزيارات، ويأكل الإنسان للذة دون دافع من جوع.

ولو تأملنا هذه العادة لوجدناها مخالفة للدين، للأخلاق، مضرة بالصحة. أما الدين فإن صوته واضح فى القرآن الكريم: «كلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين». ومعناه أن يأكل الإنسان سدا لحاجة الحياة دونما زيادة. وأما الأخلاق فإنها تدعو الإنسان إلى الانشغال بالأمور الجسيمة التى خلقنا لها كالجهاد، والفداء والعمل والعلم ومساعدة المحتاجين. وأما الصحة فهى تفرض على الإنسان الإقلال من الطعام جهد الطاقة حفظا لنشاط الجسم ووقاية له من الأمراض. وكم من ميت قتلته الأطعمة. قال الإمام على «لو سئل أهل القبور لم متم؟ لقال أكثرهم من التخمة». وسندرس فيما يلى ما فى الجشع والتخمة من هدم لشخصية الإنسان وهبوط بمعنى إنسانيته.

***

١- أول ضرر من أضرار الجشع هو الضرر القومى، فالأكل المفرط ينتهى إلى أن يقتل الروح العربية العاملة التى تتطلع إلى طرد الصهيونية وتحرير الأرض. وسبب ذلك أن الجهاد فى سبيل الله، أى فى سبيل فلسطين، يتعارض مع حب الطعام والتلذذ به. إن الولع بملذات الفم يميت الشعلة المعنوية فى الروح ويطفئ ضياء القلب، ويسقط الهمة عن عظائم الأمور. والاستسلام لنشوة الطعام يضعف الإرادة الإنسانية إلى درجة تجعل من الممكن أن نحكم بأننا خسرنا معركة حزيران لأن الناس فى هذه الأيام سمان. يؤيد فكرتى هذه أن الغزاة العرب، أيام الجهاد والانتصار على الأعداء كانوا نحافاً هزيلين يطوون فلا يأكلون إلا وجبة واحدة فى اليوم. وقد شاع بينهم الصيام شيوعاً ملحوظاً يتطوعون به فى غير أيام رمضان حتى صام بعضهم الدهر أى لم يعد يفطر وهو ما نهى عنه الرسول.

أما السبب المنطقى فى قيام التناقض بين لذة الأكل والجهاد فى سبيل فلسطين فهو أن الطعام شهوة دنيئة فى النفس من مظاهر الذات الحيوانية بينما الجهاد والفداء شعلة سامية كريمة فى روح الإنسان، فلا يندفع إلى التضحية والقتال من كان مستسلماً لغريزة الفم ينهار أمام صحن حلوى. وهذا المعنى شيء يعرفه قادة الجيوش العظيمة فى التاريخ، فإن الجندى يعوّد على قلة الطعام وشظف العيش، والثابت لنا جميعاً أن من يسرف فى الأكل يفقد النشاط والحيوية ويثقل جفناه وينام فلن يستطيع أن يحارب. وما كانت الجيوش الغالبة جيوشاً أكولة قط، وإنما قضى على الرومان ودمرت حضارتهم وبادت لغتهم لأنهم كانوا قوماً شرهين يأكلون كثيراً.

والواقع أن إقبال الناس على التنعم بالموائد المثقلة فى هذه الأيام يشبه الانشغال عن قضية فلسطين وأكاد أقول يقارب إهمالها. ولكى يتضح هذا المعنى نتذكر ما يحدث للإنسان عندما يموت عزيز له فهو يحزن حزنًا شديداً ويرفض أن يأكل، إن لذة الأكل تبدو له انشغالاً عن الفقيد المحبوب. وقد يبقى الحزين أيامًا لا يأكل، وإذا أجبر على الأكل تناول ما ليس فيه لذة وأكله على عجل دون أن يبيح لنفسه التلذذ. فالحزن بطبعه يتعارض مع الطعام، وسبب ذلك واضح، فإن الأكل لذة وفيه للنفس الشهوانية سعادة ورضى، فإذا مات للإنسان عزيز أحس بأن لذة الطعام خيانة، وقد مر بنا كيف كان الجاهلى يحرِّم على نفسه اللحم والخمر حتى ينتقم للقتيل. أفليس لنا من ألمنا على أوضاع فلسطين ما ينفرنا من المآكل اللذيذة؟ وإذا كان قومنا مهددين بالفناء فكيف يسوغ لنا الطعام ولا نُغصّ بالكوكاكولا؟

وهناك نقطة ثانية تجعل فى الإسراف ضرراً قوميًا هى أننا حين نأكل نترف أجسامنا ونسلمها إلى الراحة، وهذا ليس ملائمًا لما نحن فيه من خطر، فالشبعان مطمئن. أما من يأكل قليلاً فهو متحفز يقظ وكأن الحياة تدافع عن نفسها فى كيانه وتقف متحفزة للوثوب فى أول فرصة. إن المتخم ينعس، أما من يقلّ الطعام فهو نشيط الذهن متيقظ الجسد. وهذا شىء مجرب. ولذلك نجد كتب الصوفية تنص على أن من يريد أن يسهر الليل فى طلب العلم أو العبادة فلا يغلبه النوم، عليه أن يأكل طعامًا خفيفاً خلال النهار فيعينه ذلك على السهر.

٢- والضرر الثانى للإسراف فى الطعام هو الضرر الاقتصادى فإن العائلات العربية المتوسطة تنفق على طعامها وطعام ضيوفها ما نعلم، ولو جمعت كل أسرة تكاليف الزائد من طعامها وأسلمتها شهرياً إلى منظمة «فتح» لكان الربح عظيمًا. ولو أن كل عائلة أرسلت جزءاً من ثمن الفطائر والحلوى إلى النازحين الفلسطينيين لضمنا لإخواننا عيشاً أكرم. ولاينبغى لنا أن نستهين بمجموع المبالغ التى نحصل عليها عندما نتخفف من نفقات طعامنا، فقد تصل فى العالم العربى إلى ملايين كثيرة لا يحصيها إلا الله. ولعلنا لو قاطعنا الكوكاكولا وما فى صنفها لتجمعت لدينا من ذلك وحده مبالغ ضخمة نشترى بها مدافع وصواريخ، إننا فى الوطن العربى ننفق دخلنا القومى فى شراء الأطعمة الزائدة عن حاجة أجسامنا بينما نحتاج إلى كثير من المال للدعوة إلى قضيتنا فى الأوساط العالمية. وهذا مجحف بنا لو أدركنا.

وليت المواطن العربي يتذكر أن بريطانيا إنما انتصرت فى الحرب العالمية الثانية بسبب عوامل منها التقشف الشديد فأصبح الطعام يوزع بالقسائم على الناس، وامتنع الشعب حتى عن الضروريات. وما زال الغربي أقل إقبالاً على الطعام منا، فهم هناك لا يأكلون بين الوجبات كما نأكل، وتحرّم فى دوائر الحكومة عندهم المرطبات والمأكولات. وإذا زارهم زائر اكتفوا بتقديم فنجان قهوة له. فهذه هى صفة المجتمع المتقدم، أما المجتمع المتخلف فهو يأكل كثيراً كما نفعل.

٣- والضرر الثالث من أضرار التخمة هو الضرر الاجتماعى. فالمجتمع جهاز معنوى يقوم على ارتباط أفراده وتكافلهم. فماذا تقولون فى مجتمع ينعم الآلاف فيه بالفطائر والطيبات بينما ملايين الفقراء ينام أطفالهم هزيلين جياعًا إلا مما يمسك الرمق؟ وإنى لأعرف عائلات تعيش على الخبز والشاى فكيف تسوغ لنا اللذائذ؟ ويشرب بعض الناس مفتخرين خمس زجاجات كولا فى اليوم الواحد بينما أعرف عائلات عراقية كثيرة لم يصلها ماء الشرب النقى بعد. أقول هذا وأحب أن أشير إلى أن أفراد الطبقة المتوسطة اليوم يعيشون من رواتبهم فيعمل الزوج والزوجة كلاهما بعرق الجبين ومن هذا المال الحلال يشترون أطايب الطعام. فنحن لانتهمهم بأنهم يسلبون مال غيرهم، وإنما نلوذ بضمائرهم الإنسانية. روى عن الرسول (ص) أنه قال: «حرام على المسلم أن يبيت شبعانًا وجاره جائع» وليس فى هذا الحكم استثناء لمن كان ماله حلالاً من كد الذراع وعرق الجبين، وإنما المسألة أن فى المجتمع جوعاً وفقراً فلا ترف يحق لنا حتى نشبع الجائع ونكسو العارى.

تلك دعوة ديننا الإسلام، وحولها فى القرآن الكريم نصوص كثيرة لا نحتاج إلى عدها. وقد وردت بها أحاديث الأنبياء قبل الرسول. من ذلك أن يوسف الصديق النبى كان أمينًا على خزائن الأرض فى زمانه (أى وزيراً للتموين بلغة عصرنا)، ففى يديه طعام الدنيا القديمة، وكان مع ذلك يديم الصيام ولا يأكل إلا النزر القليل فسئل فى ذلك فأجاب: «أخاف أن أشبع فأنسى الجائع». ومضمون كلامه أن الشبع يُحدث فى النفس بطراً ويقسّى القلب، وقد ورد هذا المعنى نفسه فى حديث الرسول (ص) قال: «من شبع ونام قسا قلبه» أى نسى إخوانه الجياع.

٤- ثم نأتى إلى الضرر العقلى مما ينزله الإسراف فى الطعام بالإنسان. وهذا باب تحدث فيه المختصون قديماً وحديثًا، فكلما أكثر المرء من الطعام أصاب ذهنه

الخمول وفسد تفكيره. وقد عرفت الإنسانية هذه الحقائق منذ أقدم العصور فنحن نجدها في حكمة كونفورشيوس الفيلسوف الصيني الذى لاحظ وجود الارتباط بين الأكل الكثير وعدم القدرة على التفكير. وقد حكم مرة بأن العالم الذى يهتم بالطعام لايستحق الاحترام لأنه ليس بعالم. ومثل ذلك ما نجده لدى الرسول الذى نص فى حديث له قائلاً: «لاتشبعوا فتطفئوا نور الحكمة فى قلوبكم». والحكمة عند القدماء أسمى أنواع التفكير، وهى خلاصة الفكر الإنسانى، والحكماء هم المفكرون، والواقع أن كثرة الأكل ظلام يصيب العقل فيهدمه، أما الحكمة فهى ضياء يجعل النفس تتوهج بدوافع الفداء والعمل والخير. وهذا الجانب العقلى من فوائد الاعتدال فى الطعام هو أحد الأسباب التى جعلت المجتمع زمن الرسول يقبل على الجوع الاختيارى، وكان الرسول يدعو دعوة ملحة إلى طلب العلم وإنارة الذهن وتنشيطه، وقد نبَّه إلى الارتباط الأكيد القائم بين الإقلال من الطعام وقوة الفكر فقال نصاً: «من أجاع بطنه عظمت فكرته». لأن الجوع يشحذ الذهن ويهب الإنسان الفطنة والذكاء. وليس يخفى على أحد أن علم الحياة (البايولوجى) يؤيد اليوم هذه الفكرة، فإن الذهن الإنسانى يعمل بشدة فى أوقات الحاجة إلى الإبقاء على الحياة أمام خطر مداهم، والجائع يشبه أن يكون معرضاً للخطر، ولذلك ينشط ذهنه بقوة الحياة الفطرية المركبة فى الإنسان، أما المتخم فإن دافع الحياة فى جسمه يرتخى فيخمد ذهنه، ويستسلم للراحة. فكأن الجوع جرس خطر ينبه الذهن ويوقظه. ولذلك نجد المجتمع الفقير أنشط عادة من المجتمع المترف، وكثير من أولاد الفقراء يتفوقون فى المدرسة، وهو الأساس الذى بنى عليه الغزالى المعلم كلمته: «الشبع يورث البلادة ويعمى القلب، والصبى إذا أكثر الأكل بطل حفظه وصار بطىء الفهم».

وبعد، فإن من صفات العالم الحق أنه يتحمس لأبحاثه ومختبره، وقد يندفع فى التجربة ساعات طويلة ناسياً الطعام كل النسيان. وعندما يُذكر بضرورة الأكل يبادر إلى طعامه شارد الذهن يأكل عن عجلٍ دونما تلذذ. وذلك لأن العلم ضياء يشعل القلب وحماسة تجعل ملذات الفم زهيدة تافهة، ومن ثم فإن إقبالنا على الطعام يطفئ شعلة العلم فى أذهاننا من جهة فيخبو توهج الذكاء وتذبل الفطنة، ومن جهة ثانية يؤدى الانغماس فى العلم الحق إلى أن نزدرى لذة الأكل وننساها، فهل كثرة الآكلين عندنا هى السبب فى قلة علمائنا فى الوطن العربى؟ الله أعلم.

وقد يعترض بعض الناس قائلين إنهم جربوا الجوع فى رمضان ولاحظوا أن أذهانهم لاتعمل حين يجوعون بل تتعب وتجنح إلى النوم. وجواب هذا السؤال أن الناس قد اعتادوا الأكل الكثير والتخمة فى غير أيام رمضان فإذا صاموا جاعوا جوعًا شديداً يتعبهم. أما من جرب أن يعتاد قلة الطعام فى حياته اليومية حتى يصبح الاعتدال عادة له، فإنه لايجد فى الصوم صعوبة وإنما ينشط ذهنه ويكبر قلبه.

٥- ثم نأتى إلى الضرر الخامس وهو الضرر الروحانى الذى تنزله التخمة بالإنسان، وهذا عندى هو الضرر الأكبر، فإن التلذذ بالطعام يفسد الروح ويجعل المرء ضعيفًا أمام شهوات النفس لا قدرة له على كبح جماح عواطفه ولا إرادة له يتحكم بها فى المواقف والأزمات، ولابد أن يؤدى الطعام الكثير إلى نمو الشراهة والجشع فى النفس والسقوط فى الماديَّة والحيوانية. والإنسان أرفع من الحيوان. بل نحن والحيوان سواء فى أننا نجوع ونحتاج إلى القوت، ولكن الحيوان يأكل وينام ولا يزيد، أما نحن فإن لنا العلم والفن والعقل الجبار، نتميز بالطموح والأخلاق وإدراك الله. وإنما نحن جنس كرمه الله بالعقل ورفعه فلا ينبغى لنا أن نتدنى إلى مستوى الحيوان. وبعد فإن من انشغل بالطعام، انخفضت رتبته الروحية وكف ذهنه عن أن يرتفع إلى الأمور الرفيعة التى مُيِّزت بها الإنسانية. وقد تؤيد هذا الرأى حكاية تروى عن حكيم الصين وفيلسوفها كونفوشيوس؛ فقد حكوا أنه سمع مرة موسيقى جميلة أحبها فما كان منه إلا أن انقطع عن أكل اللحم بعد ذلك ثلاثة أشهر. ويبدو لى أن تعليل ذلك أنه شعر أن روحه قد صفت وتطهرت وسمت حين استمتع بتلك الموسيقى، لأن حب الفن ظاهرة روحانية فى النفس، وكان انفعاله إلى درجة جعلته يمجّ أكل اللحم الذى يحبه، أى يترفع عن الشهوة المادية مكتفيًا بالخضرة والخبز.

٦- ويتبع الضرر الروحى ضرر أخلاقى، فإن الإسراف فى الطعام يعوق تكامل الأخلاق الإنسانية ويلوِّث طهارة النفس، ذلك أن الأخلاق اندفاعة روحانية جعلها الله فى الإنسان ليسمو بها عن الحيوان الأعجم، أما الطعام فإنه غريزة حيوانية لايسمو بها العقل ولا تنمو مواهب الروح، والسيطرة على القوة الشرهة فى النفس تستلزم قوة الإرادة، وهذه الإرادة أساس الأخلاق الإنسانية جميعًا، فمن انقاد لشهوة الفم انقاد لشهواته الأخرى. وهذا مبدأ قد قرره الصوفية بعد اختبار، فإن الغزالى يحدثنا أن من أراد أن يسيطر على شهواته الجنسية فإن عليه قبل كل شىء أن يسيطر على شهوة الطعام ويعتدل فيها. والإرادة التى تنشأ عن هذا

الاعتدال تسوق إلى القدرة على الصبر والشجاعة والمروءة والوفاء والكرم والعفة، فإن كل هذه المثل الأخلاقية تستدعى ضبط النفس ومغالبة مصالحها الأنانية.

٧- ومن مضار الإسراف فى الطعام ضرر جمالى يحيق بمن يأكل، فالناس فى هذا العصر يؤثرون النحافة، لأن الرشاقة قد أصبحت مبدأ جماليًا تقوم عليه حياتنا، ومن ثم يتضح ضرر التخمة وكثرة الطعام، فإن من يأكل كثيراً يصبح بديناً فتنفر منه عيون الناس في عصرنا، وليس حب النحافة بدعة من بدع هذا العصر فقد أوصت الأديان كلها باستبقاء الجسم ضامراً خفيف الوزن، ومن ذلك ما ورد فى التوراة: «إن الله ليبغض الحبر السمين لأن السمن يدل على الشهوة وكثرة الأكل وذلك قبيح»، أى أن رجل الدين إذا كان سميناً أبغضه الله. ومثل هذا ما قاله الرسول: «أبغضكم إلى الله المتخمون الملأى» أى السمان. فالسمنة قبح روحى وجمالى يصيب الإنسان، ومع المعاصرين الحق فى نفورهم منها، ولذلك نسمع كثيراً عن الذين يحتمون أى يلجأون إلى الحمية (وهى ما يسمى بالريجيم)، فيتعبون أنفسهم أشهراً لينخفض وزنهم حتى إذا أصبحوا نحيفين عادوا إلى الإسراف فاسترجعوا وزنهم في ظرف أشهر. ولن تنفع الحمية إلا إذا غيرنا نظام حياتنا وأدركنا أن الطعام يكفى منه ما يديم الحياة فكل زائد منه قبح وضرر جمالى وفساد للعقل.

٨- ومع كل المضار التى ذكرناها للإسراف تبقى مضار أخرى لم نذكرها، ومنها إضاعة الوقت الثمين فى إعداد المآكل، فكم تنفق النساء من أوقات فى إعداد الفطائر والمعجنات للضيوف؟ ولو أن هذا الوقت صرف فى إنماء الذهن والدراسة والعمل النافع وتوجيه الأطفال أليس ذلك أنفع للمرأة العربية؟ والعجيب أننا نقضى اليوم ساعات نزور أصدقاءنا فلا نرى ربة البيت إلا لمامًا لأنها مشغولة فى المطبخ تعد الطعام. وبذلك انحط معنى الزيارات من الأنس بالصحبة العقلية إلى الأكل فقط. تريد الأسرة أن ترضى معدة الزائر وفمه أما قلبه وعقله فلا يعنيها فى شيء. وهذا تدهور واضح فى حياتنا الاجتماعية. فإنما نزور الناس لنستأنس بالحديث وننمى قوة الخير فى نفوسنا لا لكى نأكل ونشرب. إن الغرض من الزيارة يجب أن يكون روحانيًا ومن المزرى بنا أن تتحول جلساتنا إلى لذة مادية خالصة.

* * *

وبعد فقد استعرضنا المضار المنوعة التى ينزلها حب الطعام بالفرد والمجتمع والحياة، وإنما أطلت فى هذا الجانب من شواغل المجتمع لأنه يبدو لى أساس تخلفنا وانهيار أخلاقنا، حتى أستطيع أن أقول إن المجتمع العربى لو كف عن حب الطعام وآثر عليه الجليل والمهم لما ضاعت فلسطين ولما دخل الاستعمار بلادنا، إن ضعفنا السياسى والقومى يبدأ من غنى مطابخنا واحتفال موائدنا بأطايب الطعام. وهذه حقيقة قد لايصدقها الفرد العادى، ولكن فليتأمل المتأمل ولينظر. ويحسبنا دليلاً عليها أن الفترة التى انتصرت فيها الأمة العربية، فترة الرسول وما بعدها، تميزت بالجوع الاختيارى والفقر الإرادى، فكان المجاهدون يغزون وهم جياع إلا من تمرات يتقوتون بها. ولا يظنن ظانٌ أن ذلك الجوع كان ناشئًا عن فقر المجتمع فى المدينة المنورة، فقد كانت تأتيهم الغنائم فلا يأكلون، وكلنا نعلم أن أبا بكر الصديق كان غنيًا ولكنه كان ينفق ماله فى سبيل الدعوة والجهاد ولايبقى ذخراً إلا الله ورسوله كما كان يقول، وكان عمر بن الخطاب يجود بنصف ماله ويبقى منه ما يكفى لنفقات عائلته، وكان الإمام على يرفض أن يذوق أطايب الطعام ويقول إنه لا يطيق أن يلتذ بالمآكل بينما حوله من الفقراء صبية يتضورون جوعاً.

والحقيقة أن الترف المفرط الذى نغرق فيه اليوم لا يجعل منا المجتمع المقاتل الذى تحتمه علينا ظروفنا الخطرة فى العالم العربى. إننا نعيش فى بيوت مترفة وننفق الكثير على ملابسنا الناعمة المرفهة حتى أن بيننا أناسًا يزدرون أن يشتروا أثاث بيوتهم من السوق المحلية فلا يرتاحون حتى يستوردوا مفروشاتهم من إيطاليا. وهذه الراحة اللذيذة التى ندلل بها أنفسنا لا يمكن أن تسوقنا إلى التضحية والفداء. وإنما المجتمع الذى ينتصر مجتمع زاهد فى الكماليات والقشور. مجتمع يحب الموت فى سبيل الحرية، فإذا حميت المعركة اندفع الرجال وهم سعداء بأن يقتلوا فى سبيل فلسطين والأمة العربية.

والواقع الذى ينبغى لنا أن نلتفت إليه أن بيوتنا المترفة وطعامنا اللذيذ يحبب إلينا القعود، فإن من كان قلبه عند هذه الأطايب الناعمة عز عليه أن يفارقها إلى ساحة القتال، ومن ثم فإن أردنا أن ننتصر على إسرائيل ومن وراءها فلنكف عن تدليل أنفسنا. ومما يؤيد فكرتنا هذه أن الرسول (ص) كان يدعو أصحابه إلى حب الموت لكى ينتصر المسلمون على أعدائهم فجاءه رجل من المؤمنين يشكو قائلاً: «يا رسول الله ما لى لا أحب الموت؟» فقال الرسول «هل معك من مال؟» قال «نعم يا رسول الله»

قال الرسول: «قدم مالك فإن قلب المؤمن مع ماله إن قدمه أحب أن يلحقه وإن خلفه أحب أن يتخلف معه». ومعنى هذا أنّ الإنسان إذا أنفق ماله لم يبق له ما يحبب إليه الحياة. أما إذا كنز المال وجمعه فإن الحياة تعز عليه فلا يحب الاستشهاد في المعركة.

وأرجو أن يكون واضحاً أنني لا أدعو، بهذا البحث، إلى الزهد في الحياة الدنيا بالمعنى الصوفي، وإنما أنادي بالعمل والجهاد وطلب العلم وتهذيب الأخلاق. وطريق كل ذلك أن ندرك أننا نواجه معركة مع عدو شرس مستقل؛ فإذا لم نتقشف ونترك حياة الترف غلبنا عدونا، وإذا لم نحب الموت ونطلبه في سبيل حياة الأمة العربية فقد نواجه مصيراً أسود رهيباً.

وفي ختام هذا البحث أتقدم فأحلم بمجتمع عربي جديد يعيش أفراده حياةً نشيطةً موهوبة، يعتدلون في طعامهم ويجودون بثمن الزائد منه إلى منظمات الفدائيين، ويعيشون في بيوت بسيطة نظيفة آثاثها زهيد الثمن، ليعطوا الفرق إلى النازحين، أحلم بمجتمع يعمل فيه كل إنسان في الحقل والمعمل والمدرسة والمختبر العلمي، مجتمع يتطوع الناس فيه بلا أجرة لتبليط الشوارع وغرس الأشجار لأن عندهم من المال ما يكفيهم فلا حاجة بهم إلى المزيد، أحلم بمجتمع يقدس العلم لأنه يقدس الله ويقدس الأخلاق، ويندفع إلى الموت في سبيل فلسطين والأمة العربية دون أن يأسف على الحياة، وفي هذا المجتمع السعيد يعيش أناسٌ سعداء لا يتكالبون على المال والطعام، ولا يغتاب بعضهم بعضاً وإنما يتعاونون في بناء المجتمع الأفضل، ولن يكون في هذا المجتمع تفاوت كبير بين أغنياء وفقراء. وسيكون الفرد في هذا المجتمع كبير الأهمية، لأن الأفراد هم الذين يبنون ويقاتلون أما الحكومة فلها الإشراف والتنظيم.

وختاماً أسأل ربي ألا نموت حتى يتحقق هذا الحلم ويكون تحرير فلسطين وقيام الوحدة العربية هما الوردتان الجميلتان اللتان تنبثقان ملء النظر في حديقة الأمة العربية[٤].

بغداد (١٩٦٩)

القسم الثانى

حول القومية العربية

القومية العربية والحياة

لعل الصفة الكبرى لذهنية الإنسان المعاصر هى الرغبة الجامحة فى الحصول على تعريفات شاملة واضحة للأشياء كلها، فلقد تساقطت هالات القداسة عن الأشياء وبتنا مغرمين بالوضوح والاقتناع الكامل، وبالغنا فى ذلك فعدنا نطلب تعريفات حتى لما يكبر عن التعريف. ولعلنا ننسى أن التعريف، فى حقيقته، حصر وتضييق وتقليل من قيمة الأشياء، بينما تأبى الحياة وتتعالى كلياتها عن أن يضيّق عليها. ومن ثم فإننا حين نمضى فى بحثنا الأهوج عن التعريفات تكون النتائج وبالاً علينا. لأن ما لا يُعرف يبقى بعيداً راسخًا مغلّفًا بالضباب لا يرقى إليه شىء من ألفاظنا، بينما نتيه نحن ونغرق فى ضباب الكلمات والعبارات، وخلال ذلك يبقى قانون الأشياء التى فشلنا فى تعريفها نافذاً فينا، يعمل فى حياتنا ويسيرها، تماماً كما تُسيِّر الشمس حياة إنسان ينكر وجودها بتعريفٍ مغالط.

ولا ريب فى أن البحث عن التعريفات قد جاءنا من الغرب، من أوروبا التى يتصف الفكر فيها بأنه متشككٌ قاصر عن أن يتحسس البصيرة المضيئة التى ركّبها الله فى الإنسان. وأما نحن، فى هذا الشرق العربى، فإننا نملك من روحانية الطبع، وغزارة العاطفة ونقاوة الإيمان ما يجعلنا نقف خاضعين مبهورين أمام المغيّب والمجهول، سواء أكان ذلك فى أعماق كياننا الإنسانى المبهم، أم فى الكون الكبير كله. ولقد حاول الغرب أن يشككنا فى قيمة هذه الصفة فينا كل التشكيك، غير أنها بقيت مع ذلك مزية فينا لأنها لاتصدر إلا عن اتصالنا بالأعماق الفطرية للإنسان، ولقد وقفنا دائمًا خاشعين أمام الطعبية وأمام الإنسان فتقبلنا الحقائق الكبرى تقبل تسليم دون أن نناقشها أو نحاول تعريفها. وكان ذلك هو أساس حكمتنا الشرقية.

لا، لم نحاول أن نعرف معانى مثل «الله» و«العروبة» و«الجمال» و«الروح» و«الغيب» و«العاطفة». لم نحاول ذلك حتى جاءنا هذا العصر الحديث الذى أسلم قياد أذهاننا إلى أوروبا المتشككة، لقد افتقرت روحنا إلى درجة أننا أصبحنا لا نستطيع أن نستمتع بدفء الشمس قبل أن نجد تعريفًا لهذه الحرارة السحرية التى تغرق كياننا كله وتملأنا بالنشوة والخدر اللذيذ. ولم يعد فى إمكاننا أن نشعر بعذوبة قوميتنا العربية إلا إذا حصلنا أولاً على تعريف شامل لها. ونحن فى ذلك أشبه بالإنسان

يمتص قصب السكر ويرفض أن يجد له لذة إلا إذا لجأ إلى مختبرٍ وحلل السكر إلى جزئياته أولاً.

وهكذا بتنا نسمع السؤال يضج ويصرخ ويدوى: ما هذه القومية العربية؟ وما تعريفها؟ ولاح السؤل للبسطاء والمستعجلين ذكيًا ومفحماً، ووقفوا عنده حائرين كما يقف إنسان نفاجئه بالسؤال: ما الجمال؟ وما تعريفه؟ فالحق أنه سؤال عويص. وإذا نحن عجزنا عن إعطاء تعريف فالمشكل خطير، ذلك أن عصرنا المريض بحب التعريفات على استعداد لأن يعتقد أن ما لا يعرَّف لا وجود له، والنتيجة في صياغة تعريف للقومية العربية سنقضى عليها فى نظر بعض الناس بأن تختفى وتتلاشى وتصبح كلمة فارغة لا كيان لها.

فى الشارع أمام منزلنا أذكر أننى رأيت ذات مرة طفلاً صغيراً أسود الشعر والعينين يتطلع إلى الشمس فى غيظ وحنق وهو يلهث تعباً. لقد كان طيلة دقائق يبذل مجهوداً شجاعًا فى سبيل أن يسبق ظله الذى يمتد أمامه فى الشارع. وكان يظن أنه إذا ركض يأخذ ظله على غفلة فيسْبقه. وكان يقف متربصًا لحظات، ثم يثب فى قفزة سريعة واحدة ويحسب يقينًا أن الظل لن يسبقه هذه المرة، ولكنه كان يجد الظل أمامه مهما فاجأه واحتال عليه. وأخيراً رأيته يستسلم وينصرف مغتاظًا من هذه اللعبة، وإنى لأتذكر هذا الطفل الساذج كما رأيت محاولات المغتاظين فى حربهم لعروبة الأمة العربية. ذلك أنهم حين يحاولون أن يفصلوا بين سكان هذه البقعة وقوميتهم العربية، ليسوا بأقل سذاجة من الطفل الذى يحسب أن من الممكن أن يفصل جسمه عن ظله بحركة مفاجئة. إن هذا الجسم سوف يلقى هذا الظل مهما غير الطفل حركته ومهما أسرع فيها، وكذلك سوف يكتسب سكان هذه المنطقة صفة العروبة مهما فعل المغتاظون ومهما حاولوا تغيير الأسماء التى يطلقونها عليهم. إن العروبة هى الصفة التى تمنحها هذه البقعة لأبنائها كما أن هذا الطفل هو الظل الذى يلقيه ذلك الجسم على الأرض، ولن تتغير هذه الحقيقة مهما صغنا لها من تعريفات.

ومع ذلك، فما زال المطلوب منا أن نجد تعريفًا للقومية العربية، تمامًا كما ينبغى لنا أن نعرِّف الجمال والحياة والدفء وضوء القمر وطعم السكر. وحين نقف بإزاء هذه المبهمات الجميلة لنعرِّفها سنلاحظ أنها كبيرة بحيث تصغر أمامها كل لغة وأن محاولة التعريف تنطوى فى ذاتها، على فرض سابق بأننا منفصلون عن هذه الأشياء وأننا

أعلى منها. وذلك موقف ساذج ينبغى ألا نقع فيه. ذلك أن هذه الأشياء ترتبط بحواسنا وكياننا بحيث لا يعود من الممكن أن ننفصل عنها لنحكم عليها من الخارج. إن القومية العربية وضوء القمر وطعم السكر كلها أشياء تكبر عن التعريف لأنها قوام حياتنا. وأى تعريف يحد من لا نهائيتها، لايسىء إليها وإنما يسىء إلينا نحن. وذلك لأن قانونها نافذ فينا سواء أعترفنا به أم لم نعترف وسواء أوجدنا له تعريفا أم لم نجد. فإذا انشغلنا عن ذلك القانون بالتعريفات، أو وضعنا تعريفا يقلل من قيمتها فلن يتلقى النتائج المريرة المضرة سوانا.

وهكذا ننتهى إلى القول بأن القومية العربية- مهما كان تعريفها- تنمو فى قلوبنا، بمعزل عن وعينا، وتختلط بكل قطرة من دمائنا، وترسب فى عظامنا وتتصلب معها، وسواء أسمعنا بها، واهتدينا إلى اسمها، أم بقينا على جهل تام بها، فنحن نحتويها فى أعماق كياننا. وما ذلك إلا لأنها محصلة الاندفاع للحياة نفسها، فهى كالزهرة تنبت على الشجرة لمجرد أن هناك تربة وماءً، لمجرد أن هناك حياة. فما تكاد الإنسانية توجد حتى تبدأ القومية فيها، إن الحياة تنمو بالشمس والغذاء والهواء فكذلك ينمو الشعور القومى فى قلب الإنسانية الحية. إن شمسنا العربية تسكب دفئها القومى فى دمائنا منذ الطفولة، ونحن عرب ونحن قوميون لمجرد أننا عشنا حياة طبيعية ونمونا مع الضوء والحر والخضرة. والحق أننا إذا رضينا أن نضيق القومية العربية إلى درجة أن نحصرها فلن نتردد فى أن نعرِّفها بأنها الحياة نفسها، الحياة الإنسانية كما هى فى هذه البقعة الخصبة الموهوبة من العالم.

إن هذا التعريف بأن القومية هى الحياة ينطوى، على صغره، على مضمونين اثنين نحب أن نقف عندهما:

المضمون الأول أن القومية العربية إرث فى كياننا لا مهرب لنا من أن نخضع له ونتطبع به. إنها نافذة وواقعة ونحن فى داخل حدودها، وهى تحيط بنا وتتضمنا وتشتمل علينا. فأينما اتجهنا ومهما اعتنقنا من الأفكار فنحن قوميون وعرب، شئنا أم أبينا، تلك هى صفتنا الحقة التى يتحكم قانونها فينا، إن الطفل العربى يصبح قومياً بمجرد أن يولد والإنسانية عموماً تكتسب صفة القومية بمجرد أن تكون حية تتحرك وتتغذى وتبدع. وما يكاد المرء يصغى إلى متطلبات الحياة والفطرة فى نفسه حتى يصبح قومياً. وإنه لأكيد أننا لو نجحنا فى تجريد أى عربى من قيوده وتصنعاته والتواءات تربيته، لوجد نفسه عربياً قومى الاتجاه.

إني أحتفظ في ذاكرتي بحكايةٍ قرأتها مرة عن الإسكندر الكبير الذى غزا الشرق العربي قبل الميلاد وأوغل فيه. يقال إنه أخضع البلاد كلها غير العراق الذى بقي ثائراً مشاكساً وأبى أن يستكين فكان يقلق راحة هذا الفاتح بلا انقطاع، وعندما تعب الإسكندر استدعى حكيماً وشاوره قائلاً: «لقد يئست من إخضاع أهل العراق وأنا أفكر في إبادتهم إبادة تامة بالقتل ليتاح لي أن أنتهي منهم دفعة واحدة فماذا ترى؟» وقد فكر الحكيم قليلاً ثم رد عليه: «لا تفعل. فلا فائدة لك في إبادتهم. ذلك أن الجو العراقي والتربة العراقية سرعان ما سيخلقان قوماً عراقيين على غرار الذين أبدتهم تماماً». إن هذه الحكاية تشخص فكرتنا خير تشخيص، فالجو العربي في العراق وغير العراق من أقطار الوطن، لا يملك إلا أن يخلق عرباً، وهذه القومية هي محصول عاطفي وذهني تنبته تربتنا وسهولنا وأنهارنا، فلو قتلونا كلنا لنشأ بعدنا عرب مثلنا وارتفعت أغنية العروبة لتملأ الفضاء كما كانت دائماً.

إن القومية العربية هي، في الواقع مجموع ما فينا من خصائص وراثية وبيئية، والخلاصة الحقة لبنائنا العاطفي وتكويننا النفسي والعقلي والجسمي. إنها تلازمنا كما تلازمنا سمرة وجوهنا وسواد عيوننا وعاطفيتنا. فالسمرة والعاطفية والعروبة خصائص عفوية فينا ليس لنا يد في تكوينها ولا سيطرة لنا عليها إلا بمقدار ما تستطيع شجرة التوت أن تسيطر على خصائصها. ولعلنا نحمل عروبتنا كما تحمل شجرة التوت أثمارها التي تنضج بالسكر والعصير وهي لا تدري لماذا تنبت وكيف. وليست العروبة بأقل سكّراً أو عبيراً من ثمرات التوت لو نحن تذوقناها بشفاه الروح، ذلك أن ثمار التوت هي فضيلة الشجرة التي تنبتها، وأما العروبة فهي فضيلتنا نحن بنفس الأسلوب، وإنه لمحزن ألا نستطيع إدراك هذا، فيفوت علينا بذلك أن نستفيد من المزية الرائعة التي تمنحنا إياها هذه الفضيلة: قوميتنا.

أما المضمون الثاني لتعريفنا بأن القومية هي الحياة، فهو أننا بهذا التعريف نُسبغ على القومية ما للحياة من ضرورة فهي مطلوبة لأننا لا نستطيع أن نعيش من دونها ولأن المجتمعات لا تقوم على شيء غيرها. يطلب الإنسان الماء والغذاء بفطرته لأنهما يغذيان جسمه، وهو يبحث عن الشمس ويحكّمها في حياته لأن وجوده يرتكز إليها. وكذلك نبحث عن قوميتنا ونلتصق بها لأنها تغذينا وتحمينا وتفسر لنا وجودنا، ومن دونها تستحيل الحياة، ونحن في ذلك شبيهون بالأشجار التي تبحث عن

مصلحتها فتأخذ من الدفء والضوء والألوان ما يعينها على النمو والحياة، وكذلك تبحث الإنسانية فينا عن مصلحتها وضمان سعادتها فتجدها في الشعور القومي.

ولعل أكبر الأدلة على ضرورة الإحساس القومي هو أبسطها على الإطلاق. ذلك شأن الحياة يكمن أعمق ما فيها من عمق، في أبسط ما فيها من بساطة. وقد ألِفَ الإنسان أن يعقِّد الأمور فيبحث دائمًا في ما هو بعيد بدلاً من أن يلقي نظرة حوله. أحياناً نبحث ساعات عن شيء أضعناه في الوقت الذي يكون فيه في أحد جيوبنا. وهكذا رحنا نبحث عن مبررات الإحساس القومي بعيداً عن ذواتنا مع أنها تكمن فينا نحن قبل أي موضع آخر. ذلك أن مجرد وجود إحساس ما، يدل حتمًا على أنه ضروري لا يمكن الاستغناء عنه، والواقع أن الوجود والضرورة هما شيء واحد لا يمكن تقسيمه إلى اثنين، إن ما هو موجود إنما كان موجوداً لمجرد أنه ضروري. ذلك هو القانون، وما دامت القومية العربية شيئًا واقعًا محتوماً على كل إنسان ولد في هذه المنطقة وعاش فيها، فنحن لانحتاج إلى أن ندعم ضرورتها بأي دليل غير وجودها نفسه.

في العلوم الطبيعية نقرأ أن الحاجة هي التي تخلق العضو وليس العكس، أو إن الأعضاء إنما نشأت في الأصل تلبية لحاجة تحتم وجودها، وهذا صحيح في الميدان العاطفي والاجتماعي صحته في المجال العضوي. وهو التبرير الأكبر لوجود الشعور القومي في نفوسنا. فإنما نحن عرب قوميون لأننا كنا دائمًا وسوف نبقى محتاجين إلى ذلك. وعلى أساس عروبتنا هذه قامت مظاهر حياتنا كلها ونما تفكيرنا ونشأت حضارتنا. فلو طلب إلينا الآن أن ننزع قوميتنا ونستبدلها بشيء آخر –مهما كان– لكان ذلك أشبه بأن يطلب إلينا أن نقطع رؤوسنا أو نتخلص من قلوبنا ونستبدلها بأعضاء أخرى.

إن القومية العربية قد كانت نتيجة اجتماعية محتومة تطلبتها ظروف هذه المنطقة عبر قرون التاريخ البطيئة. أو لنقل إنها تشبه أن تكون مجموعةً أعضاءٍ اجتماعية خطيرة تقابل الأعضاء الفزيولوجية. وقد باتت لهذه الأعضاء وظائف حية فمن المستحيل أن ننزعها دون أن نموت، لقد أصبحت هذه القومية حاجة طبيعية بايولوجية ينبغي أن تتحقق لكي يستطيع الإنسان العربي أن يكون سعيداً ويعطي الحياة أوسع عطاء يتاح له. وسوف نستعرض فيما يلي بعض وجوه هذه الحاجة.

أ - الحاجة الإنسانية إلى المشاركة

يستند الشعور القومي في جوهره إلى الانسجام الطبيعي القائم بين الناس الذين يعيشون في بيئة واحدة، ويتحدرون من ظروف تاريخية واحدة. وهذا الانسجام ضرورة من ضرورات الحياة، يذوي الإنسان من دونها ويموت. إنه قانون نافذ فينا سواء أدركناه أم لا. فنحن في حياتنا اليومية نحتاج إلى أن نجد أناسًا يفهموننا ويشاركوننا عقائدنا وحماساتنا وآراءنا. ونحن نبحث عن هؤلاء الناس بحثًا دائبًا فما نكاد نجد من يشبهنا حتى نندفع نحوه بغريزة خفية محتومة. وقد ألف الإنسان أن يغتاظ ويتألم إذا أحس أنه في وسط يخالف نزعاته ورغباته العميقة الكبرى. وقد ترحل الأسر من الأحياء التي ترى نفسها فيها غريبة مفضلة أحياء أخرى تلقى فيها من يفهمها ويتذوق ما تتذوق. وقد تترك مجتمعات كاملة وسطها وترحل إلى أوساط أخرى تجد فيها المشاركة والفهم. وهذه الرغبة الاجتماعية تنبع من صميم متطلبات الحياة الفطرية وغرائزها. إن الطبيعيين يخبروننا أن المخلوقات الحية -مهما صغرت- تبحث عن الوسط الذي يضع في طريقها أقل مقدار من المقاومة. وإذا اشتدت المقاومة ولم يستطع الكائن الحي- لسبب ما- أن يغير وسطه، اضمحل وربما انقرض نوع كله على مر السنين. وذلك ينطبق حرفيًا على الإنسان الذي يلتمس فوق الانسجام الطبيعي الذي يتطلبه كيانه العضوي، انسجامًا عاطفيًا وتجاوبًا فكريًا، ولن يتاح لهذا الإنسان أن يستفيد من موارده العقلية والروحية وينتج الإنتاج الحق الذي خلق له إلا إذا تيسر له الوسط الملائم الذي يضمن له الحد الأدنى من الطمأنينة والرضى والسعادة. وذلك ينطبق على الأفراد كما ينطبق على المجتمعات، وهو الأساس في حاجة المجتمعات إلى أن تقوم على دعائم من قوميتها.

والقانون هو أنه كلما كانت العناصر المشتركة بين الأقوام أكثر وأعمق جذورًا كانت القومية التي يكونونها أرسخ وأصلب عودًا وأقدر على المقاومة. والقومية العربية محظوظة بكثرة هذه العناصر فإن سكان المنطقة الممتدة من المحيط الأطلسي إلى المحيط الهندي يرتبطون بعدد عجيب من الروابط كاللغة والتاريخ والثقافة والحضارة والتقاليد والإرث الخلقي والأحوال الاجتماعية والظروف السياسية وغير ذلك. وهذه الروابط هي، ولا ريب، مصدر سرور كبير لكل فرد عربي بما تمنح الإنسان من فرح الإحساس بالمشاركة وطمأنينة الارتباط بالملايين أعمق ارتباط. وأي شعور من الغبطة

يعترينا حين نسافر متوغلين فى بوادى جزيرتنا العربية فنسمع حيث سرنا قلوباً تخفق معنا وتتحدث بلغتنا وتتلو قصائدنا وتردد أغانينا؟ إن التاريخ الذى أظلنا قد أظل معنا الجزيرة السمراء وشمالى أفريقيا. وكل ما نملكه من كنوز فكرية وجمالية هو أيضًا ملك لهم من معلقة امرئ القيس الجميلة، إلى أقاصيص عنترة وشهرزاد وقد تحدرت من ليلة إلى ليلة عبر قرون التاريخ العربى فى كل مدينة عربية. هذه هى المشاركة الثمينة التى تعطينا إياها عروبتنا التى تتحرق فى دمائنا ممدودة الذراعين نحو تسعين مليونًا من العرب يتوزعون على مساحة شاسعة من الأرض العربية.

إن هذه المشاركة هى التى تعطى القومية العربية واقعيتها وجذورها المتمكنة ومن دونها تبقى الحماسة نظرية فلا تسندها الحياة. كلما كان الانسجام أكبر وأوسع مدى كانت الرابطة أوثق وأقوى وكان ثباتها فى وجه أعدائها أيسر. إن المشاركة حيث وجدت تستتبع حماسات وحبًا وصداقات، ومن ثم فإن أغنية عربية واحدة تنبعث فى جمع مختلط من أبناء العرب كفيلة بأن تلهب مشاعرهم فى لحظة، وتشدهم فى ألف رابطة مرهفة فيندفع الواحد منهم نحو الآخر يبتسم ويصافح ويتحدث، ذلك أن الأغنية جزء من تراث الأمة النفسى. إن لكل فرد معها تاريخًا شخصيًا، قد ترتبط الأغنية بلحظة من لحظات الطفولة لدى أحدنا، بيوم غائم معين لدى الآخر، بقطعة حلوى شعبية لدى ثالث، بفترة ألم موجع لاتنسى لدى رابع، لقد سمعنا هذه الأغنية ذات صباح، فى فترة معينة من عمرنا تركت فيها لونها ونكهتها. ومنذ ذاك أصبحت جزءًا من تاريخنا الداخلى، ولكنها أيضًا جزء من تاريخ فتاة جزائرية تعيش بعيداً عنا وراء المسافات، وهى أيضاً أغنية صياد سمك يافع على البحر الأحمر تبوح سمرة وجهه بأنه يتحدر من تاريخنا العربى نفسه. وما تكاد هذه الأغنية تنبعث حتى تشحن فينا تلك العواطف الدفينة والذكريات الحية وترفعنا إلى مستوى واحد من الانفعال.

كل هذه الروابط، كل أغنية عربية، كل بيت شعر قديم، كل حكمة وكل مثل، كل تحية وكل لفظة فى اللغة، كل ذلك يشكل النسغ القومى الذى يجرى فى كيان العروبة الموهوب، وهذه الكنوز من الأغانى والقصص والألفاظ والأجواء والعواطف تربطنا ربطًا محكمًا وتحفظ لنا فى أعماقنا رصيداً جاهزاً من الانفعال يستطيع أن يُشحن وينبعث فى أية لحظة، ويجعل أيدينا تتماسك وتخلق منا صفًا لا تزعزعه قوة فى الوجود.

ب- الحاجة إلى البذل العاطفى

يبدو أحد وجوه حاجتنا إلي القومية فى حقيقة إنسانية بسيطة هى أن الإنسان مخلوق ذو عواطف، وأنه مجهز بقدرة عظيمة على الانفعال فى مختلف الاتجاهات. ذلك أنها طبيعة راسخة فى الفرد البشرى. إنه يحتاج إلى أن ينفق طاقته الانفعالية ويتخلص منها وإلا أصبحت عبئًا عصبيًا ثقيلاً يبهظ كيانه ويصيب توازنه النفسى بالاختلال. والمحبة بمختلف وجوهها ومراتبها هى السبيل الأعظم لإنفاق هذه الطاقة المشحونة من الأحاسيس فالإنسان مخلوق محب وهو لا يقوى على الحياة ما لم يحب كثيراً من الناس وكثيراً من الأشياء بمختلف أنواع الحب. إن لدينا طاقة من الحماسة والمودة تبحث أبداً عن مصب فتجد متنفسها فى أصناف الصداقات والعلاقات الفردية التى يدور كل فرد فى فلكها وتتسع حتى تتخطى الحدود الفرعية فتتجه إلى الدوائر الأكبر حين تلتقى بالشعور القومى. إن العواطف الفردية الصغيرة التى يحسها إنسان نحو جاره لا تلبث أن تكبر حتى تتحول إلى العاطفة القومية. وكما أن الفرد لا يقوى على الحياة من دون أهل وأصدقاء ومعارف يبادلونه مختلف درجات الشعور فكذلك يحتاج أيضًا إلى أن يحب مجموعًا كبيراً بالغ الكبر ويمد إليه ذراعيه متعاطفاً معه كل التعاطف. وإنها لمزية خاصة بالإنسان أنه يملك فى أعماق نفسه من بذور الخير والمودة أكثر مما يحتاج إليه فى دائرة علاقاته الشخصية الضيقة، فلابد له أن يمنح من حبه وحنانه إلى الملايين. إن الفرد منا يحس باندفاعات جياشة نحو الآخرين، نحو المجموع الأكبر، تدفعه إليهم عواطف أخَّاذة وحنان مبهم لا تفسير له يصدر عن طبيعته العميقة الملزمة. وهذا الإحساس هو جوهر الشعور القومى، نعطيه إلى الحياة لأنه يخلصنا من كثافة المشاعر الودية التى تغمر كياننا ولابد أن ننفقها وفق قانون طبيعتنا.

إذا كانت صداقاتنا الفردية تمنحنا تحقيقاً لذواتنا المتعطشة إلى الأخذ والعطاء فإن صلاتنا الشعورية بالملايين توسع دائرة إنسانيتنا وتخرجنا من الخاص إلى العام، وتضاعف مواهبنا وملكاتنا وقوة الخير فى أنفسنا، ومن هنا كانت القومية إنماء لإنسانية الفرد وشحذاً لدوافع الخير والروحية فى كيانه.

وقد يعترض معترض بأن فى إمكان المرء أن ينشئ صلات الحب هذه مع أبناء القوميات الأخرى، ومن ثم فإن هذه الطاقة العاطفية الفطرية فى الإنسان، لن تستوجب قيام المجتمعات القومية. والجواب على هذا الاعتراض ما سبق أن أشرنا إليه من

ضرورة قيام عنصر المشاركة لكي يكتمل للإنسان استقراره الروحي الحق وسعادته. أجل إن في إمكان المرء أن يحب أفراد القوميات الأخرى خارج منطقته كل الحب ولكن ذلك لن يملأ نفسه حق الملء، وسوف يبقى في روحه فراغ دائم أشبه بالمرض ينادي بطلب علاقات قومية. وذلك هو سبب ما نرى من تكتل الجاليات الأجنبية في البلاد، فإنهم يجدون سعادة في تقاربهم حتى لو كانوا في أوطانهم أعداء لا يمكن التأليف بين قلوبهم.

ولعلّه من سوء حظ دعاة العالمية، أن الإنسان ليس مخلوقًا نظريًا يخضع للعمليات الحسابية: وإنما هو دائمًا ابن بيئته يستمد إنسانيته وتكوينه المعنوى والمادى منها. وإنما تكون سعادته ويكون نجاحه بمقدار ما يحقق لنفسه من انسجام في مختلف الدوائر التي يعيش فيها. فقد يؤمن فرد عربي أحر إيمان وأخلصه بأنه ليس من فرق بين الشعوب، ثم يذهب -على أساس إيمانه ذلك- ليعيش في استراليا مثلاً، ظانًا أنه بذلك قد حقق لنفسه السعادة المطلقة. غير أنه سرعان ما يصطدم بأنه غير منسجم، وأن المشاركة بينه وبين المحيط الجديد من الضآلة بحيث يشعر بأنه تائه مضيّع عطشان -دون أن يفهم لماذا- ولسوف يدرك هذا الإنسان بسرعة، أن ذلك الحب الذي ظن أنه يكنه للناس والأشياء في البلد الجديد لم يكن حبًا كاملاً يرضى نفسه كلها، وإنما كان نزوة مثالية انساق فيها مع نظرية محضة. وإنما المحك هو القلب الذي يحكم بأمره ولا يخضع إلا لقانونه، وهذا القلب يغص بالدموع حين يتذكر النخلة الهزيلة التي كانت تقوم أمام منزله في الوطن البعيد. ويتأثر حتى لذكرى أولئك القرويين العرب الحفاة بشتائمهم وجهلهم وأمراضهم، ولسوف يحس هذا الإنسان كما أحست صديقة لي غادرت مدينتها بعد أن أغرق دجلة الحي الشاسع الذي كانت تسكنه أسرتها سنة ١٩٤٥، فما زالت هذه الصديقة تحن أشد الحنين إلى رائحة الماء الآسن والبق الفظيع الذي عشش في المنطقة المغرقة بماء النهر.

ج- الحاجة إلى الارتكاز والاتساع

أحد وجوه الحاجة في المجتمعات إلى الأحاسيس القومية أن القومية تمد إنسانية الفرد وتوسعها في مختلف الاتجاهات ذلك أن الإنسان، حين يشعر بأنه فرد في جماعة كبيرة مقتدرة عديدة الملايين، يكتسب إحساسًا بقوة روحية هائلة وباتساع وامتداد باذخين ليس لهما حدود. وما من شيء يلهب ملكات النفس مثل هذا الإحساس

بالقوة والثقة والامتداد. إن الروابط الوثيقة المرهفة التى تشد عشرات الملايين من العرب، تخلق منهم جماعة بكل ما فى هذه الكلمة من مدلولات اجتماعية، وكل جماعة قوية، خاصة إذا كانت جماعة متجانسة دماً وتاريخاً ولغة وتقاليد.

إن تلك اللحظة التى ينبثق منها الإحساس القومى فى أعماق الفرد العربى هى لحظة انبعاث تشحذ فيه طاقات جديدة هائلة لايحدها شىء. إنها لحظة ميلاد وحياة وتفجر مواهب وتعطش للعمل والإنتاج بكل ما فى قدرة الإنسانية من حماسة وحرارة. فما يكاد إصبع القومية يلمس ضمير الفرد العربى حتى يتسع فى الزمان والمكان معاً. ويلاحظ فجأة أن له ملايين من الأخوة والأحباء في بقعة شاسعة من الدنيا. إنه يخرج من ضيق بغداد أو القاهرة أو بيروت إلى فضاء رحب ممتد، أوسع مما تصله الأحلام. إن له –لهذا الفرد العربى الذى تختلج روحه بنبضة القومية– موانئ بيضاء مسترخية على البحر الأحمر والمحيط الأطلسى، له مدن خضراء فى شمالى أفريقيا وجنوب الجزيرة، له مناجم وآبار نفط فى بقاع قاصية، له قنال السويس وشط العرب ومغارة قاديشا وهو يجد نفسه يتسع ويتسع حتى يسمع نفسه يتكلم باللغة عينها فى الأردن ويضحك لنكتة عربية فى ليبيا ويشارك فى أغنية شعبية من صعيد مصر. حيثما اتجه هذا العربى فسيجد أناساً يتحدثون بلسانه ويبتسمون لنكته ويرددون أغانيه، ويحفظون تاريخه، ويتحمسون لكل ما يتحمس له، وفوق كل شىء سيجد أناساً يحبونه وتخفق قلوبهم فى الترحيب به ويفتحون له أذرعهم الملتهفة.

وهكذا تمنحنا عروبتنا إحساساً بقوةٍ لا مثيل لها. إن هذه الملايين من الوجوه العربية المشربة بحرقة الشمس تعطى الفرد الواحد منا سنداً عظيماً ونصراً وثقة، وتشعره بأنه لا يقف وحيداً وإنما ينتظره عبر المسافات إخوة مشاركون لا تشحب مودتهم ولا تنطفئ ولا تُحوَّل. وما يلبث الفرد حتى يمتلك فيضاً من الثقة بالنفس والقدرة على الكفاح والحياة.

إن ترديد تسعين مليون إنسان للأغنية التى أغنيها يخلق فى نفسى ولا ريب قدرة سحرية على الاندفاع حتى أستطيع أن أدحر الحواجز كلها، وهذه أروع هدية تمنحنا إياها العروبة.

فى الواقع إن هذه القوة الغلابة التى تكسبنا إياها إحساساتنا القومية هى التى تجعل الاستعمار يحارب الدعوة القومية ويحاول خنقها بكل وسيلة تتاح له، يحاول

الاستعمار أن يمنعنا من أن نكون قوميين كما يمنعنا من الانتفاع بالغلال والكروم الطيبة التى تمنحنا إياها أراضينا الخيرة المعطاء. يود هذا الاستعمار لو حمل أنهارنا ومضى بها، لو عرّى جبالنا وودياننا من التوت والجوز والزيتون، يود لو جف النسيم فلم يعد يحمل الرطوبة والحنان إلى شفاه السنابل المتحرقة فى سهولنا العربية الخضر. ولكن القومية العربية هى أثمن ما يريد الاستعمار أن يسلبنا إياه. فلو كانت هذه القومية مادة تُلمس وتُحمل لمضى بها آيزنهاور ومكملن كما يمضون بالنفط والذهب والقطن والتمور. ولكن قوميتنا، والحمد لله، لا تسرق. إن العروبة هى كنزنا وأعز ما نملك. نحن نملكها كما نملك النور والهواء والقمر والعبير، فهل فى وسع جيوش الاستعمار أن تسلبنا هذا؟ إننا نقبض فى أيدينا على القوة القهارة التى تؤرقهم وتخيب كل مطامعهم ففى أيدينا المتشابكة حرارة العروبة وحماسة القومية فلن يفرقنا بعد ذلك أى شىء.

إن ضمان المجتمع القومى لهذه الحاجات الطبيعية الثلاث فى حياة الفرد يجعل القومية العربية سبيل حياة للفرد وللجماعة معًا فنحن نحس الحاجة إليها كما نحس الجوع والعطش والحنين. إن جوع العروبة فى نفوسنا لهو ألذ أنواع الجوع وأحبها لأنه الجوع الأسمى الذى يرتكز إلى عطش الاكتمال وحرقة الحياة نفسها، فلا سعادة لنا من دونه ولا غد ولا إنسانية.

بغداد (١٩٥٩)

القومية العربية والمتشككون

«حين نشرت مجلة الآداب ببيروت بحثى -القومية العربية والحياة- فى عدد حزيران ١٩٦٠ رد عليه الأديب السيد رجاء النقاش رداً لم يراع فيه أصول المناقشة العلمية فاضطررت إلى كتابة هذا المقال جواباً عما كتب، وقد صغته على صورة حوارٍ لأعطى إجابتى صفةً عفويةً تخلو من رسمية الردود الأدبية».

"نازك"

رجاء -السؤال الذى أحب أن أثيره بعد قراءتى لمقال نازك الملائكة هو إلى أى مدى يصح للأديب أن يدخل ميدان الفكر السياسى مزوداً بسلاح أدبه وحسب؟

نازك- إن الأسلوب الذى اتبعه رجاء النقاش فى مناقشته هو ما يمكن أن أسميه بالإرهاب الفكرى، فهو ينبرى لمناقشة مقالى حول المبررات التى تجعل القومية العربية ضرورية للحياة فى نظرى، وبدلاً من أن يكون موضوعياً ويدرس النقط الثلاث التى أوردتها فى بحثى فيدحضها استعمل أسلوباً هجومياً فيه طغيان فكرى واستبداد. فقد بدأ رأساً بالسؤال «إلى أى مدى يصح للأديب أن يدخل ميدان الفكر السياسى مزوداً بسلاح أدبه وحسب؟» ومظهر الإرهاب فى هذا السؤال أنه يستغفل القارئ فيوحى إليه أن مسألة جهلى -أنا كاتبة البحث التى يقصدها بسؤاله- بالفكر السياسى هى من الوضوح والبداهة بحيث أن المسألة أصبحت فوراً قابلة لأن تخضع لسؤال عام حول الأدباء الذين يتطفلون على الفكر السياسى دون علم. والواقع أن هذا مثل صارخ لما يسميه المنطقيون مغالطة أو سفسطة -لا أدرى أيهما- فهو من صنف قولهم «فلان يمشى فى الليل، وكل من يمشى فى الليل سارق، ففلان سارق». إن فى هذا الحكم حلقة مغشوشة، ذلك أنه ليس كل من يمشى فى الليل سارقاً. كما أنه ليس من المسلَّم به أننى أجهل موضوع الفكر السياسى. ومن ثم فإن النتيجة المستخلصة من الحكم المغشوش لابد أن تكون غير صحيحة، ولا أظن القارئ الموضوعى مستعداً لموافقة رجاء النقاش بهذه السهولة. إنه على الأقل سوف يحتاج إلى أن يتحقق من هذا الجهل المنسوب إلىَّ بقراءة شىء أكثر من مجرد مقال قصير تفجرتُ فيه بالحب للقومية

العربية ولم أورد فيه أى حكم فى الاقتصاد أو السياسة. وإذا كان على الناقد أن يثبت علمى بالفكر السياسى قبل أن يشهد لى به، فإن عليه بنفس النسبة أن يثبت جهلى به قبل أن يلومنى عليه بهذه الصيغة المتعالية. تلك -لو علم الأخ رجاء- وسيلة إرهابية غير مشروعة فى المناقشات المتزنة. وإذا رمينا أى إنسان يخالف آراءنا بأنه جاهل لنسكته فكيف نسمى أنفسنا أحرار الفكر؟

رجاء- ما الذى يشعر به الإنسان بعد قراءة مقال نازك؟ لقد شعرت كأننى أقرأ قصيدة جميلة غاب عنها الوزن وغابت القافية. كلام جميل عذب لكل كلمة فيه حلاوة كلمات نازك فى شعرها.

نازك- لك الشكر على هذا الثناء اللطيف وأرجو أن أكون عند حسن ظنك.

رجاء- هل هناك موضوعية تسند المقال وتدعم ما فيه؟

نازك- مهلاً. هنا يجب أن نقف. فالموضوعية -حين نتأملها ليست سوى وعاء لغوى فارغ يمكن أن يستوعب محتويات متضاربة. وأنا شخصيًا أمقت الكلمات العامة وأحذر استعمالها فى سياق الأبحاث، ذلك أنها غير محددة المعانى، ومن ثم فإن استعمالها يحدث شيئًا من الغموض والبلبلة. فما هذه الموضوعية أولاً وما ملامحها؟ أتراها قيمة مطلقة أو أن معناها يخضع للظروف والأحوال. وهل تكون موضوعية الأديب الذى يكتب بحثًا فى الشعر مشابهة لموضوعية العاشق الذى ينظم قصيدة لحبيبته مثلاً؟ قطعًا، لا. إن الأول ملزم بأن يعصى أهواءه، أما الثانى فإن عليه أن يطيعها. تلك هى الموضوعية الحقة، تنبع من أعماق النفس الإنسانية ولا تهبط من مصادر مثالية عالية مفروضة على الذهن فرضًا. وأنا أومن بأن القومية العربية هى -بدءًا- عاطفة حب تختلج فى كيان كل عربى، ومن دون هذه العاطفة لا يمكن أن تقوم الدعوة السياسية التى ينادى بها المجتمع العربى اليوم، وإذن فأنا حين أتناولها باعتبارها العاطفى هذا لا أخرج عن الموضوعية مطلقًا وإنما أنا فى صميمها. إن الموضوعية الوحيدة الممكنة فى مقال يتناول القومية العربية هى موضوعية عاطفية. ذلك أن سياق القومية العربية هو سياق حب لا سياق فكر. وأما الفكر فيأتى فيما بعد لينظِّم هذه العاطفة فى قالب سياسى. وتلك العاطفية هى سر قوة القومية العربية. وهى التى تعطينا الأمل بأن تندفع ملايين العربية ركضًا نحو الحياة العاملة البانية المتعطشة للنور والحركة. وهذه العاطفة هى كنزنا فى الوطن العربى، فليت السيد رجاء

يمتنع عن إحاطتـها بثلوج الشك وبرودة البراهين. إن الدعوات التى تبنى الأمم هى دائمًا دعوات عاطفية وما دام هذا العربى يحب عروبته فنحن فى خير ووصولنا مضمون. وحذار حذار من أن نستبدل الموضوعية اللفظية بعاطفتنا «أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير»؟ صدق الله العظيم.

رجاء– أقرأ لنازك مقالات فى النقد الأدبى تفيض بالوضوح والموضوعية ولكن ها هى فى البحث السياسى تكتفى بالموهبة الشعرية.

نازك– إنى أكتفى بموهبتى الشعرية– على حد تعبيرك– فى كل ما أكتب من نثر وشعر ولا أذكر أنى شغلت بالى يومًا بالموضوعية، والموضوعية تتبعنى، لو علم الكاتب المعترض، وأنا أترفع عن أن أجعلها قانونًا يستعبدنى. ولكن فليخبرنى رجاء لم خاف هو كل الخوف من «العذوبة والجمال» فى بحثى؟ إذا كان من الحق أن الفجاجة اللغوية وشناعة الأسلوب يلازمان كثيراً من الأبحاث العلمية، فهل من الحق أن كل ما هو جميل عذب لابد أن يخلو بالضرورة من صفة الموضوعية العلمية؟؟ والظاهر أن جمال تعابيرى قد كان عند الأخ رجاء، ذنبًا أدبيًا عظيمًا. ولعلى لو كبحت جماح حماستى للعروبة وحبى لها لنجحت فى تحاشى الصور الشعرية التى أفقدتنى ثقة الناقد إلى هذا الحد. والواقع أن من عادتى أن (أتكلم شعراً) كلما انفعلت ولا خلاص لى من ذلك. ومع هذا فأنا أثق بأن الموضوعية والعلمية والوضوح لاتتعارض مطلقًا مع السكّر والعبير. وهل كتب علينا أن نكون خشنين باردين لمجرد أن نحافظ على الموضوعية. وإذا كانت الموضوعية تناقض الجمال فما الدليل على أنها فضيلة؟ ولماذا يجب أن نحبها؟

رجاء– مثل هذا الكلام الذى يملأ المقال من أوله لآخره لا يمكن أن أقول عنه إلا أنه نوع من «القومية الخيالية» أو الرومانتيكية.

نازك– من يقرأ عبارتك هذه وما بعدها يظن حتمًا أن بحثى قد تناول الدولة العربية الموحدة ووضع لها نظامًا اقتصادياً واجتماعياً وأن نظامى المقترح كان خيالياً وورومانسيًا فكان لابد لك من أن تقول ذلك، والواقع أن بحثى لم يدر إلا حول العاطفة القومية ومبرراتها التى تجعلها ضرورية ولذلك عنونته «القومية العربية والحياة». وقدكنت صارمة فى تمسكى بهذه الدائرة فلم أتحدث عن أى نظام ولم أُشر حتى إلى إمكانية قيام دولة عربية تستند إلى هذه القومية. وإن من حق أى كاتب أن يتحدث عن

العاطفة القومية وجذورها من دون أي يمس الموضوعات الاقتصادية والسياسية بحرف.

رجاء- إن القومية العربية لا تكون بديهية إلا عند مواطن زالت من نفسه ومن عقله جميع الظروف التي تلقي على عقيدته ظلاً من الشك.

نازك- اسمح لي أن أسجل اعتراضي على اعتبارك القومية العربية (عقيدة) فإن ذلك يقلل من قيمتها وينزل بها إلى مستوى الأشياء العارضة المتبدِّلة. ذلك أن من السهل أن تُستبدل العقائد بين يوم وليلة. العقائد تخضع للثقافات والأهواء والنمو الفكري للإنسان. انها مكتسبة لا أصيلة، وهي تروح وتجيء وليست ثابتة. وأما العروبة فهي فضيلة جبرية لا يستطيع الإنسان أن ينزعها ولا أن يقاومها. إنها نحن ولن نفقدها إلا إذا فقدنا دمنا ووجودنا نفسه.

واسمح لي أيضًا أن أقول إن العربي لا يمكن أن يتشكك في عروبته إلا إذا تعمد موجِّه مُغرض أن ينحرف به ويشككه وهذا لايتم إلا بتشويه كل ما هو أصيل وعفوي في طبيعة العربي. لقد قلت في بحثي إننا إذا جردنا العربي من قيوده وتصنعاته فإنه سيجد نفسه قوميًا بالفطرة. إذا كان هناك عربي أصيل يتشكك في قيمة عروبته فإن شكوكه هذه بضاعة فاسدة مدخولة، وهذا الإنسان هو عدو نفسه. إننا لا نحتاج إلى أن نحاول إقناعه فلسوف تلقي عليه طبيعة الأشياء درسًا موجعًا عاجلاً أو آجلاً. ذلك أن من يضع يده في النار يحترق، والعروبة حقيقة، وكل حقيقة تتحكم ولا يحكمها شيء على الإطلاق.

رجاء- لو كانت القومية العربية إلى هذا الحد بديهية لما أصبحت بالنسبة لنا نحن العرب أصعب معركة نخوضها.

نازك- يبدو اعتراضك وجيهًا أول وهلة. فإذا كانت القومية العربية بديهية فلماذا إذن نجند القوى ونحرق أعصابنا ونسلم لياليَنا للأرق من أجل أن ندفع تيارها ليرش الندى والنور على جفون الأرض العربية العطشى؟ ولكن فليقل لنا رجاء بنفس القوة التي يعترض بها، ما هدفنا من هذه المعركة التي نخوضها. ترانا نريد أن نقنع العربيّ بأنه عربي؟ أم أننا نريد أن نقنع الاستعمار بأننا عرب وأن من حقنا أن نتوحد ونلم شملنا؟ لا بل أليست البداهة الجميلة التي تتصف بها عروبتنا هي التي تجعل معركة الاستعمار ضدنا بهذه الوحشية وهذه الضراوة؟ أليست حقيقة القومية العربية

وأصالتها وتمكُّنها هى التى تؤرق الاستعمار وتجعل معركته عنيفة.. هنا فى أعماق قلوب المائة مليون تكون العروبة أصيلة بديهية، وهناك يتربص استعمار جشع لا ضمير له يقف متلمظًا لينزع حقوق هذه الملايين من الجياع والحفاة والعراة. من أجل ذلك تقوم المعركة لا من أجل إثبات بداهة العروبة، فلنحذر ألف مرة أن نقيس أصالة قوميتنا بمقدار ما تلقاه من مقاومة الاستعمار وأعوانه. إن ذلك مقياس أعوج خطر يقع الغبن فيه على أكتفانا نحن. وهو لا يزيد عن أن يكون مزلقًا خبيثًا تنصبه لنا الذئاب المتربصة وراء الحدود. ولسوف يمضون فى زرع الشوك والمسامير فى طريق عروبتنا الصاعد إلى المستقبل، وكلما جرحت أقدامنا اتخذوا دمنا الذى يقطر دليلاً على أن العروبة غير بديهية وغير أصيلة، وكأن فى وسعنا أن نُجرح فلا تسيل دماؤنا.

رجاء- المسألة تحتاج إلى جهد كبير لتوضيح الفكرة العربية لدى من يشكون فيها.

نازك- إن العروبة ليست فكرة وإنما هى كيان. ونحن لا نقبل لها تعريفًا أقل من أنها الجوهر الإنسانى الفعلى لمائة مليون من البشر يمتدون فى الزمان والمكان امتداداً كاملاً. وهذه العروبة ملكنا ونحن نلمسها ونحسها ونعيشها كل لحظة فلن نضيِّع وقتنا فى التماس البراهين على وجودها. إن التماس الأدلة على الأشياء البديهية هو عمل العاطلين والكسالى. ونحن اليوم مشغولون ببناء مجتمع حى جديد مادته هذه الملايين العربية «الخام» التى تبحث عن الحياة والعمل. وما نؤمن به نحن العرب هو الواقع الوحيد الذى سيتحكم فى مستقبلنا. أما صياح هذه الفلول الضئيلة من المتشككين فسوف يضيع فى زحمة السواعد العربية التى تعمل. إن الإنسان المتشكك يتخلف بالضرورة عن ركب الحياة. وأما المؤمن الذى يتوكل على الله ويمضى يعمل بقلب مطمئن فى اتجاه إيمانه فذلك هو الذى يكون أول من يصل.

وبعد، فهل السيد رجاء واثق من أن هذه الشكوك التى تبذر فى طريقنا لا تهدف عمداً إلى إلهائنا بالكلام وتأخيرنا عن العمل المجدى. إنهم يجروننا إلى المجادلات اللفظية، وتلك مصيدة خبيثة تنصب لنا وعلينا أن ننتبه إليها ونتعالى عن الوقوع فيها. إن أمامنا عملاً وبناءً فهل نضيِّع وقتنا ونهدر طاقتنا فى الوساوس والمعارك الفارغة؟ إن الفرد العربى اليوم لا يحتاج إلى السفسطة وإنما يتحرق إلى أن نوجِّهه وجهة علمية يندفع فى اتجاهها. إن الطاقة البناءة فيه تنتظر أن نصيح بها:

انطلقى، فهل من المناسب أن ننشغل- نحن الأدباء- عى صفحات المجلات بمناقشة السؤال الموسوس «هل نحن عرب؟» وإذا نحن هبطنا إلى مستوى الاعتراف بهذه الوساوس المريضة المدسوسة، أفلن نكون قد ساهمنا في زعزعة إيمان الشعب العربى بذاته؟ ويا لضيعة الإنسان الذى يملك حقلاً من الفاكهة فيتركه مهجوراً ويجلس يتأمل مفلسفاً «هل هذا الحقل موجود؟»

رجاء- ...العمليات التى تقف فى طريق نمو الشعور القومى والوسائل التى تساعد على تحويله إلى واقع سياسى وواقع اجتماعى والموقف الاقتصادى الملائم لهذا الاتجاه، والموقف السياسى الخارجى، كل هذه الأفكار هى ما ينبغى على المفكر أن يدرسه.

نازك- كان عنوان بحثى «القومية العربية والحياة» ويظهر أن الناقد قد نسى ذلك. فأنا أبحث فى العروبة باعتبارها العاطفى الإنسانى لا باعتبارها الاقتصادى والسياسى ولا ريب فى أن الحديث عن العقبات والوسائل يخرج تمام الخروج عن حدود بحثى.

إن الناقد هنا يخلط كل الخلط بين القومية العربية والدولة العربية. إننا عرب سواء أقامت فى الدنيا دولة عربية أو لم تقم. وذلك لأن العروبة مستقلة تمام الاستقلال عن شكل الدولة أو الدول التى تقوم داخل نطاقها. إن العروبة هى المادة الخام التى تملأ الوطن العربى. وأما الدولة التى تقوم على أساس هذه العروبة فهى القالب الذى تنصب فيه تلك المادة. إن العروبة عاطفة أما الدولة فهى منهج. وأنا بصفتى الأدبية لم أتناول المنهج بالدراسة -رغم قوة إيمانى بضرورة قيام الدولة العربية الموحدة- وإنما اقتصر بحثى على العاطفة القومية ومنابعها. وذلك هو الجانب الإنسانى من القومية العربية. وأما تخطيط المناهج الاقتصادية والسياسية فهو فى عقيدتى واجب المختصين لا واجب الأدباء. وأنا إنسان يحترم الحدود العلمية ويعترف بما ينقصه. وليس من عادتى أن أتطفل عى ما هو بعيد عن اختصاصى.

رجاء- ما ينبغى على المفكر أن يدرسه؟؟

نازك- إن أقصى ما أرمى إليه من كتابة هذا البحث، أن أوصل صوتى المؤمن إلى قلب الإنسان العربى البسيط فى أرجاء الوطن. فإذا استطعت أن أبعث فيه خلجة حماسة وثقة، أن أمنحه لحظة إيمان حار بالعروبة وبنفسه، كان ذلك حسبى. وليثق

السيد رجاء أنني لا أتجه في هذا المقال إلى «المثقف» العربي الذي قرأ برنارد شو وجان بول سارتر، ولعلي أصبحت أشعر بشيء من النفور من بعض هؤلاء المثقفين لأنني أفتقد لدى طائفة منهم حرارة البساطة العربية ودفء الإيمان. وإنما أكتب للعربي الذي لم يزل محتفظًا بعاطفيته واندفاعه إلى درجة أنه لا يتحرج من أن يتحمس للعرب ولو تحمسًا قائمًا عى إدراكات غامضة وتمنيات واسعة. إن هذا الإنسان القليل الثقافة الكبير الإيمان هو أكثر نفعًا للأمة العربية من ذلك المثقف الخائف الذي يتشكك في بداهة العروبة، ويريد أن يكون موضوعيًا وعلميًا فلا يعرف كيف يصل إلى ذلك إلا بأن ينكر عروبته وينشر الشكوك والوساوس حولها. ترى هذا هو العلم الصحيح؟ تراه يهدم إيمان الفرد بنفسه وأمته ويحطم عفويته؟

والواقع أن الفرد الذي يحب القومية العربية باندفاع عفوي فيه براءة الأطفال وحكمة الشيوخ، هذا الفرد هو الذي يبني صرح الدولة العربية حين يوجهه الزعيم المخلص الفطن الحي الضمير. وخلال ذلك أين سيكون هذا المثقف؟ إنه ولا ريب سيقعد متجهمًا يتأمل السؤال العويص «لماذا أنا عربي وما الدليل عى ذلك؟» ولسوف ينشغل دائمًا بموضوعاته التي هي لديه أهم من حياة أمة كاملة: «هل أنا موضوعي؟ هل تفكيري علمي؟» وما أبعد هذه الأسئلة الموسوسة عن الحياة المتحركة الملتهبة بالنشاط والإيمان. ما أفرغ وساوس المثقفين بإزاء عمل فلاح عربي جاهل يحفر الأرض ويستخرج منها كنوز الخير والرحمة والجمال: زيتون وقطن وخبز وأزهار وآفاق من العمل والحياة لا حدود لها. تلك هي الحياة الحق. فليبارك الله بساطتك أيها العربي الساذج ذو الإيمان الكبير بالله وبالعروبة. إنك موضوعي لمجرد أنك لم تسمع بعد بالموضوعية ولم تتعلم أن تتحدث عنها وتنشغل بها ولم تأت الثقافة الغربية المغرضة لتوسوس في أذنيك الطاهرتين وتبذر في روحك الشكوك في قيمة نفسك وأصالة عروبتك. ومنك أنت أيها العربي الحبيب سوف ينبع الإيمان العميق وتتدفق طاقات العمل والبناء. وإني لأنحني لبساطتك وأمجد إيمانك الجميل، اني أعتذر إليك عن أية (موضوعية) قد أكون سمحت لها أن تخرب ثقتي بأصالة عروبتي وقيمة إنسانيتي السمراء المتوهجة بالحياة، فلننبذ الاصطلاحات جميعًا. إن العروبة هي الحقيقة الكبرى التي أعرفها وأومن بها، وإذا كانت الثقافة تكلفني أن أتشكك في بداهة قوميتي العربية وأفقد ثقتي بنفسي فوداعًا يا ثقافة. إن عروبتي أعز عليَّ منك وأحبُّ إلى قلبي ولن أستعيض عنها بحفنة ألفاظ لا قيمة لها.

وأرجو ألا يؤخذ حديثى هذا على أنه هجوم على الثقافة الغربية التى أحبها أنا نفسى حبًا كبيرًا. وإنما هو تنديد بطائفة معينة من مقلدى هذه الثقافة تقليداً يبيعون معه كرامة الفكر العربى. ومنبع هذا التقليد عندهم عقيدتهم المتمكنة بأن كل شىء غربى أفضل من مماثله العربى بالضرورة. كما أن آرائى هذه ليست هجومًا على الموضوعية عامة، فالموضوعية كلمة شريفة كبيرة، وإنما حديثى نوع من اللوم لأولئك الأدباء الذين يحبون ترديد لفظة الموضوعية دون أن يفهموا معناها فى سياق معين يخوضونه حتى تنتهى موضوعيتهم المصطنعة إلى أن تكون نقيضاً للحياة ذاتها.

رجاء- لا يا عزيزتى. إن قوميتنا العربية لن تكون ولا ينبغى أن تكون قومية البق والماء الآسن.

نازك- يدرى رجاء جيداً أننى لم أقل هذا وحاشا لى أن أقوله. ويؤسفنى أن أراه يتعمد إساءة التأويل. إنه يعرف حق المعرفة أن ذلك مثل جئت به وأنا أناقش الفكرة المثالية التى تزعم أن الإنسان قد يؤثر محيطاً أجنبياً على محيط بلده. ولم يكن ذلك تقبلاً للبق والماء الآسن، ولا يمكن أن يكون. وأظن أنه من السخف حتى أن أحاول نفى نسبة هذا الكلام الفارغ إلىَّ. يكفينى أن أتساءل: أين الموضوعية فى هذه النقطة من مناقشة رجاء النقاش؟ وهل يسوغ للناقد أن ينسب إلى المنقود ما لم يقل ثم يحاسبه عليه؟ وبعد فقد سميت أنا القومية العربية قومية السكَّر والعبير ووصفتها بأنها فضيلتنا وكنزنا وحياتنا. وأما أنت فقد جعلتها قومية البقّ والماء الآسن. اسمح لى أن أنسب هذه التسمية إليك أنت وحدك ما دامت لم ترد فى بحثى وما دمت أنت الذى أبدعتها. وكم كنت أود لو أنك نشرت الفقرة الكاملة التى ترى أننى حكمت فيها هذا الحكم عى قوميتنا ليطلِّع القراء العرب على هذا الفكر السقيم ويناقشونى عليه. ذلك ما كانت تحتمه عليك الموضوعية التى طال حديثنا عنها. وإنما يحاسب المرء على ما قال لا على ما يتمنى الناقد أن يكون قد قاله.

رجاء- أعتقد أن ثقافة نازك السياسية كما ظهرت فى هذا المقال ليست بمستوى ثقافتها الأدبية الرفيعة وليست بالمستوى الذى نرجوه من مبدعة مثل نازك أن تصل إليه باستمرار.

نازك- لقد سبق أن أوضحت الوجه الذى يجعل بحثى هذا أدبيًا لا سياسيًا. ومن ثم فإن استنتاج مدى ثقافتى السياسية منه أمر غير وارد أساسًا. إن الناقد

الفاضل يسيء إلى القومية العربية عندما يصغِّر دائرتها إلى درجة أن يجعلها موضوعًا سياسيًا لا غير. ذلك أنها أوسع من هذا بكثير. إنها الإنسان العربي بملايينه المائة. وليست السياسة إلا علمًا صغيرًا يحاول أن يسعد ذلك الإنسان بتنظيم مجتمع طيب له. فلنشخِّص ذلك بتشبيه يبرز المعنى. إن العلاقة بين القومية العربية والسياسة كالعلاقة بين الإنسان وعلم الصحة. ومن ثم فإن القول بأن من لم يكن عالمًا بالاقتصاد السياسي لا ينبغي أن يتحدث في القومية العربية يشبه تمامًا القول بأن من لم يتقن علم الصحة لاينبغى أن يتحدث عن الإنسان. وقد قلت فى بحثى إن القومية العربية هى الحياة، ولم أورد حرفًا واحدًا فى السياسة، فبأى حق يحكم رجاء النقاش على مدى معرفتى بالسياسة؟

رجاء- إن أى تناقض بين القومية العربية والأفكار العلمية هو خطر على الفكرة القومية.

نازك- ما أشد خوف الأخ الناقد على القومية العربية. ولم هذا القلق والإشفاق كله. أما أنا - بإيمانى وبساطتى- فأعتقد حق الاعتقاد أنه ما من شيء خطر على القومية العربية على الإطلاق. إن العلم نفسه ضعيف أمامها، وإنما قوميتنا هى الخطرة على أى علم لا يعترف بها. وما يكون هذا العلم؟ وهل هو أقوى من حقائق الحياة؟ هل يستمد قوته وتأثيره إلا من وقوفه إلى جانبها؟ هل يحاول العلم أن يغير طبيعة الشمس حين يدرسها؟ أم أنه يعترف بالحقيقة ثم يعمل فى حدودها؟ ولماذا يكون التناقض بين القومية العربية والعلم خطرًا على العروبة؟ هل تتغير هذه العروبة إذا ما خطر للعلم أن يتجاهلها أو ينكرها؟ أم أن على العلم نفسه أن يغير افتراضاته ومناهجه ليماشيها. فى الواقع إن الحقيقة تقتل من ينكرها. وما من شيء أقوى منها على الإطلاق. إن دمى العربى الذى يجرى فى عروقى، ولون وجهى وعينى، وتركيبى العاطفى هى ولا ريب أرسخ وأقوى من أى علم يدرسها. ولن يكون العلم علمًا صحيحًا ناقدًا إذا لم ينحن أمام حقيقة عروبتنا ويتخذها نقطة بداية. أفيُطلب منا اليوم أن نحاول تشذيب قوميتنا وتعديلها لكى نُرضى العلم؟ أفلا تنعكس المقاييس كلها بذلك؟ لا، بل إن قوميتنا سوف تمضى ثابتة القدم مرفوعة الجبين فى طريقها البانى المغمور بضوء الشمس، وعلى العلم أن يتبعها صاغرًا ويعدل أحكامه وفق حقيقتها الساطعة... إن على هذا العلم الصغير، طفل القرن العشرين، أن يصل إليها ولو لاهثًا محطمًا، ذلك إنها أكبر منه وأقدم وأروع.

وخلاصة القول أن العروبة هي المقياس الحق الذى نقيس عليه أصالة الأحكام العلمية، أم ترى أصبح لزاماً على الفرد العربى أن يقصر قامته بقطع قدميه لمجرد أن يلائمه ثوب قصير صنعه له خياط مُغرض؟

رجاء- إن ثقافة المفكر القومى العربى السياسية ينبغى أن ترتفع وتنضج بالقدر الذى يتلاءم مع مسئولية هذا المفكر وهى كبيرة جداً.

نازك- إن الثقافة ضرورية حقًا، لا للمفكر العربى وحده وإنما للفرد المتوسط أيضًا. ولكن ما صنف هذه الثقافة التى يطلبها الناقد الفاضل لأبناء العروبة؟ إنه يذكر «كولن ولسن» ويسميه «زعيم المثقفين الساخطين من شباب أوروبا» فلعله يمثل لديه النموذج الذى يجب أن يحتذيه المثقف العربى؟ والواقع أن ذلك غير ممكن إلا إذا أرادت الأمة العربية أن تنتحر لا سمح الله، وماذا نستفيد نحن من فلسفة أشخاص أكل اليأس نفوسهم وانغمسوا فى الشر والجريمة والشذوذ إلى درجة أفقدتهم حس الإنسان الطبيعى الذى يعمل ويتفاءل ويتحسس رحمة الله الواسعة مدركًا أن فى الوجود عملاً وخيراً وأخوة وآمالاً. أليس ذلك ما يأخذه كثيرٌ من شبيبتنا المثقفين عن الغرب هذه الأيام؟ فلينظر الأخ رجاء ليرى ما فى أدبنا الجديد من تقليد لغثيان جان بول سارتر ويأس ألبير كامو وشذوذ أندريه جيد وإباحية ألبرتو مورافيا. إن على أدب شبابنا اليوم ظلالاً صفراء داكنة من حضارة الغرب الشقية المهمومة التى لم تعد تعطى أبناءها إلا احتقار الحياة والتفسخ الخلقى. ذلك جانب من جوانب الشر والهدم الذى تعطينا إياه ثقافة الغرب فتبعثر به حيوية شبابنا العربى البرىء الذى نحتاج إليه للبناء والإبداع فلا يكاد يطير لحظات حتى يهوى إلى حمأة اليأس والتقزز والرذيلة. وإذا انهار الشباب العربى هذا الانهيار الروحى الفاجع، إذا استسلم لليأس والخدر فمن سيبنى الأمة العربية؟ وهل تملك هذه الأمة كنزًا أثمن من حيوية شبابها وإيمانه وتوثبه؟

ولكن هناك جانبًا من ثقافة الغرب أخطر علينا وأشد حتى من ذلك. إنهم يعلموننا - بسبب لفتة فى حضارتهم- احتقار أنفسنا والتنكر لتقاليدنا، والتعالى على بنى قومنا الذين ما زالوا جهلاء سذجًا. إن روحًا من الغرور أصبحت تشيع لدى مثقفينا وكأنهم أصبحوا أعلى من ابن الشارع الأمى وأرقى معدنًا. والواقع الحق أن ابن الشارع- فى جوهره- أنقى منا نحن المثقفين وأنصع عروبةً وأطيب نفسًا. وهو

فوق كل شيء أجرأ منا وأكثر صراحة وأشد إيمانًا بنفسه. إن إنسانيته غير ملوثة. وهو ما زال –رغم جوعه وعريه– يستطيع أن يحمد الله كل صباح ويمضى ليبنى جداراً فى حر الشمس أو ليحرث حقلاً صخرياً وهو يلهث ويغنى. أما نحن الذين نزهو بقراءة كولن ولسن فلم نعرف بعد أن الجهل هو حقًا خير من ثقافة تسلب الإنسان إيمانه بنفسه وبأمته، وتفقده براءته وصدق شعوره.

ترانى أهاجم الثقافة؟ معاذ الله أن أفعل. وإنما أزدرى تلك الثقافة التى تأتينا بالتصنع وضعف الإيمان ومرارة اليأس. وتلك أشياء لا تأتى بها إلا ثقافة مبتورة أو علم ناقص. وإنما الثقافة الحقة هى تلك التى تبنى المجتمع الإنسانى وتتفهمه وترفع مستوى الخير والإبداع والنشاط فيه. الثقافة التى أريدها هى تلك التى تصيح بالفرد العربى «أيها العربى انهض وواجه الحياة. إنك طيب وأصيل وموهوب والحياة تفتح لك ذراعيها لتعطيك كنوزها ووعودها. فامض لتبنى عالمًا جديداً يتفوق على كل ما بناه السابقون. إن عليك أن تكون جريئًا فى إيمانك بذاتك، معتزاً بكل الملامح التى وهبتك الحياة إياها لأن الطبيعة جعلتك متفرداً ومستقلاً فانهض واحمل الأمانة التى نيطت بك».

ذلك هو جوهر الثقافة التى نريدها للفرد العربى. إنها ثقافة تبنى الفرد وتشخِّص له نواحى الموهبة والخير فى شخصيته وتدفعه للعمل والإيمان. وإنى لمؤمنةٌ بأننا نستطيع أن نعطى هذه الثقافة للجيل اليافع الذى نربيه ونعلمه اليوم، إذا نحن كرَّسنا لذلك الواجب المقدس ما يستدعى من عناية واهتمام. ولسوف يكون الشباب العربى الطالع، فى المقدمة من موكب العروبة المثقفة المؤمنة. وإن الغد لقريبٌ إن شاء الله.

بيروت (١٩٦٠)

أخطاء شائعة
فى تعريف الأدب القومى

لعل الموضوعات التى يكثر الكلام فيها هى دائمًا أحرج الموضوعات وأكثرها مزالق. ذلك أن جوانبها تصبح – بسبب كثرة المتحدثين فيها– مثقلة بعشرات من الانطباعات والملامح المضللة، ولقد يسرى خطأ ما وتتناقله الأوساط حتى يصبح رأيًا متعنتًا طاغيًا لا يجرؤ أحد على مناقشته مناقشة حرة. والحق أن للأخطاء الشائعة جبروتًا وطغيانًا بحيث يحتاج المرء إلى أن يكون جريئًا كل الجرأة إذا هو أراد أن يصيح فى وجهها ويحتج عليها. ولكن للحقيقة صولة ولابد لكل خطأ جسيم أن ينهار يومًا أمام معول الحق.

ولقد كان موضوع الأدب القومى أحد هذه الموضوعات الشائعة التى أثارت اهتمام الجماهير والأدباء والمفكرين العرب جميعًا فكثرت الضجة حوله حتى أصبح اصطلاح الأدب القومى لفظًا ضبابى الواقع مبهم المعنى يتوه الفكر فى ممراته ودهاليزه، ولقد يكون صعبًا أن نجد اليوم أديبين عربيين يتفقان على تعريف واحد للاصطلاح. ولعلنا كنا ننصرف عن تعريف اللفظ بشيء من الغيظ والحنق. فسرعان ما نصطدم بالآراء الشائعة التى تحاول أن ترغمنا إرغامًا على أن نقبلها ونلوى أعناقنا لها، فكأن هذه الآراء طاغية يحكم بأمره فلابد أن نخضع لأحكامه ونزواته مهما رفضهما تفكيرنا.

ولقد أتيح لى خلال السنين الماضية أن أقرأ كثيرًا مما كتب الكتاب حول الأدب القومى وما ينبغى أن يتصف به، فكان انطباعى المستمر حول التعريفات الشائعة أنها على العموم تضيِّق الفكرة الحقة للقومية وتنزل بها إلى مستوى أصغر منها وأوطأ. ولقد لاحظت أن ذلك التضييق يبرز على ثلاثة أوجه سنتناولها فيما يلى بالشرح والنقد:

(أولاً) لقد ألِف أغلب كتَّابنا أن يتحدثوا عن الأدب القومى وكأنه يتجلى فى الموضوع الذى يتناوله الكاتب العربى. فإذا تناول الأديب قضايانا القومية تناولاً مباشرًا عدُّوه أديبًا قوميًا يمثل الفكرة العربية حق التمثيل، وأما إذا لم يكتب فى تلك الموضوعات فإنه فى نظرهم ليس أديبًا قوميًا، وما يكتبه بعيدٌ عن الأدب القومى. وهذه النظرة تجعل المظهر الإيجابى للقومية هو التحدث فيها تحدثًا صريحًا فنحن عندها

قوميون إذا نحن كتبنا في القومية، ولسوف نصبح غير قوميين حين نكتب في أي شيء آخر غيرها.

إن هذه الفكرة، في الواقع، بعيدةٌ عن العمق والحق كلَّ البعد. ذلك أنها تقع في خطأ فلسفي جسيم هو أنها تنكر الجانب العفوي من القومية وتقيم في مكانه موقفًا خارجيًا مصطنعًا. فهل حقًا أن كل من يتحدث في القومية يمتلك الروح العربية الصادقة؟ وهل يفقد الأديب العربي روحه القومية إذا هو لم يكتب على الإطلاق في قضايانا القومية؟ وعلى هذا هل يصح أن نزعم بأن توفيق الحكيم الذي لم يكتب أبحاثًا في القومية، ليس أديبًا قوميًا ذا روح عربية؟ إن الجواب عن هذه الأسئلة يتضح اتضاحًا كافيًا حين نلاحظ العدد الكبير من الأدباء الطالعين الذين يكرسون أدبهم للكتابة في شؤون القومية. ولكنهم يكتبون بروح أدبية محضة تكاد تصيح صياحًا بأنها ليست روحًا عربية ولا صلة لها بجو العروبة. والواقع أن حديث هؤلاء عن القومية لا يجعل إنتاجهم قوميًا وهم يكذبون على الروح العربية في كل لفظ يسطرونه.

والواقع أن القومية في الأدب أكبر وأوسع من أن تتمثل في مجرد كتابة الأديب عنها. وإنما الأدب القومي هو الذي يعبر تعبيرًا أصيلاً عن الروح العربية بكل ما لها من عفويّةٍ وانطلاق.. إنه يمثل، دون أن يقصد، لفتات ذهن الأمة العربية وملامح شخصيتها الفكرية والروحية. وهو يحمل طابعها الشعوري ومستواها العاطفي والصفات العامة لشخصيتها. وهذا كله قابل لأن يتجسد سواء أتحدَّث الكاتب عن القومية أم لم يتحدث. وإنما العلاقة بين الأدب القومي وكتابة الأديب عنه علاقة عارضة لا شأن لها. فالعروبة أوسع من مجرد حديثنا عنها. إنها تكمن في خدودنا وأهدابنا ودمائنا، وهي تجري مشتعلة في كلماتنا. إن أي أدب نكتبه، في أي موضوع ينبض بها ويشير إليها. ولعل أصدق الأدب قومية هو الأدب الذي لا يدري أنه قومي. كالطفل العربي الذي يتلقى انطباعاته في بيئة عربية، فلسوف تنطق العروبة في كل ما يقول ويفعل سواء أعرف ذلك أم لم يعرفه.

(ثانيًا) والخطأ الثاني الشائع في تعريفات الكتَّاب للأدب القومي هو الذي تُبنى عليه النظرة إلى ذلك الأدب. إن أغلب الأدباء الذين حاولوا تشخيص الأساس المثالي لملامح الأدب القومي قد اشتقوا لأدبنا صورةً نموذجية رأوا أنه ينبغي أن يكون عليها. وهم في هذا يتخطون الصفات الحقة للروح العربية، ويحاولون أن يفرضوا عليها

صفات أخرى لا تملكها. إن نظرتهم مثالية لا واقعية، والأدب القومى الذى يخرجون به إلينا أدب مرسوم رسماً ولا صلة له بالحياة العربية الواقعية..

أما المصادر التى يشتق منها الكُتاب عادةً ملامح الأدب القومى النموذجى فأبرزها مصدران اثنان: الأول هو تمنيات هؤلاء الكتاب واشتهاءاتهم. فهم بدلاً من أن يصوغوا أدباً قومياً يمثلون به أنفسهم، يلجأون إلى الأحلام والتمنيات فيروحون يرسمون صورة لأدب هابط من سماءٍ خيالية فيه الخصائص التى يتمنونها والملامح التى يظنونها أحسن الملامح للأدب القومى وهؤلاء لا يعلمون أن القومية الحقة موجودة فى أنفسهم لا فى السماء. وهم يجهلون أن الأدب القومى كامنٌ فى عفوية أقلامهم فإذا كتبوا ببساطة كانوا كتّابا قوميين على أجمل ما يشتهون. وإنما يحرموننا من ذلك الأدب لمجرد أنهم يتغافلون عن كنوزهم ويستعيضون عنها بالاشتهاء. إنهم يملكون ما يتعطشون إليه لو أنهم نظروا فقط، فليتطلعوا إلى أنفسهم. إنما يكمن الأدب القومى هناك.

ولسوف نصل، إذا نحن تأملنا، إلى الاعتقاد بأن هناك فرقًا شاسعًا بين الأدب القومى الحق الذى يعكس خصائص الأمة، والأدب الذى يظن كُتّابنا أنه الأدب القومى الحق. إن ما ينبغى أن يكون ليس إلا صورةً لتمنّياتٍ فردية يحلم بها الكُتّاب للأدب العربى. وأما ما هو كائن، ما هو الروح القومية الحقة فإن صفته الكبرى هى أنه عفوى وبرىء وقد نبت بلا تصنع كما تنبت وردة برية زرقاء لم يتعهدها إلا المطر والنسيم الرطب وضوء الشمس. وهذا الأدب سيكون قومياً سواء أقصدنا أم لم نقصد.

أما المصدر الثانى الذى يشتق منه الكُتّاب صورةً نموذجيةً للأدب القومى العربى فهو المصدر الأكثر شراً والأشد وبالاً على عروبتنا وشخصيتنا. إنه أدب الغرب. فقد ألِف غير قليل من كتابنا أن يعتقدوا أن فى الإمكان نقل كل شىء من الغرب إلى الشرق. ولذلك قرروا أن ينقلوا معالم الأدب من أوروبا إلى الأرض العربية. إن هؤلاء الكتاب يتجاهلون الحقيقة تجاهلاً مؤسفاً. ولقد فاتهم أن الروح لا تنقل، وأما الآلات الحديثة فهى لن تغير خلجة فى مشاعر الفرد العربى الذى تكمن فى روحه روح الرمال والمدن العربية القديمة والتواريخ الدارسة. إن لنا نحن شخصية كونتها القرون السحيقة وترسبت فيها خلجات أجدادنا الذين جابوا أصقاع الوطن العربى قروناً وقروناً. ومتى كانت الحضارة المادية أكثر من شىء عابر يأتى ويذهب ويُمحى؟ وإنما

المهم هو ذهن الإنسان وروحه، ونحن فى الوطن العربى نختلف فى بنائنا العقلى والروحى عن الأوربيين، بحيث يصبح من المستحيل أن تنقل روح الأدب الغربى إلى أدبنا دون أن نسحق الروح العربية ونحمِّلها ما لا تطيق. وإنما تحتاج الأمة العربية إلى أن تكتب أدبها بقلمها ولن يجديها أن تستورد.

وأما الصفة الكبرى التى ينبغى أن يتصف بها أدبنا القومى فهى صفة العروبة. إن أدبنا سيكون عربيًا. وهذا هو القانون الأعلى للفكر القومى ومن خطأ الرأى أن نبحث عن كمال آدابنا فى شىء سواه. ونقصد بكلمة «عربى» أن تتجلى فى ذلك الأدب كل الخصائص العفوية غير الواعية التى تكوِّن مقومات الذات العربية فلن يكون ذلك الأدب صورة لأحسن ما فى آداب أوروبا، وإنما سيكون صورة للذات العربية والحياة العربية. والعروبة على ما هى غنى وجمال وخصوبة لا نحتاج إلى تزويقها ولا إلى تمنى التمنيات لها.

وهكذا تكون الخطوة الأولى نحو كتابة أدب قومى ناضج للأمة العربية أن نطلق أنفسنا من عقالها فنتركها تعيش عروبتها وتعبِّر عنها بلا تصنع ولا قيود. إن القانون الذى ينبغى أن يطيعه الأدب القومى هو قانون ذاته. فما يميل إليه فى أعماق نفسه هو الصواب مهما كانت آراء الغربيين الذين يقف أمامهم مبهوراً. إنه عربى وتلك حدود ذاته فمن ضعف الرأى أن يترك كنوزه دفينة ويمد يديه يستجدى من أدب أوروبا، وإنما كان الأدب الأوروبى أصيلاً لأنه كان أوروبيا وقد عبَّر عن روح أوروبا بإخلاص، وكذلك لن يكون أدبنا العربى أصيلاً إلا يوم يكون عربياً.

(ثالثًا) ثم نصل إلى الخطأ الثالث الشائع فى تعريف الأدب القومى، وهو يتجسم فى الفكرة المسماة بالالتزام، لقد شاعت هذه الفكرة شيوعًا عظيمًا فى السنوات العشر الماضية حتى خيِّل إلينا أن الداعين إليها كانوا مستعدين لقطع عنق كل إنسان يخطر له أن يناقشها. والحق أن الطغيان والإرهاب اللذين لجأت إليهما هذه الدعوة قد كانا ولم يزالا يلفتان النظر، وملخص هذه الدعوة أن الأديب، فى إنتاجه، ينبغى ألا يطيع دوافعه الفردية وإنما يلتزم تصوير واقع المجتمع، عليه أن يخرج من حدود نفسه ليخدم المجموع، ومهما كان الإرهاب الفكرى الذى تُسكت به هذه الدعوة خصومها فإنها تبقى دعوة مهلهلة لا تصمد للنظرة المتأملة. والواقع أنها من وجهة نظر المنطق والفلسفة، ترتكز فى جوهرها إلى تجزيئيةٍ شنيعة بين الأدب والحياة من جهة،

وبين المجتمع والفرد من جهة ثانية، فإذا كان واقع المجتمع شيئًا لا تمثله حرية الفرد الحقة فما هذا المجتمع؟ وما ملامحه، ولماذا ينبغى أن نضحًى بالفرد من أجله؟ ومن قال أن هذا المجتمع ينبغى أن يكون أى شيءٍ غير ملامح أفراده؟

إن هذه الأسئلة، فى الواقع، تلقى الضوء على الجذور الفكرية الواهنة التى ترتكز إليها دعوة الالتزام، ذلك أنها، عندما نحللها، تتكشف عن خطأٍ جسيمٍ فى النظر إلى الصلة بين المجتمع والفرد. إنها تضع أحدهما فى دائرة منفصلة كل الانفصال عن دائرة الآخر، بحيث إذا أراد الفرد أن يخدم المجتمع كان عليه أن يقتل حريته الذاتية أولاً. كأن نوازع الفرد العفوية معادية بطبيعتها للمجتمع. ومن تفريعات هذا المعنى أن دعوة الالتزام تبدو وكأنها تفترض أن الواقعية التى تدعو إليها ليست صفة موجودة فى نفس الإنسان وإنما ينبغى أن يُرغم الأديب إرغامًا على اكتسابها وبذلك يكون اجتماعيًا. إن إنسانية الإنسان على هذا ليست كافية لجعله واقعيًا، وإنما لابد له أن يفصِّل لنفسه ثوبًا خارجيًا من هذه الواقعية المزعومة إذا هو أراد أن يكون قوميًا.

من هذا التحليل الموجز للعناصر الفلسفية التى تتضمنها دعوة الالتزام فى نظرنا يبدو لنا بجلاء أن القومية عند دعاة الالتزام هى النقيض الفكرى للحياة. وما أقوله هنا ليس رأيًا لهؤلاء الملتزمين، وإنما هو نتائج ينتهى إليها مضمون دعوتهم إذا ما نحن حللناه وكشفنا خطوطه العريضة، فالمرء إما أن يكون حيًا متمتعًا بالحرية الفردية والسعادة، أو أن يكون قوميًا، تلك هى نهاية افتراضاتهم إذا نحن استخلصنا الحقائق الكامنة وراء دعوة الالتزام. ولذلك نجد هؤلاء الكتاب يخافون على الأدب العربى ألا يكون قوميًا فيضعون له مُثُلاً وتعاليم يشتقونها من أفكارهم المثالية عن المجتمع العربى، دونما نظر إلى الواقع الحق لذلك المجتمع.

ورأينا أن هذه الدعوة تعكس الحقائق الإنسانية عكسًا صريحًا. فإنما يتجسم واقع المجتمع حق اتجسّم عندما يعبِّر كل أديب عن ذاته دونما تصنّع ولسوف يكون الأدب القومى واقعيًا حقًا عندما يكتب كل أديبٍ عربى فى حرية كاملة. أو بكلمة أخرى: إن الأديب العربى سيكون قوميًا بمجرد أن يصور نفسه ومشاعره وأفكاره تصويرًا حرًا. وإذ ذاك تصبح لفظة «الالتزام» لا شأن لها. ويثبت لكل ذهن أن العروبة ليست اتجاهًا قسريًا يجب أن نتعلمه من الكتب والصحف وإنما هى نحن ببساطتنا واندفاعاتنا. والإنسان العربى هو القانون القومى الأعلى، فلن يستمد مقاييسه من أقوال الملتزمين وإنما سيشتقها من أعماق قلبه العربى النابض.

وكأننا بأنصار الالتزام وقد ردوا على استنتاجاتنا بسؤال يوجهونه نصّه: وماذا نفعل لأولئك الأفراد العرب الذين تنحرف اتجاهاتهم الفطرية بتأثير أعداء الفكرة القومية؟ هل نتركهم يهدمون المجتمع بدعوى أنهم قوميون بالفطرة؟ وجوابنا عن هذا السؤال أن الانحراف نتيجة اعوجاج وليس طبيعة. والمنحرف منحرف وليس مطيعًا لحوافز الفطرة العربية، فهو لا يدخل في نطاق الأفراد الطبيعيين الذين ارتكزنا إلى مشاعرهم في القانون الذي استخلصناه.

بغداد (١٩٦٢)

القسم الثالث

بين الأدب والمجتمع

الأدب والغزو الفكرى

لعل الفرق بين الغزو العسكرى والغزو الفكرى هو الفرق بين المحسوس والمعنوى، فهما كلاهما غزو وإنما الفرق بينهما فى الوسائل والنتائج وما سيثيران فى الأمة من طرق المقاومة. فالغزو العسكرى يتصدى بالقوة محافظاً على شيء من الصراحة والعدالة. أما الغزو الفكرى فإنه لا يقتل بالنار والحديد، وإنما يهدم بالكلمة والحرف والمعنى، وسوى ذلك من سلاحٍ غير محسوس، فهو ينطوى على الظلم والخبث معاً.

وإنما وجه الخطر فى الغزو الفكرى أنه يستهدف روح الأمة وجذورها فلا يلقيها إلا وهى أشبه بثمرة امتُصّ رحيقها فلم يبق منها غير القشر والنوى. وما ذلك إلا لأنه يمسخ شخصية الأمة أى نبع الأصالة والإبداع فيها فيشلّها عن النمو والحياة. بينما لا ينجح الغزو العسكرى فى أكثر من تخريب مظاهر السكن والعمران، وهى أمور يمكن تعويضها لأنها لا تمس جوهر الحضارة ولا روح الأمة.

ثم إن مقاومة الغزو العسكرى أسهل من مقاومة الغزو الفكرى لسببين اثنين (الأول) أن الهجوم العسكرى الصريح يستثير أغلبية أفراد الأمة فيهبّون للجهاد ودفع العدو، بينما لا يستثير الغزو الفكرى إلا القلة المدركة من عقلاء الأمة، ذوى الرأى فيها. وسر ذلك أن الأغلبية قلما تستطيع إدراك المعنويات ولا هى تتحسس الخطر على حياتها من عدو يهاجم الأفكار والآراء ويحرّفها ويزورها.

والسبب (الثانى) أن وسائل الأمة فى مقاومة الغزو العسكرى ميسورة هى السلاح والفداء والجهاد، بينما لا يجدى ذلك فى مقاومة الغزو الفكرى لأن العدو هنا غير مرئى ولا تقتله النار، فلابد للأمة أن تلجأ إلى أسلحة أصعب كالارتفاع إلى آفاق الأخلاق والثقة بالنفس وكرامة الذهن العام.

وبسبب هذه الاعتبارات كلها يسهل أن تُغزى الأمم المتوحشة غزواً فكرياً. أما الأمم العريقة المتحضرة فإنها سرعان ما تنهض وتقاوم وتنتصر لأن روحها لا تموت.

ولقد عرفت الأمة العربية الغزو العسكرى مّراتٍ عديدة دون أن تعرف الغزو الفكرى. ووجه ذلك أننا كنا فى الماضى مصدر المعرفة والضياء فى العالم، وقد أعطينا

حضارتنا إلى الأمم المجاورة حتى ونحن مغزوون يحكمنا الأجانب، ومن أبسط الأدلة على هذا أن الفرس الذين حكموا الأرض العربية فترة، لم يحكمونا إلا عسكرياً لأننا كنا خلال ذلك نحكمهم فكرياً، فلم يغادروا أرضنا إلا وقد اتخذوا ديننا ولغتنا ولذلك تعج لغتهم اليوم بآلاف الكلمات العربية، فإذا تكلم الفارسي بفصحى الفارسية تحول كلامه إلى العربية مع تغيير بسيط في قواعدها ومدلولاتها.

وأما في عصرنا هذا، بعد قرون الغزو الطويلة التي أنهكتنا وشلت حياتنا، فإننا فقدنا القيادة العلمية والصناعية، وبات علينا أن نتعلم الدروس التي فاتتنا. ولقد كان يمكن لنا أن نختار ما نأخذ عن الغرب، فلا نسمح له أن يمس روحيتنا وجوهر حضارتنا، غير أن الذي وقع غير ذلك، فقد غزانا الغرب على جهات حياتنا كلها فلم يترك جانباً إلا حاول اقتحامه وهدمه. وقد كنا حتى الآن سلبيين في موقفنا من الغزاة، فتركناهم يغيرون نظام بيوتنا وطراز مدننا، وسمحنا لهم أن يلقنونا آداب مجتمعهم في السلوك والمعاملة وأسلوب الحديث، وبتنا نلبس ما يلبسون ونأكل ما يأكلون. وما من شك في أن بعض ما أخذناه عنهم نافعٌ وإنما ننكر موقفنا العام من هذه المدنية الوافدة. فقد بتنا نترك ما هو جوهري في حضارتنا وما نتفوق به على الغرب، لنأخذ مكانه بضاعة رخيصة تضرّ بنا.

ولقد عَرض للفكر العربي انهيارٌ مماثل بإزاء الحضارة الوافدة، بلغ في هذه السنين الأخيرة أقصاه، حتى أصبحنا نقلّب المجلات العربية فنجد فيها مقالاً عن (آرثر ملر) يجاوره مقال عن (بيير كورني) يليه مقال عن (برونو) ثم مقال عن (فولتير)، فنعجب من أن تفكيرنا بات منحصراً في الفكر الغربي فلا نتحدث إلا عنه وكأن ليس لنا فكر عربي على الإطلاق. يضاف إلى ذلك أن هؤلاء الكتاب لا يتخذون موقفاً عربياً مما يكتبون عنه من آداب الغرب، وإنما يصدرون في تعليقاتهم عن عين الموقف الذي يصدر عنه الكاتب الغربي. فلو ترجمنا المجلة إلى لغات أوروبا لما وجد الغربي فيها أي جديد يشوقه، وما من انهيارٍ يصيب أمةً من الأمم أفظع من هذا، فإن إنتاج هؤلاء الأعلام الغربيين يحتوي على اتجاهات ومبادئ تصدم الفكر العربي في صميمه، فلو ارتفعنا إلى مستوى شخصيتنا الحضارية لكانت لنا تحفظات واعتراضات على ما يقولون، لا لأننا ننكر ما في إنتاجهم من جوانب الجمال، وإنما لمجرد أننا أبناء أمة لها أدبها وحضارتها ودينها، فاختلاف وجهات النظر أمر بديهي متوقع، وأما الإعجاب بكل ما يقولون ويعتقدون، فلا يدلّ على أكثر من أننا قد فقدنا إيجابيتنا وبتنا لا نفكر.

ولقد شاع بين الناشئة العرب اليوم إحساسٌ ضعيف تمكَّن من نفوسهم مؤداه أن علينا إذا أردنا أن نبني الأدب العربي أن ننبذ تراثنا وماضينا جملةً ونتخذ مكانه التراث الغربي دونما مناقشةٍ أو تدبر. وعلى أساس هذا الإحساس غرق الناشئة في الأخذ والاقتباس والتقليد، حتى بلغ الأمر مبلغ الخطورة، ولقد تأملت مظاهر الغزو في أدبنا الحديث طويلاً فوجدتها تكمن في أربع جهات سأجملها فيما يلي:

١- موقفنا من الأخلاق

وأول مظهر من مظاهر الغزو في أدبنا اليوم أننا فقدنا اللمسة الأخلاقية فيما نكتب، فمن سمات الفكر العربي الحق أنه فكر أخلاقي، يدعو إلى ارتفاع الفكر الإنساني إلى مراتب الخير والكمال.

وحسبنا من ذلك أن كلمة (أدب) عند العرب كانت ترتبط بأدب النفس كل الارتباط، فالأديب هو الذي يروي من الشعر والنثر ما يرتفع بالروح ويسمو بالخلق. وقد بقي الشعر العربي، قبل اختلاط العرب بالأعاجم، صورةً تنطق بالفضيلة والمروءة وكمال النفس. وقد قال أحد الخلفاء الأمويين لمعلم أولاده: «علمهم الشعر يمجدوا وينجدوا» لأن الشعر كان صورة النفس الماجدة ذات المروءة والخير. وقد ثبت هذا المعنى في عصورنا كلها. فبقي الأدب من شعر ونثر يعرض أروع الصور في السلوك والمعاملات، كما يحفل بنماذج صافية من الأخلاق الجنسية. وبحسبنا أن نتذكر العشرات من دواوين الحماسة والشعر، ومجموعات الخطب والرسائل، وأقاصيص النجدة والمروءة وكتب الإرشاد الأخلاقي، وقد ترك المتصوفة وحدهم تراثًا أخلاقيًا عظيمًا كله نبل وإنسانية. وحسبنا على سبيل المثال، أن نشير إلى كتاب (الفتوحات المكية) لمحيي الدين بن عربي، فقد وردت في الجزء الرابع منه مئات الصفحات في الأخلاق فيها من الخلق الكريم ما لا حدود لجماله وكماله. على أننا لا نحتاج أن نذهب بعيداً في التمثيل فإن كتابنا الكريم (القرآن) يعرض من صور الأخلاق ما يكفي للإفصاح عن روحية العربي. ومثله في الحديث النبوي وأخبار الصحابة وأدعية السجَّاد الإمام زين العابدين وأمثالهم، ومؤلفات أدبية لا حصر لها في أدب النفس ومعاني الأخلاق. وقد تمثلت هذه القيم العليا في قصصنا الشعبي عن سيف بن ذي يزن وعنترة العبسي وأبي زيد الهلالي وأمثالهم من قصص المروءة والبطولة.

ولم تفقد كلمة (أدب) مدلولها الأخلاقي إلا في عصرنا. فنحن اليوم نكاد نصدر فيما نكتب عن المفهوم الغربي للكلمة، حيث تعني كلمة (أدب) المعلومات والعلم ولا تتصل بالأخلاق، ويرجع فصل الغربيين بين الأدب والأخلاق إلى عهود قديمة فنحن نجد في مذهب أرسطو الذي أدرجه في كتابه عن الشعر (poetics) أن جمال الأدب لا يستند إلى الأخلاقية، وإنما هو معنى منعزل لا شأن له بأية قيمة خارجية، فمن السائغ عند أرسطو أن يكون الأدب جميلاً كل الجمال حتى وهو غير أخلاقي، فلا دخل للمبادئ والمثل في الأدب.

ولقد سيطر هذا المذهب على الفكر الأوربي فبقي يتحدر من صفحة إلى صفحة عبر تاريخ الأدب والنقد. وممن أسنده وأضاف إليه الناقد الألماني ليسنغ Lessing في كتابه المعروف (لاوكؤون Laocoon). ولسنا ننكر أن طائفة صغيرة فاضلة من مفكري الغرب قد رفضت هذا المذهب ودعت إلى ما يشبه المفهوم العربي، ومن هؤلاء الشاعر الروماني الكبير (هوراس Horace) والناقد الإنكليزي فيلسي سدني Sidney والشاعر الألماني العظيم شللر F.schiller، إلا أن هذه الأصوات الجميلة الصافية تاهت في خضم الفكر المادي فلم تؤثر تأثيراً محسوساً، وبقيت الصورة الثابتة لآداب الغرب منفصلة عن الأخلاق حتى قال الفيلسوف المعاصر بندتو كروتشه Croce نصاً (لا شأن للأخلاق في الأدب) وهذا الحكم يعبّر أفصح تعبير عن تيار التبذل والتحلل في أدب أوروبا اليوم.

وتمتد جذور هذا التيار إلى القرن التاسع عشر، وقد بالغ في الدعوة إليه أنصار المذهب الطبيعي (Naruralism) الذين جعلوا واجب الأديب أن يصف كل ما يقع للإنسان دونما اعتبار لقيم الأخلاق ومصلحة المجتمع. وحسبنا للتمثيل أن نشير إلى قصة إميل زولا المعنونة Germinal. لقد هبط فيها إلى أدنى مستويات الروح والخلق فوصف عالمًا موبوءاً تلعب به الغرائز الحيوانية على شكل يلغي الحضارة ويرد الإنسانية إلى عهود الوحشية والبربرية، وما من شيء يبدو لنا أشد إيلامًا من هذا، فإن زولا يرتفع في القصة نفسها إلى آفاق عالية من الفن والإبداع، فكأنه يضع فنه وإنسانيته في خدمة التفسخ ويسهم في قتل الحضارة.

ولقد اقتبس أدباؤنا العرب هذه النظرة إلى الأدب في اتجاهيها السلوكي والجنسي حتى أصبح أدبنا يضم أشنع النماذج في الإنسانية والخلق، فالقصاصون المحدثون يصورون في قصصهم أشخاصاً يعاملون آباءهم في قسوة وخشونة واحتقار

ويرسمون أبطالاً يتطاولون على أساتذتهم وكم فى القصائد والقصص من بذاءة وتبذُّل فى اللغة، وقد أصبح نموذج البطل أن يجعله المؤلف كثير السب واللعن ضيق الصدر، ضعيف الخُلق لا يترفع عن شيء، وشاعت صورة البطل المثقف -كما يسمونه- الذى يبصق فى الطريق ولا يعترف بأية قيمة للأشياء والأشخاص. وكل هذا مناهض لأدب النفس العربية الذى عرفه تراثنا. وإنما هو موقف وضيع منقول من الغرب المتدهور، فذلك ما نجد فى الروايات الحديثة هناك، وفى المذكرات والرسائل، فكأن من علامات الثقافة الجديدة هناك أن يكون الإنسان مبتذلاً قاسياً مغروراً لايعف عن شيء.

أما النظرة الجنسية فى أدبنا الحديث فنلمسها فى ذلك الركام الهائل مما كان قبل يسمى بالأدب المكشوف، فأصبح اليوم لا يسمى حتى بذلك، لأن أدب الجنس أصبح يعتبر مظهراً من مظاهر الواقعية والتحرر الفكرى والثقافة الحديثة. فما يكاد الناشئ يكتب حتى يصطنع الغرق فى الرذائل والاستهتار بالقيم، ولا نهاية اليوم للكتب والمجلات التى تقذف بها المطابع ويصوَّر فيها الإنسان العربى وقد تحول إلى حيوان أعجم لا يرتفع إلى أعلى من الجسد والحواس. وقد قرأنا فى دواوين الشعر التى صدرت هذه الأعوام عجباً عجاباً من الإسفاف والجموح، حتى أصبحت هذه ظاهرة أكيدة تطبع الإنتاج الجديد، ومن عجب أن الحكومات العربية ما زالت غافلة عن هذه الظاهرة، فلا نراها تتخذ إجراءً بإزائها. لا فى حقل النشر ولا فى حقل التعليم والتوجيه. والواقع أن وراء هذه الظاهرة ثلاثة معانٍ كلها خطير ينذر بالشر:

أ - المعنى الأول أن هذا الأدب المتحلل، الذى يهدم المجتمع، يتعارض مع الدعوة القومية التى يعيش لها المجتمع العربى اليوم. فالقومية بناء وحياة، بينما أدب الجنس هدم وانتحار. تهدف القومية إلى بعث الأمة العربية بقدراتها الأصيلة وماضيها الحضارى الوهاج، بينما يهدف أدب الجنس إلى هدم الأخلاق والعقائد والقيم، ومن ثم إلى هدم المجتمع. قال ابن خلدون فى مقدمته: «إذا تأذَّن الله بانقراض المُلك من أمة حملهم على ارتكاب المذمومات وانتحال الرذائل وسلوك طرقها فتُفقد الفضائل منهم جملة ولا تزال فى انتقاص إلى أن يخرج الملك من أيديهم». واستشهد بالآية الكريمة «وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا» والحق أن من يتأمل هذا الأدب الجديد تأمُّلاً نزيهاً ينتهى إلى الشعور بأننا نعمل للقومية العربية بينما نترك أدبنا يعمل ضدها.

ب - المعنى الثانى أن هذا الأدب لايعبِّر تعبيراً سليمًا عن البيئة العربية المعاصرة، وذلك لأن الفرد العربى المتوسط ما زال يعدُّ قضية الشرف فوق كل القضايا. والمثل الأعلى فى حياتنا الشعبية، وفى حياة الأسرة العربية، هو مثل العفة والاحتشام وأدب اللسان. وإذن فإن هؤلاء الأدباء الناشئين قد انبتُّوا عن بيئتنا وباتت مراياهم تعكس أشباحًا وظلالاً من خارج الوطن العربى.

ج - والمعنى الثالث أن هذا الأدب ليس أدبًا صحيًا سليمًا. لأن تضخيم أثر الجنس فى الحياة ينم عن انحراف فى الطبيعة الإنسانية، والإنسان السليم مزيجٌ متوازن من العقل والروح والعاطفة والغريزة، لا يطغى فيه جانب على جانب. ومن كمال المجتمع أن تكون أغلبية أفراده من المتزنين الذين يعطون كل جانب من طبيعتهم حقها. ولا نظنه يخفى أن الاستغراق فى حمأة الحواس ينتهى إلى زوال الكرامة وضعف الإرادة واختلاط الذهن. ومن ثم فإن طغيان المعانى الحسية على أدبنا ليس أقل من مظهر يدل على هدم التوازن وينذر بتصدعٍ خطير فى حياتنا العامة.

موقفنا من الدين:

كان لإقبالنا الشديد على قراءة آداب الغرب ونقلها إلى لغتنا أثرٌ سيء فى حياتنا العقلية الحديثة، فما لبث أن أصابها بالانحراف. فلقد أخذنا عنهم فيما أخذنا موقفهم من الدين، والتقطنا نظرتهم المادية إلى الحياة. وموقفهم من الدين يختلف اختلافًا جسيمًا عن موقفنا نحن، فإن الدين الإسلامى يرتبط كل الارتباط بالفكر، وقد قامت حول القرآن أركان اللغة والأدب والفقه والمنطق والتصوف والفلسفة جميعًا بحيث تعد هذه العلوم كلها تفريعات لعلم القرآن ترتكز إليه وتدور حوله. لا بل إن طلب العلم ونشره قد بقى هو نفسه واجبًا دينيًا مفروضًا يؤديه الطالب والعالم قربى إلى الله. ومن ذلك أن النحوىّ العلاّمة ابن مالك كان يخرج ويقف على باب مدرسته ويقول «هل من راغبٍ فى علم الحديث أو التفسير؟ قد أخلصتها من ذمتى». فإن لم يجد راغبًا أو طالبًا قال: «خرجت من آفة الكتمان». وتفسير ذلك أن العربى المسلم كان يعتقد أن لله حقًّا «فيما استودع العلماء من فهم وعلم وأنه أخذ عليهم البيان»[٥] فلا يصح لهم السكوت عن نشر العلم وإظهار الحق وتعرية الباطل.

أما فى أوروبا فإن الدين يتصف بشيء من الانعزال عن الحياة فلا يرتبط بالأدب والفكر إلا من بعيد. فالغربى يعد الدين لله والأدب للحياة، وكأن الحياة نفسها

ليست لله، كما يعتقد المسلم. ولذلك الموقف سببان اثنان: (الأول) أن المسيحية، بتقريرها لقيام الخطيئة الأولى، وبدعوتها إلى الرهبنة والامتناع عن الزواج، قد احتفظت بنظرة مثالية لها جمالها غير أنها عسيرة التطبيق، ولذلك بَعُد الدين عن الحياة بعداً طبيعيًا، وهو لأمر لم يعرفه المجتمع المسلم حيث الدين يجعل الزواج سنة مفروضة. (الثانى) أن المسيحية، التى نزلت فى بلاد العرب، قد فشلت فى تحويل الغربى تحويلاً كاملاً عن وثنية آبائه، فبقى ثنائىّ المعتقد. يصلى لله ويؤمن رغمًا عنه بآلهة الإغريق وهو يذهب يوم الأحد للكنيسة، فلا يلبث أن يرجع إلى منزله ليقرأ الفلسفات اليونانية ويكتب أدبًا طابعه وثنىٌّ تتردد فيه أسماء الآلهة الشريرة التى كان يعبدها اليونان والرومان. وإنما نَصف هذه الآلهة بأنها شريرة لأنها كما قرر سقراط نفسه لا تتورع عن ارتكاب الشر والجريمة والصغائر. فهى كالبشر وإنما تتفوق فى القدرة على الظلم والإيذاء. وبسبب هذه الوثنية الغربية بقى المسيحيون العرب أوثق صلة بالمسيحية الحقة من مسيحيِّى الغرب. وقد دعا الغزاة وأعوانهم، عبر السنين الماضية، إلى أن نحتضن الثقافة الغربية بكل ما فيها دونما تدبّر أو مناقشة، فكان مما أخذناه عنهم هذه التجزيئية العجيبة بين الدين والحياة. وقد كان لذلك تأثير سيىء فى حياتنا وفكرنا، لأن الدين الإسلامى يكاد يكون هو الحياة العربية نفسها، فلا نستطيع انتزاع أحدهما إلا بانتزاع الآخر، فقد كان الإسلام دينًا إلهيًا وثورة سياسية وفكرية واجتماعية معًا، ولذلك اهتزت له الأرض العربية اهتزازًا خصبًا، وأحدث انقلابًا عميقًا فى مناحى الحياة كلها. ولم يترك الإسلام فى حياة العربى شاردةً ولا واردةً إلا ضبطها وأحصاها. وقد كان القرآن كتاباً شاملاً فيه اللغة والأدب والشريعة والأخلاق جميعًا فبنى عليه تراثنا كله، فإذا فصلنا الدين عن الحياة، كما يفعل الغربيون الذين نقلدهم، لم يكن معنى ذلك إلا أن نفصل العروبة عن تراثها وحضارتها. ونحب أن نضيف إلى هذا، أن القرآن -باعتباره كتاب الدين الإسلامى والثقافة العربية معًا- سيبقى أبداً كتاب كل عربى مهما كان دينه، فالمسيحى العربى، لا يستطيع أن ينزع من روحه وذهنه آثار القرآن، لأن التراث الإسلامى قد كان وما زال الثقافة الكبرى للعربى. وها نحن نرى إخواننا المسيحيين يحققون غير قليل من كتب التراث الإسلامى فى إخلاص يثبت ما نقول أجمل إثبات.

وقد اتخذ الأدب الجديد الذى ينشره اليافعون العرب موقف الغربيين من الدين، فظهرت عندنا الوثنية مصحوبة بالإلحاد فى أدنى مستوياته، وهو مستوى الكفر بدافع

التقليد والنقل، فلا شك فى أن هذا الإلحاد أوطأ مرتبةً من إلحاد مصدره شك يُعرّى النفس فيضللها ويحيرها. وقد واكب هذا ابتعاد الجيل اليافع عن القرآن وما فيه من أجواء روحية وكنوز أخلاقية وثروة لغوية وأدبية. وكل ذلك لا يبشر بالخير فإذا مضينا فيه قطعنا جذورنا الحضارية وأضعنا الروح العربى جملة.

٣- موقفنا من اللغة العربية:

كانت وسيلة الغزاة العظمى فى إضعاف لغتنا هى الترجمة. والترجمة فى ذاتها إغناءٌ للغات ومدٌ لآفاقها، فهى حقٌ لنا وضرورةٌ نتمسك بها. غير أن الأشياء النافعة فى الحياة الإنسانية يمكن أن تتحول بسوء النية إلى شر وضرر. ولذلك حرصت بعض المؤسسات المشبوهة والجماعات المغرضة على أن تعهد بترجمات أمهات الكتب الغربية إلى كتّاب ضعاف غير متمكنين من العربية، فصاغوا تلك الكتب العظيمة صياغة حرفية ركيكة، كان لها أثران سيئان فى حياتنا الفكرية (الأول) أن كثرة قراء هذه الترجمات قد نجحت فى تحويل الركاكة إلى مذهب فى التعبير، فأدى ذلك إلى إضعاف المستوى العام للغة. و(الثانى) أن هذه الترجمة الركيكة حرمتنا فرصة تكتسب فيها لغتنا تعبيرات جديدة لها الفصاحة والطرافة معًا. لأن الكتاب المترجم إذا صيغ بعربيةٍ سليمة لها خصائص لغتنا أفاد اللغة وأغناها. أما إذا ترجم حرفيًا فإنه يخسرنا كما نخسره.

والمثل الذى نختاره للترجمة الركيكة وما تصنع هو ترجمة الكتاب المقدس بعهديه القديم والجديد فقد ترجم هذا الكتاب الذى يقدسه المسلم والمسيحى معًا، ترجمة ركيكة لا يقبلها الذوق السليم، وقد ساهمت هذه الترجمة فى إضعاف الذوق الأدبى العام وأشاعت فينا العجمة، وإخواننا المسيحيون العرب ذوو حظ كبير من البلاغة العربية وقد نبغ منهم كتّاب كبار وباحثون وشعراء تغنوا بلغة القرآن واعتزوا بها أشد اعتزاز فلا يصح لهم السكوت على مثل هذه الترجمة التى تشّوه كتابهم ولغتهم معاً، وتحرمنا قراءة سيرة السيد المسيح والانتفاع بما لها من روحيةٍ وجمال.

ولقد انحطت لغة الترجمات واقتربت من الحرفية عامًا بعد عام، حتى درجت اليوم منها لغة ركيكة كثيرٌ من قواعدها وأساليبها غير عربى. وسوف ندرج فيما يلى مظاهر العجمة فى هذه اللغة.

١- كثرة الاصطلاحات التى يصر المترجمون على إبقاء صيغها الغربية مثل قولهم فولكلور وأيديولوجية وأكاديمية وكلاسيك وميتافيزيقية، وبيوروقراطية، وتكنيك وليبرالية وإمبيريالية وديمقراطية، ومن هذه الألفاظ كذلك قولهم تلفزيون وراديو وتلفون وغرامافون. والخطأ فى بقاء هذه الألفاظ أعجمية خطأ الحكومات العربية التى أدخلتها إلى حياة الجماهير فلو كانت بدأت إذاعتها المرئية أول يوم باستعمال لفظة عربية مكان (تلفزيون) لاستعملها الناس كما استعملوا ألفاظ الطائرة والسيارة والقطار والباخرة. وإنما كان الجيل السابق لنا أحرص على عروبة لغته منا فكانوا لا يُدخلون آلة أوروبية إلا ومعها اسمها العربى فلا يستعمل الناس غيره ونخلص من العجمة.

٢- استعمال قواعد النحو اللاتينى مع أنها فى مقاييسنا النحوية غلط فادح، مثل تعدد المضافات إلى مضاف إليه واحد وهو ما يسمى عندنا بلغة (قطع الله يد ورجل من قالها) ومثل الفصل بين المضاف والمضاف إليه بكلمات أجنبية وهو ركيك مستحيل فى لغتنا لأن المتضايفين ينزلان منزلة الاسم الواحد. ومن هذه الأساليب السقيمة تقديم الحال على عامله كقولهم «محملاً يعود سيّدى» ومنها تتابع الإضافات كقولهم «تقرير رئيس لجنة مكافحة أمراض المنطقة الحارة» وكل هذه الأساليب الغربية تصدم السمع العربى صدماً أكيداً، ومن الخطأ استعمالها فى لغتنا.

٣- استعمال أساليب بناء العبارة اللاتينية وهى تخالف أساليبنا مخالفة مرجعها إلى الفروق بين طبيعة اللغات. ومن ذلك تأخير الفعل فى الجملة فلا يرد إلا بعد أن يتقدم عليه سطران كاملان من الظروف والمجرورات والمعطوفات كقولهم: «بعناية شديدة واهتمام، ومن دون أن يتحدثوا فى ذلك الموضوع مباشرة، أو يثيروه، على نطاق عام، وبعد أن فرغوا من دراسة التقرير، اشتغلوا فى توزيع الملابس على سكان الحى». وهذا مخالف لما تعرف لغتنا حيث يتقدم الفعل على معمولاته لأنه أشرف ما فى العبارة، ولا يتقدم المعمول إلا فى حدود الفصاحة، فى مجالات بلاغية محدودة.

٤- استعمال وسائل البلاغة اللاتينية بدلاً من العربية كقولهم «انسحب بانتظام، والسوق السوداء، والحرب الباردة، ومؤتمر القمة» حتى نكاد ننسى أن لنا تلك الكنوز من وسائل البلاغة، ولسنا بهذا نحاول أن نغلق أبواب لغتنا بإزاء استعارة

جميلة قد تنفعنا ترجمتها، وإنما نريد التنبيه إلى موقفنا العام من ذلك، فنحن اليوم نكاد نقف عن التفكير باللغة العربية فنترجم كل صيغهم دونما تدبر.

٥- تقليد العبارة الغربية الحديثة فى تعقيدها وغموضها كما فى كتب (هنرى جيمس) H. James و(ولتر بيتر) W. Pater وذلك بالإكثار من الجمل الاعتراضية، والفصل بين المبتدأ والخبر بكلمات كثيرة تربك القارئ. ومنه أيضًا استعمال العبارات الطويلة طولاً فادحًا. وكل ذلك مما لا تسيغه بلاغتنا.

ولابد لنا بعد هذا الاستعراض أن نذكِّر بأن إنكارنا للأساليب اللاتينية لا يعنى أننا ننقصها فى لغاتها الأصيلة، وإنما نعد تلك الأساليب بليغة فى اللاتينية ركيكة فى العربية، لأن لكل لغة قواعدها وقيمها البلاغية. وما قواعد اللغات إلا مزيجٌ من نفسية الأمم وتاريخها وحضارتها، وفكر الأمة يرتبط بقواعد لغتها وأساليب بلاغتها كل الارتباط بحيث لا نملك أن نترجم لغات الغرب ترجمةً حرفية إلا إذا قضينا أولاً على الفكر العربى. ومن الحق أن نشير كذلك إلى أن الترجمات الضعيفة فى أسواقنا لا تصدر كلها عن سوء النية وإنما ضعف بعضها نتيجة الجهل باللغة والتراث.

وقد ابتليت العربية فى هذا القرن بكثير من الدعوات المشبوهة التى نادى بها مغرضون يضمرون الشر للعروبة ولغتها، فرددها من العرب طائفتان. طائفة الشعوبيين الذين يقصدون إضعاف العربية، وطائفة البسطاء الذين تخدعهم ألفاظ الحرية والتجديد فيسيئون دون قصد. فمن هذه الدعوات: الدعوة إلى نبذ الحرف العربى واتخاذ اللاتينى فى مكانه، والدعوة إلى استعمال اللهجات العامية فى الإذاعة وفى أدب القصة والمسرح، وقد تصدى إلى هذه الدعوات كثيرٌ من كتابنا الأفاضل فناقشوها وردوها إلى أصلها المشبوه المريب. وما من جهة تستفيد من إثارة هذه القضايا مثل الغزاة، فهم يعلمون أنه إذا وقع الفصل بيننا وبين تراثنا انتهى الأمر بنا إلى أخطر تصدع ابتليت به الأمة.

٤- موقفنا من المعنوية الغربية

يحرص الغزاة وأعوانهم من الشعوبيين على قتل المعنوية العربية وإحلال المعنوية الغربية محلها، ويكادون اليوم ينجحون فى ذلك، فقد طلع فى السنوات الأخيرة أدب عربى جديد تنعكس فيه سمات النفسية الأوروبية، ومظاهر الأدب الغربى، وقد استعان

الغزاة فى عملهم هذا بوسائل معنوية مكنتهم من اجتذاب الجيل العربى الناشئ الذى يملك بقلة علمه وتجاربه، استعداداً فطرياً للتأثر. والوسيلة الكبرى للتأثير فى اليافعين هى استعمال القيم الرفيعة التى يحرصون عليها مثل الحرية والإنسانية، فباسم هذه القيم يتم تضليلهم فيوجّهون توجيهاً يحطم المعنوية العربية.

أما الإنسانية فإن الشر الذى يتستر وراءها اليوم هو قولهم «الأدب العالمى»، وبه يوحون لليافعين أن هناك أدباً عالمياً يتخطى الحدود ويعبر عن نفسية الشعوب أجمعين، بمعزل عن ظروفها وشخصيتها، وأن هذا الأدب لا يناقش وإنما يُقبل فى كل مكان، فمن لم يقبله كان جامداً أو رجعياً أو جاهلاً. وهم يضعون على عرش العالمية مجموعة من الأسماء الغربية فى الغالب ويسألون الشباب أن يعجبوا بكل حرف يقوله أصحابها دونما فحص ولا مناقشة. وأبرز هذه الأسماء تأثيراً فى حياتنا جان بول سارتر الأديب والفيلسوف الفرنسى اليهودى. وسارتر من الناحية الأدبية فهو مفكر مبدع يسمو إلى الذرى العالية وأنا أول من يقرّ له بالقيمة والقدرة. وإنما وقع الانحراف فى فرض آرائه الفوضوية المشبوهة على القارئ الطالع. ووجه ذلك أن الأديب الغربى قد يكون عظيم الشهرة، ذا تأثير فى أوروبا كلها دون أن يعنى ذلك أن آراءه تنفعنا أو تتفق مع مطالب حياتنا الاجتماعية والفكرية. والواقع أن آراء سارتر أغلبها تناقض روحيتنا وحضارتنا فلا مصلحة لنا فى اعتناقها إلا إذا أردنا أن نهدم أنفسنا. ذلك أن جان بول سارتر ناشر فلسفة الغثيان، ومضمونها أنّ المجتمع بغيض، وأن وجود الناس حولنا هو الجحيم، وأن الأخلاق والمثل والتقاليد سخافات يتلهى بها السطحيون، وأن الحياة خواء فارغ فلا يستحق الاهتمام فيه إلا الجسد والجنس، وأن الإنسان غير مسئول لا أمام الله ولا أمام الضمير ولا أمام المجتمع. ولقد انتهى الجيل اليافع إلى تصديق خرافة العالمية فلم يقف عند الإعجاب بالأشكال الأدبية واللفتات الفكرية والأساليب التعبيرية، وإنما قلّد النظرة واعتنق الآراء.

وأما القيمة الثانية التى يستغلونها فى تضليل اليافعين العرب، فهى الحرية، وقد زعموا أنها معنى مطلق لا يتقيد بشىء فكل حرية أفضل من كل تقييد. وما من إلحاد اجتماعى وأخلاقى أفظع من هذا. فإن المطلق معنى لا وجود له فى الحياة الإنسانية، لأن منفعة الجماعات تتحكم فيه فتقيده وتشذبه. وهذا الزعم يجعل الحرية تتعارض مع الفضيلة، ولا ينبغى للأخلاق أن يتعارض منها شىء مع شىء. وحسبنا دليلاً على ذلك التعارض أن الحرية المطلقة للفرد تناقض مصلحة المجتمع، ولذلك تقيد بحفظ حقوق

الآخرين، ومصلحة الجماعة كلها. وعلى هذا تبطل حجة الذين ينادون بحرية الأديب فى نشر أدب الجنس والإلحاد فإن هذا الأدب يهدم المجتمع ومن حق الجماعة أن ترفضه. فلا يحق للمواطن أن يطعن أمته فى صميم كيانها الروحى والخلقى بدعوى حقه فى الحرية.

وهكذا اتجه أدبنا الحديث بدوافع من الإنسانية وحرية الفكر، إلى ترديد آراء الغربيين، دونما فحص أو مناقشة، فانتشرت روحية التشاؤم فى أدبنا، وشاع الإحساس بأن الحياة عبث وأن العدم خير من الوجود، وأن المشاعر الطيبة قيد للإنسان، وأن الإنسان غير مسئول أمام شىء. ولا يمكن للباحث المتأمل إلا أن يلاحظ مدى بعد هذه النظرة عن طبيعة الحياة العربية اليوم، فنحن نمر بفترة خصيبة رائعة، وقد رأينا مدننا الكبيرة تنهض من الفراغ فى ظرف ثلاثين سنة فقط، وشهدنا الاستقلال بعد الحكم الأجنبى، وقيام الحكومات الوطنية ونهوض التعليم ورأينا كيف اختلف جيلنا فى معارفه وأسفاره وعلومه عن جيل آبائنا. واليوم نعيش فترة انتصارات القومية العربية وتكاد أعيننا تكتحل بفجر الوحدة. وما من شك فى أن الفرد العربى أحسن حالاً وأكثر مالاً مما كان فلا ندرى من أين يأتى هؤلاء الأدباء بالعدمية واليأس وإنكار الحياة. أترى حياتنا الأدبية تسير فى اتجاه معاكس لحياتنا القومية؟ ونبحث عن الجواب عند نقادنا فلا نجد لديهم أكثر مما نسمع من الناقد الغربى من أن هذا الجيل -كما يقولون- «ذو تركيبة مزاجية معقدة تعقد الحياة التى يحياها» فكأنهم لا يرون الفرق العظيم بين الفرد العربى والفرد الأوروبى. والواقع أن بيننا وبين الغرب ثلاثة فروق جوهرية:

(الأول) أننا أبناء أمة تؤمن بالروح والروحيات وتضعها فوق المادة بينما ما زال الغرب يؤمن بالمادة والماديات، ومن مظاهر إيمان الفرد البسيط هنا بالروح أنه يتوكل على الله فى أموره كلها فلا يعرف اليأس ولا القنوط، لا بل إن القنوط يعد كفراً بالله وضلالاً، فقد وردت هذه الآية فى القرآن الكريم «قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون» والفرد العربى مؤمن بالحياة كل الإيمان، تنحدر إليه هذه النظرة من عهود سحيقة. وقد عرفنا فى التراث العربى كله صفة الإيمان والتفاؤل، فحتى شعر الزهاد كان مفعماً بالحياة بما فيه من تطلع إلى الله، وإيمان بالأخلاق والتضحية ومساعدة الآخرين.

(الثانى) أننا نختلف عن الغرب فى الظروف التاريخية التى نمر بها، فنحن نعبر فترة حياة وانبعاث تهتز لها أرضنا كلها. إن مشاكلنا القومية، وزحفنا نحو فلسطين، ومعركتنا في حرب الفقر والجهل والمرض والبطالة، كل ذلك يمنحنا هدفًا يستغرق حياتنا وكياننا. والمعروف عند علماء النفس أن المشغولين لا يجدون وقتًا للقلق واليأس والإحساس بالفراغ. وفى مقابلنا يجد الغربى نفسه فارغًا له كثير من الوقت وقليلٌ من الأهداف، إن فى حياته فراغًا روحيًا عميقًا سببه عدم إيمانه بالله، وخلو حياته من الهدف الكبير الذى يضفى الجمال والرونق على الحياة.

٣- وآخر الفروق بيننا وبينهم أن الغربى يرى غذاءه يصل إليه عن طريق استعمار الأمم وسرقة قوتها ومن ثم يحسُّ قلقًا غامضًا لا يعرفه العربى الذى يأكل القليل الحلال ويحمد الله وينهض إلى عمله، وقد أشار الفيلسوف الألمانى المعاصر (ألبرت شفايتزر Albert Schweitzer فى كتابه «فلسفة الحضارة»[٦] إلى أثر هذا الظلم فى نفسية الفرد الأوروبى الذى أصبح لا يقوى على الإحساس بجمال الحياة.

إن هذه الفروق بيننا وبين الغرب تجعل نقلنا لموقف اليأس والعدمية والفراغ أمرًا لا معنى له سوى تخلينا عن كرامتنا ومصلحتنا وشخصيتنا. فكأننا نبكى فى يوم عيدنا. ويحاول بعض الأدباء أن يبرروا الموقف بقولهم إن هذا الجيل اليافع هو جيل المأساة الذى شهد ضياع فلسطين، فهو ينكر الحياة ويدعو إلى الموت لذلك السبب. وذلك تعليل أبعد عن الحقيقة من السابق فإن المأساة التى وقعت عام ١٩٤٨ قد ألهبت الوطن العربى كله بنار الكفاح والعروبة فقامت الثورات العظيمة فى القاهرة والجزائر وبيروت وبغداد واليمن، وعبر هذه السنين لم تكن نفسيتنا متخاذلة فقد انبعثت آمال عظيمة ونهضت العزة القومية في القلوب، وشهدنا لحظات سعادة عميقة وانتصارات لا تنسى، فاللون الذى يغلب على حياتنا لون أخضر بهيج، وفى مثل هذا الإطار المشرق يصبح الأدب المتشائم المعلَّق على الصلبان أبعد ما يكون عن التعبير عن نفسية الأمة. فلا وصف له إلا أن أدباءنا وقفوا عن التعبير عن مشاعرهم وراحوا يكررون ما يقول الأديب الغربى، ولذلك نجد القومية العربية تغنّى بينما مسجّلاتهم تذيع النواح وصراخ العدم. والفجر يتنفس على روابينا أجمل ما يكون بينما تشعُّ قصائدهم الظلام والموت.

٥- الحلول والمقترحات:

يبدو لنا أن الدواء الناجع فى مثل أزمتنا أن تكون لنا فلسفة شاملة، تمس كل ما هو جوهرى فى الحياة العربية وتقرر المبادئ والمثل الكاملة التى ترفع مجتمعنا إلى ذروة الكمال. ومن دون هذه الفلسفة لا نستطيع أن نجابه عدواً غزانا على الجبهات كلها. والحق أن افتقارنا إلى نظرية فلسفية كاملة للحياة العربية، بأبعادها كلها، يجعلنا مضيَّعين لا ندرى أين نتجه ولا ماذا نأخذ وندع. فلقد دخل حياتنا من العلوم والفنون والفلسفات ما قلب تفكيرنا وأحدث فى جوِّنا الفكرى بلبلةً خطيرةً وانشقاقًا فى وجهات النظر. ولذلك نرى المثقفين فى العالم العربى منشعبين فى الموضوعات كلها،كل يدين بمذهب، وقد يقال إن هذا من الحيوية فنقول إنه ليس كذلك، فإنما يكون الخلاف من علامات الحيوية حين يكون المخالفون قلةً فى مقابل إجماع الأغلبية على شىء ما. أما عندما يزول الإجماع ولا يبقى إلا الخلاف فإن ذلك ناقوس الخطر يدل على قيام تخلخل ذاهب فى الأساس الفكرى للأمة.

أما بنود هذه الفلسفة التى نطلبها فينبغى أن تدعو إلى وضعها الحكومات العربية، على أن تجمع لها أهل العلم والنظر والفضل والعروبة والدين، فيتفقوا على ما ينفع وما يضرّ ويحددوا الطريق. فإذا اجتمعوا على شىء أخذت الحكومات على نفسها تطبيق المسالك التى تؤدى إليها فلسفتهم تطبيقًا كاملاً بالوسائل التالية:

١- تعديل مناهج التعليم فى المدارس العربية تعديلاً يتناول الجذور والأسس مع الإلحاح على موضوع اللغة العربية، والدين الإسلامى، وإضافة موضوع الأخلاق إلى السنوات كلها. وما من كتاب عربى يجمع بين دفتيه اللغة والدين والأخلاق كالقرآن الكريم، فلابد للمنهج الدراسى القويم من أن يدرس هذا الكتاب فى مراحل التعليم كلها.

٢- إنشاء مؤسسة عربية كبيرة تشرف على الترجمة وتنسق جهود المترجمين العرب فى ديارهم كلها. وسيكون من عمل هذه المؤسسة أن تدرس ما يحتاج المواطن العربى إلى ترجمته دونما نظر إلى عالمية الأسماء، فقد يكون الأديب عالميًا وتكون فلسفته مناقضة لأهدافنا فتسىء إلينا بدلاً من أن تخدمنا.

٣- إنشاء قانون جديد للطباعة والنشر يجعل الصحافة والإنتاج فى خدمة الأمة العربية لا فى مصلحة المؤسسات الأجنبية وتجّار الأفكار والقيم. وهذا كفيل بأن يطهِّر الأسواق من كتب الجنس والابتذال والإلحاد.

٤- تحديد مجال الإذاعات وخاصة المرئية منها، ووضع فلسفة عامة لمناهجها تبنى فيها ثقافة المواطن وتهذِّب روحه وترفع مستواه الفكرى والفنى. وستترفع هذه الفلسفة عن إقرار أفلام العصابات والسفاحين وروايات التفسخ الخلقى والميوعة والرقص الخليع، لأن مشاهدة الصبيان العرب والبنات الطاهرات لمثل هذه الأشرطة الوضيعة كل مساء حرىٌّ بأن يهدم كل ما تبنيه المدرسة والأم من مثل أخلاقية ودينية.

٥- إقامة جمعية موحدة للأدباء العرب لها فروع فى كل قطر، تعمل فى نشر التراث العربى وكشف جماله وعمقه للجيل الناشئ، بإقامة معارض للكتب وإلقاء المحاضرات وتنظيم المناظرات وإصدار المجلات وتشجيع التأليف المتزن السليم ونحو ذلك.

والتوفيق، بعد كل شيء، من الله العلى القدير.

بغداد (١٩٦٥)

محاذير فى ترجمة الفكر الغربى

الترجمة، من وجهة نظر اجتماعية، ضربٌ من الصلة بين مجتمع ومجتمع، تتيح المترجم فرصةً يحتكّ فيها ذهنه بذهنٍ أجنبى له ظروف يختلف بها عن الذهن الأول. وكلّما كان الفارق بين الظروف أكبر، كانت المادة المترجمة أشد إثارة وأعمق أثرًا فى أذهان القراء وأرواحهم ومن شأن الأمم المتحضرة أن تلتمس المعرفة وسعة الفكر، فهى تُقبل على قراءة آداب الأمم الأخرى وفلسفاتها، ملتمسة فيها وجهات نظر جديدة تستعين بها على حياتها، ووسائل تعبيريّة توسع آفاق لغتها وفكرها.

وقد كان من مظاهر الانبعاثة العظيمة التى انتفضت بها الأمة العربية فى هذا القرن، أننا أقبلنا على الترجمة سواء أمن الغرب، من أقطار أمريكا وأوروبا، أم من الشرق، من آداب الهند والصين وحكمتهم. على أن الغالب علينا اليوم هو النقل عن الغرب بحيث باتت المترجمات الأوروبية والأمريكية تغرق مكتباتنا وأسواقنا. ومازال هذا التيار يشتدّ ويتلاطم حتى بات علينا أن نتأمله ونرقبه. ولذلك رأيت أن أكرس هذا البحث لدراسة المحاذير والمزالق الكامنة فى هذا الإقبال الشديد على الارتشاف من منابع الغرب.

وأول ما نحب أن نقول إن حماستنا فى ترجمة الفكر الأوروبى أمر لا تنقصه المبررات، فالغرب الذى سبقنا إلى التطور قد خاض قبلنا فى كثير من القضايا الفكرية والمسائل الاجتماعية مما نتعرض إلى أن نخوضه فى بلادنا، ولذلك فنحن نستطيع أن نفيد من تجاربه فى مجابهة بعض قضايانا المعقدة.

غير أن فى موقفنا من هذه الترجمة محذورين خطيرين قد نقع فيهما إن لم ننتبه. (أولهما) أن بعض المترجمين يتخذون مما يترجمونه موقفًا ضعيفًا فيفرضون فى قرارة أنفسهم أن الأمة التى تحتاج إلى الترجمة هى بالضرورة أضعف شخصية وفكرًا من الأمة التى تترجم عنها، فكأنما الحاجة إلى الترجمة قرينة النقص الفكرى وضحالة المعرفة. ولا يخفى أن هذا موقف مغلوط يسيىء إلى أية ترجمة تنقل إلى لغتنا. وإنما نترجم لأننا ندرك أن الأمم تتباين فى التفكير والتعبير، وتختلف فى الاتجاه الفكرى والمعتقد. ومن ثم فإن قراءة آداب الأمم الأخرى يلمس أذهاننا لمسة الإخاء ويشق لنا دروبا جديدة من المعانى. والحق أن الأمة التى ينقصها الفكر المحلّى

الناضج قلّما تنتفع بالترجمات فلا يحدث لها إلا أن تقع فى التقليد والمحاكاة، فيمسخ ذلك شخصيتها ويضيع مكانتها.

وقد يكون من المفيد، في مداواة هذا الإحساس لدى المترجمين والقراء، أن نتذكر أن الغرب حين يعطينا فكره مترجماً إلى لغتنا إنما يرد إلينا اليوم بعض ديونه المتراكمة القديمة، فكم قد أخذ في غابر القرون عن ابن سينا وابن الهيثم وابن رشد والغزالى ومحيى الدين بن عربى وابن خلدون، وسواهم من أعلام الفكر العربى. ثم إن حاجتنا العربية المعاصرة إلى دراسة الفكر الغربى تكاد لا تقل عن حاجتنا إلى دراسة الفكر العربى نفسه. فإنما نحن متأخرون لأننا هبطنا عن مستوانا القديم نفسه. وإن المرء ليحزن حين يدرس تاريخ الفكر الغربى والمستويات الثقافية العالية التى بلغها، ويقارنها بما نحن عليه اليوم من خمول فى القرائح وضحالة فى الإبداع.

والمحذور الثانى أن إعجابنا الشديد بالفكر الغربى قد يشل قدرتنا على تمييز ما ينفعنا مما يضرنا. فنغرق فى ترجمة كل ما يكتب أعلام الفكر هناك. ونتخذ من المواقف والأساليب والفلسفات ما يتخذون بمعزل عن حاجاتنا وظروفنا وشخصيتنا. وإنما ينشأ هذا المحذور من انبهارنا بمدنية الغرب الآلية، فما نكاد نتأمل صواريخه وأقماره وكشوفه العلمية الجبارة حتى يخيل إلينا أن أخلاقه توازى علومه، وأن مبادئه لا تقل رفعة عن مستواه العلمى، وأن شخصيته بالضرورة أرفع من شخصيتنا، ولذلك ينبغى لنا أن نأخذ بكل ما يقول ويعمل.

ثم إن الفكرة التى سادت أوساط طائفة من عشاق الغرب اليوم هى أن كون الأمة العربية تعيش عصراً واحداً مع الغرب يجعل من الممكن والمعقول أن نكتب بأساليبهم ونعتنق آراءهم ونستعمل أحكامهم الأدبية فى نقد آثارنا. وهذه النظرة، على ما فيها من جانب مصيب، تتجاهل أن لكل أمة شخصية وطبيعة وأسلوبا، وأن مرجع ذلك إلى تواريخ سحيقة فى القدم عاشتها الأمم وتكوّن خلالها إرثها من الدم والروح واللغة.

إن هذه الحقيقة تتحكم فيما ينبغى أن يكون عليه موقفنا من الفكر الغربى المترجم. فكل فرق فى الشخصية والتاريخ بيننا وبين الغرب ينتج إلزاما بالحذر من أن ننجرف مع الفكر الذى ينتجه ذلك الغرب. ولسوف ندرس فيما يلى هذه الفوارق القائمة بيننا وبين الغرب، وهى كما سنرى تجعل استفادتنا من إنتاجه الفكرى محدودة، وقد تجعل استعمالنا له مضراً بنا.

١- فارق الاتجاه الحضاري:

كان الشعب العربي، منذ أقدم العصور يمثل اتجاهاً حضارياً يختلف عن اتجاه الغرب. ولعل الوصف الصادق الذى يعبر عن نفسيتنا هو «الروحانية والتأمل والخشوع» بينما يتصف الغربي عموماً بالحسية والمادية. وفي وسعنا أن نلاحظ اتجاه الغرب هذا منذ بداية التاريخ المعروفة. فاليونانيون مثلا، في عهد هوميروس، كانوا لا يشغلون بالهم بالأخلاق وإنما يعيشون الحياة دون تحفظ أو تقيد. يدل على ذلك أنهم ابتدعوا لأنفسهم آلهة ترتكب الشر والخير معا ولا تعرف بينهما فرقًا أو على حد تعبير الفيلسوف الفرنسي جان ماري غويو في كتاب له[٧] «إن الطبيعة لا ترى في الخير والشر تضارياً ولا تعارضًا وإنما هما عندها مثل الحرارة والبرودة عند طالب الطبيعيات، كلاهما درجة في المعيار الأخلاقي، وكلاهما ضروري لأن الواحد منهما يوازن الثاني في الخليقة». وإنما كان الإغريق يقدسون الحياة كلها فكل ما فيها يرتفع إلى مرتبة الألوهة سواء أكان خيراً أم شراً كما يقول نيتشه[٨] ويتضح هذا المعنى فيما نراه لهم من صور وتماثيل تشير إلى تقديس الجسد والانطلاق من قيود الأخلاق.

ولو درسنا الفلسفات الأوروبية الحديثة لوجدنا أكثرها مشوبًا بلمسة الاتجاه المادي. ويشاهد أثر ذلك حتى لدى الفلاسفة المتدينين مثل القديس أوغسطين فلعل أي قارئ لاعترافاته يلاحظ المسحة الحسية العنيفة في حبه لله وأثر العاطفة الأرضية في مناجاته له. فهو يصف الله بأنه زوج الإنسانية. وتعبر الفقرة التالية عن مجمل شكل هذا الحب الذي يكنه أوغسطين للخالق: «حين أحب الله فأنا إنما أحب الضياء والنغم والعطر والطعام والعناق. وإنه لضياء لا يمكن أن يستوعبه مكان، وصوت أزلي لا يمكن أن يسلبني إياه زمان وعطر لا تستطيع رياح أن تبدده وطعام لا ينقص مهما أكلت منه، وعناق أرقد فيه فلا يوقظني منه ارتواء، ذلك ما أحبه حين أحب الله»[٩].

كل هذا يشير إلى موقف حسي من الذات الإلهية يخالف موقفنا في الوطن العربي حيث نعتقد ألا شيء يقربنا من الله مثل التأمل الخالص المنزه عن تأثيرات الحواس. إننا نلمح الزهد والحكمة والتأمل حتى في شعر العرب الذين مجدوا الخمر والحواس مثل طرفة بن العبد. وما يلبث اللاهون الممعنون في المجون حتى يتوبوا وتنحدر دموع الندم على خدود كهولتهم. فكأن النفس العربية بطبعها متأملة خاشعة فما تكاد تنطلق حتى تعاودها نزعتها الفطرية. ومع أن الصوفيين في الأدب العربي لا

يمتنعون عن مناجاة الله بالنجوى الحسية ووصفه بالجمال والملاحة غير أن كل حسية لديهم إنما هي رمز لمعنى روحاني. فهم يتحدثون كما يقول ابن الفارض عن «معنى وراء الحسن». قال ابن الفارض:

ومعنى وراء الحسن فيك شهدته
به دق عن إدراك عين بصيرتى

ونحن نعلم من مطلع (التائية الكبرى) أن الحبيبة ترمز إلى الله وأنها ذات محيًا (يجلُّ عن الحسن) قال:

سقتنى حميًا الحب راحة مقلتى
وكأسى محيا مَن عن الحُسن جلّتِ

والعقيدة العامة لدى العربى أن الحواس، بنهمها وضجيجها، تشغل الذهن عن الارتقاء، ولا يتم إدراك الله تعالى من دون ارتقاء، ولسنا وحدنا فى هذه النزعة فإن الشرق كله يكاد يشاركنا إياها. وكل من يلم بفلسفة يوغا فى الباغا فادغيتا الهندية يدرك أنها تنتهى إلى مثل ذلك. لا بل إنها تزيد عليه زيادات قاسية من الرياضة الروحية تهدف كلها إلى تطهير النفس من سطوة الحواس ونزواتها.

ولعله ثابت أن الفرد العربى، مهما قل نصيبه من العلم والثقافة، يمتلك فى أعماقه حسًا صوفيًا يمنحه خضوعًا دائمًا أمام الله والغيب والحياة. ومن مظاهر ذلك إيمانه بالرؤيا وتأويلها وبالدعاء وآثاره وبعالم الروح وخلود الموتى. كما يتميز العربى بأنه يذكر الله كثيرا فى حياته اليومية. وقد تركت هذه النزعة آثارها فى التاريخ العربى والفكر قديمًا وحديثًا، وهو أمر لا نكاد نجد له مثيلاً فى كتب الغرب.

وبعد هذا العرض العاجل لفكرة الروحية العربية والمادية الغربية يصبح واضحًا أن ترجمة الفكر الغربى إلى لغتنا ينبغى أن تتم فى كثير من التحفظ- لا لأننا نخشى على روحيتنا أن تهدم- فإن طبائع الأمم لا تهدم مطلقا- وإنما لأن انبهارنا بمدنية الغرب يستطيع أن يجعلنا ننبه فنتمرد على طبيعتنا كما يتمرد صبى غر وبذلك نضيع فترة من الزمن حتى نرجع إلى أنفسنا. ولسوف نكتشف يوما بعد يوم أن طبيعتنا هى ضمان الإبداع لدينا لمجرد أنها طبيعتنا، والمرء لا يبدع فى غير حدود طبيعته. هكذا أبدع الغرب بالأمس، وهكذا تبدع أوروبا اليوم ونحن فى الوطن العربى نحتاج اليوم إلى كل لحظة من حياتنا فلا ينبغى أن نُبدِّد بالضياع والتيه.

٢- فارق الموقف الاجتماعى

تبدو لنا محاذير الاندفاع فى ترجمة الفكر الغربى إلى اللغة العربية أشد وأخطر حين ندرس الفرق الظاهر بين الموقف الاجتماعى الذى تقفه الأمة العربية والآخر الذى يقفه الغرب. وينشأ ذلك الفرق بدءاً عن أن الغرب يقف فى نقطة من تاريخه الفكرى والحضارى تختلف عن النقطة التى نقف فيها نحن كل الاختلاف. فقد بلغ الغرب مرحلة النضج الحضارى منذ قرون، وعرف هذه المدنية الحديثة معرفة مباشرة، وعاش مراحلها النامية عيشة متدرجة على مدى مئات السنين، ولذلك فإن المدنية المعقدة المعاصرة لم تفاجئ الغربى كما فاجأتنا وإنما لاحت له دائما قضية بديهية يعيشها كما عاشها آباؤه وأجداده. لقد ولد فوجد المدن الشامخة مبنية حوله، والقاطرات تزحف تحت الأرض والكشوف العلمية قائمة، وإن زادت نضجا مع السنين كما وجد أمامه مجتمعاً كاملاً عريقاً فى نظمه وآدابه السلوكية وثقافته الحديثة.

كل هذا يخالف موقفنا فى الوطن العربى الشاسع، حيث جاءتنا المدنية الحديثة تركض ركضاً أشبه بموجة جبارة من أمواج بحر عظيم. ولقد كان لهذا الاختلاف بين الغرب وبيننا فى ملتقى المدنية الحديثة نتيجتان مهمتان ينبغى لنا أن نتأملهما قبل أن نغرق فى ترجمة الفكر الغربى إلى لغتنا: (الأولى) أن الفرد الغربى، باعتياده لمدنيته عبر القرون، يفقد المفاجأة واللذة التى يجدها الفرد العربى، يرى الغربى المدنية شيئاً طبيعياً مألوفاً بينما نراها نحن باهرة سحرية الجمال بما تجدد من حياتنا ومجتمعنا وأذهاننا. إن مفاجأة الانتقال من البدائية إلى المدنية الحديثة قد أحدثت فى الأرض العربية هزة حياة عظيمة، فكأننا أرض حية أقفرت وأجدبت قرونا ثم أفاقت فجأة على انهمار سيول متلاحقة من مياه باردة منعشة تغلغلت فى كل شبرٍ منها فتفجرت لمرورها الخصوبة النائمة، أو كأننا موجة بلغت قرارتها السفلى واستجمعت قواها جميعا لقفزتها العليا التالية.

وهكذا نجد المجتمع العربى أشبه بعملاق سليم البنية نام طويلا واستجمع قواه، حتى إذا أفاق وفتح عينيه وجد حوله عالماً جديداً وفجراً رائع الجمال يمتد ويغمر الدنيا. إنه ليحس فى أعماقه فرحًا مائجًا ويستشعر رغبة تجرفه إلى أن ينهض ويعمل ويعيش ملء حياته. وهو فى موقفه هذا يختلف عن المجتمع الغربى الذى عرف مدنيته بالألفة القديمة فلا مفاجأة تسحره ولا يقظة تهزه ولذلك نجده يعيش المدنية فى برودة وشىء من السأم.

والنتيجة الثانية هى أن الغربى الذى بلغ ذروة مدنيته قد فقد الهدف العام الكبير الذى نمتلكه نحن. إنه يولد فيجد المدن قد بنيت وقامت حوله، لقد بناها له أجداده فوجدها جاهزة بمعاملها وأحيائها ومدارسها ودوائرها وأنظمتها فكأنه جاء إلى الوجود متأخراً، أو هكذا يحس. والواقع أنه حين يجد مدنيته كاملة، لا يفتقد الهدف الذى يملأ حياته وحسب وإنما يفتقد أيضا الشعور بقيمته فى المجتمع. فالمدنية الجاهزة تفرض سطوتها وسيطرتها على الفرد. وقراء الأدب الغربى المعاصر يعرفون كيف يحس الفرد هناك نحو المدينة التى يحيا فيها فكأنها عدوته الشائهة المخيفة وكأنه حيوان ضعيف لا حول له ولا قوة.

وأما نحن فإن حياتنا العربية تمنحنا أهدافا شاسعة نتعطش إليها ويملأ سعينا نحوها كل فراغ نملكه. لا بل إننا لا نمتلك فراغا اليوم، والحياة بين أيدينا خام تسألنا أن نعيش ونبنى ونزدهر. إن حولنا مئات من القفار العربية المشتاقة إلى السواعد، وعلينا أن نسقيها ونزرعها خضرة ومدنا وحضارة. يضاف إلى ذلك أننا نجد بلادنا العربية ترزح تحت أعباء الاستعمار فنحن لم نحقق بعد استقلالنا وهذا وحده حرى بأن يمنحنا من الانشغال والسعى ما يملأ حياتنا ويغنيها. خلافا للغربى الذى حقق استقلاله واستقراره منذ أزمنة بعيدة وبذلك فقد الهدف الكبير وامتلك مكانه فراغًا وترفًا وحياة هينة ما يلبث حتى يسأمها ويحس رتابتها وجدبها. إن خيرات الوطن العربى مما يسرق الاستعمار ما زالت تتدفق على أفراد غربيين يملكون كثيراً من المال والفراغ وقليلا من الأهداف. فلا عجب من أن تسير نفسية الغربى إلى الانهيار. ويطبق الظلام على المجتمع هناك، إن علماء الحضارة والسلالات يقررون مبدأ عاما ثبتت حكمته هو أن الشعب الذى يفرغ من الكفاح ويخلد إلى الترف والبطالة ينتهى إلى الضعف وربما إلى الزوال. وقديما أدرك العربى هذا المعنى فقال «اخشوشنوا فإن الترف يزيل النعم».

***

وينعكس إحساس الفرد الغربى هذا فى إنتاجه الفكرى والأدبى، وهو كله من شعر وقصة ومسرح ونقد وفلسفة يعكس اليوم اليأس والغيظ والرعب فكأن الغرب قد استنفد حيويته وصار إلى القنوط والذبول.

إن العرق العام وراء الفكر الغربى المعاصر هو أن الإنسان وحيد فى الوجود، وأن حياته عبث لا طائل وراءه، فخير ما يمكن أن يصنعه هو أن يموت. ونجد فى رواية

للكاتب الفرنسي المعاصر (آندريه مالرو)(١٠) العبارة الآتية: «يستطيع الإنسان أن يجد الرعب في أعماق نفسه دائما، وكل ما يحتاج أن ينظر عميقا» ولعل هذه العبارة تصلح مفتاحًا عامًا لنفسية الغربي اليوم. إنه مرعوب وتلك صفته الأولى، ومن تلك الصفة يتفرع القلق والنهم الجنسي والجريمة، ومنها أيضًا تنبع تلك الصفة الشائعة في أشخاص الأدب الغربي: صفة الجنوح الشديد إلى معاداة المجتمع واحتقار قيمه. فهذا الفرد يزدري الأخلاق كلها فيسخر من الرحمة والصدق والعفة والشرف سخرية وقحة لابد وأن تثير استنكار كل عربي طبيعي. وهو فوق ذلك يزدري الوطنية ويضحك من الإخلاص الاجتماعي ويستخف فكرة الأسرة والعائلة. ولذلك نجد في رواية لألبير كامو L'Etranger أن بطلها يذهب في يوم وفاة أمه ليلهو على الشاطئ مع صديقةٍ له ويتحدث عن أمه المتوفاة بلهجة خالية من الشعور خلوا عجيبا. وهذا الوتر قد شاع شيوعًا عظيما في أدب الغرب المعاصر لأن المثل الأعلى للشخصية اليوم هو الإنسان الذي لا يحب أي أحد ولا يحترم أية مثل ولا يدين بأي مبدأ. إن الحب بأشكاله كلها، يبدو له تقييدا لحريته سواء كان حبا للوطن، أم حبا للمجتمع أم حبًا لحبيبة أو زوجة أو أم، أم حبًا للحياة نفسها. وحتى حب الله يتعارض مع حريته ولذلك نسمع (أوريست) بطل رواية «الذباب» لجان بول سارتر يخاطب إلهه قائلا:

«أنت الله وأنا حر» ومن الطبيعي أن مثل هذا الإنسان يزدري البشرية والعمل والأخلاق جميعًا.

هذه هي الفلسفة العامة في الفكر الأوروبي اليوم وأمثلتها قائمة بالمئات. إن مسرحيات لويجي بيرانديللو تقوم على إحساسه بأن الحياة عقدة لا حل لها وأن الحقائق تروغ فلا يبقى للإنسان إلا أن يفقد عقله ويجن مثل (هنري الرابع) وعندما تقرأ ج.ب. بريستلي في مسرحياته «كورنيليوس» أو «أناس في عرض البحر» أو «الزاوية الخطرة» أو «الزمن وآل كونوي» نخرج كارهين للحياة. وماذا نجد في يوجين أونيل غير الظلام حين نقرأ مسرحياته «الحداد يلائم إليكترا» أو «الحوار الغريب» أو «القرد ذو الشعر»؟ وماذا عن آرثر ملر وتنسي ويليامز وسواهما من مسرحيي أمريكا المعاصرين؟ إن المرء ليحس بالضيق والتشاؤم من قراءة كل هذا الإنتاج المظلم المريض فكأن الغرب قد مات روحيا ولم يعد يعطي أبناءه إلا المرض والغثيان والجريمة.

إن هذه النظرة إلى الحياة فى شطريها غير الأخلاقى والتشاؤمى ليست هى النظرة العربية، فقد كانت العروبة منذ أقدم العصور متمسكة بالأخلاق والمثل، ذلك على الرغم من وجود مروق فى كثير من الفترات. ولم يصبح الانحلال الخلقى فلسفة لدينا علي الإطلاق، وإنما كان يعد حين يقع خروجًا فاسداً على قانون المجتمع، وسرعان ما كان المارق يزهد ويتوب مثل أبى نواس وعمر بن أبى ربيعة.

يُضاف إلى هذا أن التحلل والتشاؤم وازدراء الحياة مواقف لا تلائم حياتنا العربية اليوم، ذلك أننا لكى نبنى مجتمعنا الجديد ونحرر ديارنا من عبودية الاستعمار نحتاج إلى الأخلاق والعمل والتفاؤل، وما من شيء يستطيع أن يفسد علينا جهودنا مثل تبنينا لهذا الفكر الغربى المريض. فإذا اتخذ شبابنا نماذجه الأدبية والفكرية من أعلام الغرب المعاصر مثل كافكا ومورافيا وسارتر فإلى أين سننتهى؟

والحقيقة أن اتجاهات الكتب المترجمة عن الغرب في السنوات الأخيرة تقلقنا، حتى أصبحنا نخشى على القارئ العربى من رشاش هذه الموجة المبتذلة التى تأتينا من الغرب، ونحن نصفها بالابتذال دون أن نغفل عما فيها من فكر وثقافة وأسلوب، وذلك لأن الابتذال هو صفتها من وجهة نظر الأمة العربية، فليس تعنينا صفاتها من أية وجهة نظر أخرى. إن لنا حاجاتنا، وهى تملى علينا أحكامنا وينبغى أن تمليها.

وعلينا أن نتذكر أن مترجمى هذه الكتب أكثرهم حسنو النية وإنما ينقلونها إلى لغتنا لإيمانهم بحرية الفكر، غير أن الذى يفوتهم أن «حرية الفكر» ليست كلمة عامة معزولة عن مصلحة من يؤمن بها، فإنما تكون الأمم حرة الفكر بمقدار ما تستطيع التوفيق بين مبادئها ومصالحها. وأما أن تعجب الأمة بالآراء التى تهدمها وتسيء إليها فما تلك بحرية فكرية وإنما هى، إذا تأملناها، عبودية ومذلة. ولذلك ينبغى أن نتحكم فى تيار الكتب المترجمة إلى لغة الضاد فنختار منها ما ينفعنا وننبذ منها ما يضرنا.

٣- فارق الموقف الأدبى:

وهو فارق يفرض نفسه فإذا تجاهلناه ونحن نترجم آثار الغرب كنا نحن الخاسرين. ولقد عانى الأدب العربى فى السنوات العشر الأخيرة من تعسف المترجمين وتجاهلهم لروحية آدابنا ما جعل الغبن يقع على الأمة العربية كلها.

وأول ما يشكو منه الباحث المتأمل هو الفكرة المغلوط فيها التى شاعت فى الأوساط العربية المثقفة حول الشهرة وطبيعتها. إن طائفة من المترجمين والقراء يحسبون أن كل ما هو مشهور فى أوروبا وأمريكا قابل لأن يكون عالميا، ومن ثم فلابد أن ينال الشهرة عينها فى الوطن العربى. والواضح أن هذه الفكرة تتجاهل الفروق بين الشعوب تمام التجاهل، بينما تبقى تلك الفروق متحكمة فى شهرة المفكرين كل التحكم. والواقع أن أديبًا من الأدباء إنما يشتهر فى وسط من الأوساط بسبب ثلاثة مقومات جوهرية يضمنها أدبه للقراء فى ذلك الوسط:

(أولها) أن أدبه يعبر عن الحياة الاجتماعية التى يحياها ذلك الوسط. مثال ذلك أن مسرحيات الكاتب الإيطالى بيرانديللو تقدم أشخاصًا ذوى آداب وآراء أوروبية بحيث تجرى اجتماعاتهم وأحاديثهم وفقا لتقاليد المجتمع الأوروبى الحديث ولذلك يجد الأوروبى لذة فى شهود تلك المسرحيات. (وثانى) مقومات الشهرة أن أدب الأديب يعبِّر عن متوسط المستوى الفكرى العام للأمة. مثال ذلك أن الآداب الغربية المعاصرة مفعمة بالتعقيد الفكرى والحيرة الفلسفية والإحساس بضياع الحقيقة على وجه يألفه المتعلم الغربى الحديث بكثرة ما قرأ من أمثاله وشهد على المسرح منذ عشرات السنين. وليس يمكن أن يتذوّق العربى الطبيعى هذا المستوى من التعقيد بطفرة وإنما يصبح ذلك معقولا إذا تدرجنا سنين طويلة فى تدريبه على ذلك باطلاعه على النماذج الأبسط من آداب الغرب، ومهما يكن فإن درجة التعقيد فى فكر أمة ما مسألة اجتماعية محضة تتحكم فيها عشرات العوامل. وإن من الأمم من تؤثر البساطة بفطرتها فلن تقبل التعقيد مهما قرأت منه.

ومن الطبيعى أن تكون اللغة ثالث مقومات الشهرة. فمهما قلنا عن مضمون الأدب فإنه يبقى ظاهرة لغوية قبل كل شىء. ولعله من البديهيات أن للغات المتباينة أساليب متباينة فى الاشتقاق والصياغة وتركيب العبارة ولفتات البلاغة. وكلما كان أدب الأديب أكثر عناية بالبلاغة كان نقله إلى اللغات الأخرى أصعب وأقل جدوى. وإنما تسهل ترجمة المؤلفات التى تعنى بالمضمون، ولذلك كان نقل الشعر أصعب من نقل النثر. ويعرف الذين درسوا شكسبير أن نقله إلى العربية يكاد يكون محاولة عقيمة وذلك لكثرة ما فى شعره من استعارات وتشبيهات ومجازات وتلوين وبلاغة ومثل ذلك مما لا ينقل من لغة إلى لغة.

وبعد استذكارنا لهذه العوامل التى تكمن وراء كل شهرة يحق لنا أن نتحفظ فيما نختاره للترجمة إلى العربية من كتب الغرب. فليس كل كتاب مشهور لجان بول سارتر أو سواه يستحق أن يترجم إلى لغة الضاد. وقد تستهجن أوساطنا العربية مسرحية لبرنارد شو أو كتابا لچيمس جويس، ويكون ذلك منها دليلا على قوة شخصيتها وأصالة ذهنها. ولن يكون الحكم علينا بانحطاط المستوى أو فساد الذوق فى هذه الحالة إلا حكمًا جاهلاً أو حكما من وجهة نظر غربية لا عربية. و«الذوق» و«المستوى»ليستا كلمتين عامتين وإنما هما معنيان خاصان نسبيّان تتحكم فيهما ظروف الأمم وحاجاتها.

لهذه الأسباب كلها يصبح من غير المعقول أن نرى أدب طائفة من الكتاب العرب المعاصرين يغص بأسماء مثل بيزيه وغوغول وبلزاك وولتر بيتر وبول جيرالدى وكاتشا توريان. وكأن هؤلاء الكتاب يفترضون أن الأعلام الغربية تستثير الذاكرة العربية كما تستثيرها أسماء عنترة والمتنبى والبهاء زهير. والأمر بعيد عن ذلك. وإننا لنخشى أنه فى الإكثار من تردد الأسماء الأجنبية عبر أبحاثنا لونًا من التعالى على المستوى العربى، ولذلك نود لو كف أدباؤنا هؤلاء عن حشد الأعلام الغربية المتلاحقة فى إنتاجهم، لا لأننا نريد أن نبقي قراءنا العرب في جهلهم لهذه الأعلام وما وراءها من ثقافات، وإنما لأننا لا نؤمن بأن هذا هو الأسلوب فى تقديم الشهرة الأجنبية إلى الذهن العربى. ولسوف نعرض بعض اقتراحاتنا. ولعل الوجه الأخطر من أوجه نقل الشهرة نقلا أو ارتجاليًا من الغرب إلينا، هو نقل الآراء. فكأن شهرة الأديب الغربى تبرر للفرد العربى أن يعتنق آراءه الأخلاقية والاجتماعية جميعًا. وقد لاحظنا أن طائفة من الكتاب العرب يتبنون آراء الغربيين المتشائمة غير الأخلاقية وينقلون فى أدبهم معالم من الجو المظلم الخانق الذى تتصف به آداب أوروبا المعاصرة، ذلك على الرغم من الاختلاف الواضح بين ظروفنا المبشرة فى الوطن العربى وظروف الغرب الذى يتحلل يوما بعد يوم وتسير روحيته إلى الانهيار. وما هذا المسلك من أدبائنا هؤلاء إلا نقلا متعسفا لشهرة كتاب غربيين لا جذور لنفسياتهم فى الأرض العربية.

ويدخل فى هذا الباب أيضًا ما دأب عليه بعض النقاد العرب فى السنوات الأخيرة من نقل الأحكام الأدبية التى يصدرها نقاد الغرب إلى عالمنا الأدبى دونما تمحيص أو تمييز. فإذا أبدى ت.س. إليوت أو وليم إمبسون أو أ.أ. ريتشردز أو

فرانسز فرغسن رأيا أدبيا حسب نقادنا أن ذلك الرأى ينطبق بالضرورة على أدبنا، ومن ثم فهم يطبقونه على الأدب العربى فوراً. وتكاد حماسة هؤلاء النقاد تجعل مقالاتهم تغص بالأعلام الأجنبية والاصطلاحات الدخيلة على آدابنا. وقد يكون مصدر هذه الظاهرة إعجاب مفرط بالنقد الأوروبى، وانبهار مبالغ فيه بنظرياته الطريفة ومبادئه الناضجة. ونحن نقر ذلك ونشارك معجبينا إعجابهم، لا بل إننى أنا شخصياً قد تتلمذت فى دراستى الجامعية على بعض هؤلاء الأعلام وسواهم من كبار نقاد الغرب اليوم فأنا أكن لهم الاحترام والتقدير والإعجاب. غير أن هذا الإعجاب لا يبرر أن نتعسف فى تحكيم آرائهم فى أدبنا المحلى الذى يكتب فى وطن عربى يختلف تراثه كل الاختلاف عن تراث الغرب. وأما ما يمكن لنا أن نتعلمه من النقد الغربى فهو سعة الذهن، وأسلوب البحث، وموضوعية الأحكام. وأصالة الرأى، والقدرة على الاستنباط. والحق أن أدبنا العربى ينبغى أن يعطينا نظريات فى النقد تخالف نظريات الغرب. فلنبدأ إبداع هذه النظريات. وأما تبنينا لنظريات النقد الغربى فإنه سينتهى بنا إلى محذورين:

١- التعسّف فى تطبيق قوانين أجنبية على أدب عربى له تاريخه وتقاليده ومزاجه ولغته وأسلوبه.

٢- إهمال جوانب مشكلة خاصة بآدابنا مما لا تتناوله كتب النقد فى أوروبا لأن مشاكلنا الأدبية غير معروفة فى آدابهم.

ونحب أن نورد مثالاً لما يوقعنا فيه نقل الأحكام الغربية إلى عالمنا الأدبى. يحكم النقاد المعاصرون فى الغرب بأن الرومانسية لون أدبى عتيق لا يلائم عصرنا. ولقد بلغ من ازدرائهم لها أن باتوا يستعملون لفظ «رومانسى» فى نعت من يريدون الانتقاص منه من الشعراء. ولقد نقل فريق من الأدباء العرب هذا الحكم إلى عالم النقد عندنا فصار الشعراء الطالعون يتناقلون بينهم ازدراء الرومانسية وكأنها سُبة يعيّر بها الشاعر. وكان بديهيا أن يصحب ازدراءهم هذا لما يزدريه نقاد الغرب، إعجابهم بما يعجب به أولئك النقاد فانتشرت فى الشعر الحديث الروح الغربية المعاصرة وقوامها التعقيد واليأس وتناقض الصور وازدراء المجتمع.

أما من وجهة نظر الأمة العربية فإن الرومانسية ينبغى أن تكون أسلوباً مستحسناً فى الشعر، وذلك لأسباب كثيرة سنمر بها مرورا سريعا فيما يلى:

١- تدعو الرومانسية دعوةً شديدةً إلى الروح الفردية المستقلة والنظرة الذاتية التى تنبثق عن شخصية الشاعر وهذا يلائمنا لأننا نريد أن يتحرر الشاعر العربى مما رزح تحته طويلا من اتخاذ موقف القبيلة أو العشيرة أو العائلة. فكلما كان الشاعر أكثر ذاتية كان ذلك أنفع لمجتمعنا اليوم حيث نحتاج إلى أن ننمى الروح الخلاّقة ذات الفكر المتفرد.

٢- تؤمن الرومانسية بتمرّد الفرد على الأوضاع الفاسدة التى تحيط به لأنها فى جوهرها دعوة إلى الإيمان بكل ما هو جميل وعظيم وأخلاقى، ومن ثم فهى تمجّد البطولة.

٣- تدعو الرومانسية إلى إحياء الآداب القديمة وتمجيد التاريخ القومى بإلقاء نظرة حديثة عليه فيها فردية الشاعر ونظرته الذاتية. وما أظننا نحتاج فى الوطن العربى اليوم شيئا كما نحتاج إلى هذا؛ والرومانسية فى هذا بعكس الفلسفات الوجودية والعلمية المعاصرة لأن هذه الاتجاهات تحتقر الإيمان بالمجتمع وتهزأ بالوطنية والقومية وتسخر بالمثل.

٤- تمجد الرومانسية العواطف الخصبة بأشكالها جميعًا، على أننا حين نفحص العاطفة فيها نجدها مرادفة للإنسان تقريبًا، وأما ما فى بعض هذا الشعر الرومانسى من حب للكآبة فليس صفة ملازمة للمذهب كله. ومهما يكن فإن اللفتة العاطفية فى الرومانسية ضرورية للشعر العربى والروح العربية اليوم خاصة وأن الصفة العامة للفكر العربى عبر عصوره كانت صفة ذهنية لا عاطفية، ولذلك شاعت الحكمة فى الشعر وشاع السجع والبديع والتعمل، فكل ذلك من عمل الفكر لا العاطفة. ومن ثم فإننا حين نتخذ الرومانسية موقفا إنما نُدخِل على ما ألفناه تغييراً ونوسع الحياة العربية فى اتجاه جديد.

٥- تؤمن الرومانسية بحيوية اللغات الإنسانية وقدرتها على النمو والتجدد، وقد عرف الرومانسيون بالجرأة فى صياغة الصور والتشبيهات والاستعارات ونحن فى الشعر العربى نحتاج إلى شىء من هذا على أن يتم فى حدود الإطار العام للنحو والبلاغة.

٦- من ملامح الرومانسية فى الشعر صفة الغنائية والموسيقى العالية الرنين وهذه الغنائية هى نفسها تجديد بالنسبة للشعر العربى الذى اتصف غالبا بالحكمة

والصياغة واللفظية المحكمة والإيجاز الشديد وشيء من النثرية الشائعة فيه. فإذا نظمنا له اليوم شعراً غنيا بالموسيقى كان ذلك كسبا له. يُضاف إلى ذلك أن الموسيقية تضمن للشعر ما يريده اليوم من استثارة العواطف القومية فى الجماهير الكبيرة، ولذلك نخسر حين نتخلى عن الرومانسية ونعتنق اتجاهات إليوت أو باوند فى الشعر، لأن هؤلاء المعاصرين فى الغرب يزدرون العاطفية والوضوح والموسيقى بشكل ملحوظ. ولعل لهم أن يزدروا ما يشاءون ما دام ذلك لا يضر أوطانهم ولا قضاياهم القومية. أما نحن فإن تقليدنا لهم فى هذا الازدراء يُسىء إلينا ويعرقل تحررنا ونمونا الاجتماعى، وإننا لنكون جهلاء ضعفاء الرأى لو تخلينا عما نحتاج إليه لمجرد أن نقاد أوربا يستهجنونه، ونحن فى ذلك أشبه بمريض يتوقف شفاؤه على شرب الحليب ومع ذلك يقاطعه أسوة بجاره السليم. إن لنا ظروفنا واحتياجاتنا فما لنا وللغرب؟ وليقاطعوا الرومانسية ما شاءوا... لماذا نقاطعها نحن وهى تضمن لنا مصلحتنا؟

***

والآن بعد أن استعرضنا المحاذير فى تقبُّلنا للأدب الغربى على علاته يصح أن نتساءل عن دواء هذه العلة. فماذا ينبغى أن نفعل؟ أنستغنى عن الفكر الغربى ونسد دونه أبواب عالمنا الذهنى؟ أم الأحسن أن نتحاشى مزالقه بوسائل نتخذها؟

ولست أظننا سنختلف فى أن الاستغناء عن الفكر الغربى فكرة غير ممكنة، ذلك أنه فكر غنى مستقل عن الفكر العربى ونحن نخسر باطراحنا له خسارة كبيرة. وإذن فلا يبقى أمامنا إلا أن نتخذ لأنفسنا وسائل حماية تقينا ما فى هذا الفكر الوافد من شرور لتصفو لنا مزاياه وفوائده.

والواقع أن هناك طرقًا كثيرة تتحاشى بها الأمم أن تفقد شخصيتها فى غمار ما تترجمه من آداب الأمم الأخرى. ولن نذهب بعيداً فى التماس هذه الطرق فإن تاريخنا العربى يعطينا درساً رائعًا ينبغى أن نفيد منه. فلقد جابهت الأمة العربية عبر تاريخها عصر ترجمة مشهور هو عصر المأمون وما بعده. وما زال فى وسعنا أن نتابع خطى أجدادنا العظام فى هذا السبيل. ولسوف نجد أن قانونهم الأول كان الانتقاء. كانوا يقلبون آثار الأمم المتحضرة الأخرى وينتقون منها ما يلائم الحاجة العربية والظروف القائمة. وهكذا نجدهم يقبلون على ترجمة الفلسفة اليونانية فى تعطّش شديد ولكنهم يحذفون كل ما يتعلق بالشرك وتعدد الآلهة. ونراهم يترجمون عنهم الرياضيات

والمنطق غير أنهم يتركون المسرح الإغريقى فلا يرد فى مترجماتهم ذكر سوفوكليس ويوربيديس وأرستوفان على شهرتهم فى الفكر اليونانى. وكان الأساس الذى يرتكزون إليه في اختيارهم هو، مصلحة الأمة العربية، لا مقاييس الشهرة فى أوروبا. ولا نجدهم على الإطلاق قلقوا مما يمكن أن يقوله عنهم الأوروبيون. فلقد كانوا أفراد أمة عظيمة تثق بنفسها وبمواهبها وإنتاجها، فمقاييسها الشخصية هى المقاييس ومصلحتها العربية فوق كل مصلحة.

وإذن فلم لا يكون هذا هو قانوننا اليوم أيضا؟ لماذا نترجم كل ما هو مشهور فى أوروبا دونما نظر إلى مقاييسنا واحتياجاتنا؟ إن علينا أن نُخضع كل ما نترجمه عن الغرب لعملية تشبه «التعريب» على نحو ما فعل أجدادنا. ولسنا نقصد بالتعريب ما قد يُقصد به اليوم من تحريف فى اللغة والأفكار على هوى المترجم، وإنما نريد أن يصبغ الأثر المترجم بالروح العربية كما صبغ أفلاطون وأرسطو من قبل. فما أوضح الفرق بين أفلاطون كما عرفه الفكر العربى وأفلاطون الإغريقى. إن القارئ ليحس أحيانًا أنهما فيلسوفان لا فيلسوف واحد. ولم ينشأ ذلك عن تحريف أنزله العرب به، وإنما ينبع من أن المترجمين العرب قرأوه قراءة عربية الطبيعة متأثرة بالتراث القومى والذهن اللغوى للأمة. وقد توسعوا فى الجوانب التى تهمهم من أفلاطون فوقفوا عندها ونبذوا ما عداها. وبذلك أصبح أفلاطون عربيًا على وجه ما، واستطاع العرب أن ينتفعوا به. وكذلك تفعل كل أمه عظيمة فهى لا تتقبل شيئا يخالف تكوينها ومزاجها، وإنما تهضم ما تأخذ وتعيد بناءه. وبذلك تترك عليه طابعها. وأما ما نراه اليوم من أسلوبنا فى ترك أذهاننا نهبة للفلسفات الأجنبية الوافدة فهو ولا شك من مظاهر التجزيئية والسلبية التى صارت إليها الأمة العربية. ولولا هذه الظواهر لما كنا مستعمَرين.

يُضاف إلى ذلك أن أسلافنا لم يكتفوا بذلك التعريب لمترجماتهم وإنما قدموها للقراء العرب محفوفة بالحواشى العربية والتعليقات الجزلة الوافرة بحيث يلوح وكأنهم كانوا يمتحنون الآراء الوافدة على محك الذهن العربى. وكانوا يضيفون إلى الأصل الكثير مما عندهم حتى كاد الفلاسفة الإغريق أن يصبحوا جزءًا من تراثنا الفكرى. ولابد لنا أن نلاحظ أن هذا الأسلوب فى الترجمة يجعل الأصل الغربى أغنى ونحن واثقون أن سارتر مثلا يكتسب أبعادا جديدة من الخصوبة والإيحاء حين تمر عليه الروح العربية الموهوبة، وإذ ذاك سيكون عطاؤه لأمتنا أعمق وأغزر.

ومن الوسائل الحديثة التى نستطيع أن نتخذها لننجو من مزالق الفكر المترجم ألا نقدم المترجمات إلا مسبوقة بمقدمات إضافية تكتبها أقلام عربية رصينة متمكنة من الأدب الغربى تمكنها من الأدب العربى. ويكون هدف هذه المقدمات أن تشرح للقارئ العربى معانى هذا الأدب الوافد شرحا وافيا يجعله يتذوقه تذوقًا حقيقيا، كما أنها تشرح للقارئ صلة هذا الأدب بحياة العرب وتيارات الفكر فيها، ويأتى بعد ذلك جانب من المقدمة أخطر وأهم ونعنى به دراسة الأثر الغربى من وجهة النظر العربية الخالصة، فإذا كان فيه خروج على قواعد المجتمع والفكر عندنا وقفت عنده وناقشته وأثبتت بإزائه المفهوم العربى على أساس نظرتنا القومية الحديثة بكل ما فيها من تقدمية وتحرر فكرى. وإذا وجد المقدم اللغة فى الأصل تخالف اتجاهات لغتنا درس ذلك وبين ما فيه من إمكانيات قد نستطيع استخدامها فى لغتنا إذا ما رضيها الجمهور المتذوق العام. ويمثل هذه المقدمات يغتنى الأثر الغربى، ويكتسب القارئ العربى ثقافة واسعة جديدة، فضلا عن اغتنائه بالاستقلال الفكرى والثقة بالنفس.

وأما أن نقدم آداب الغرب بلا توطئة وتمهيد وإنارة، فإن ذلك يبلبل قراءنا ويزيدهم جهلاً بالفكر الوافد، لا بل إنه قد يسلم أذهان هؤلاء القراء إلى نوع من الغرور والسطحية، لأنه يساعدهم على حفظ أسماء الأعلام الغربيين دون فهم. وتكاد هذه الظاهرة تكون ملحوظة اليوم لدى بعض الشباب العربى الطالع، الذى قرأ قليلا من الآداب المترجمة وراح يتشدق بالأسماء الغربية فيما يكتب من شعر ونثر.

ولعله جدير بنا أن نقول كلمة أخيرة عن اللغة. فإن الترجمة العربية الجيدة هى التى تصوغ الأثر اللغوى بلغة تحافظ على أساليب العربية من بلاغة وقواعد وتراكيب. وذلك على شرط سلامة الجو فى الأثر المترجم. وعند هذا لابد أن نتذكر أن نقل أجواء الآداب من لغة إلى لغة لا يقتضى على الإطلاق أن نستعمل اصطلاحات اللغة الأصلية وأساليبها. ولذلك فمن الخطأ أن يقع المترجمون فى الترجمات الحرفية. فما من شئ أقتل للآثار مثل هذه الحرفية التى شاعت فى الترجمات الأدبية فى المدة الأخيرة. وما الحرفية فى الواقع إلا استسلام المترجم إلى ذهن المترجم عنه استسلاماً أعمى. فهى إذا تأملناها لا تسئ إلى العربية وحدها، وإنما تشوه فوق ذلك جو الأدب المترجم أفظع تشويه. فكأنها تسد باب الذهن العربى بإزائه وبذلك نخسر الجهد والوقت وفرصة تستفيد فيها اللغة العربية من آداب الأمم الأخرى.

بغداد (١٩٦٢)

الأديب والمجتمع

لابد لنا إذا أردنا أن نحدد صلة الأديب بالمجتمع العربى من أن نوضِّح أن بين أيدينا عنصرين اثنين هما المجتمع والأديب. أما المجتمع فهو هيئة معنوية لا تلمس أبعادها باليد ولا تُدرك بالنظر وإنما يشخصها الفكر المتخيل، وهذه الهيئة من الضخامة والقوة على ما نعلم ولكنها، على روعتها وسعتها، تبقى قابلة لأن تلون وتدار ويؤثر فيها. وأما الأديب فهو مثل زملائه المصلح ورجل الدين والعالم، قادر على التوجيه والإشراف. لأنه البانى والمحرك للمجتمع، بينما المجتمع هو المبنى المحَّرك، والصانع فى نظر الفكر المدرك أهم من المصنوع، كما أن العلة أخطر من المعلول. وعلى ذلك آثرت أن أبدأ بتعيين أبعاد الأديب ومستواه وآفاقه الروحية والفكرية، منتقلة بعد ذلك إلى تحليل ملامح المجتمع العربى وتعيين نقائصه.

إن الحديث عن مكان الأديب فى المجتمع ينبغى أن يرتكز إلى معنى قولنا «أديب» وليس يخفى أن هذا اللفظ قد اتسع وأصبح مثقلا بمعانٍ جانبية غير قليلة. ولسوف نعين هذه المعانى بإلقاء نظرة على المدلول الشائع اليوم لكلمة أديب:

إن المفهوم الدارج لكلمة «الأديب» يهتم بالشكل أكثر مما يهتم بالمضمون، فما نكاد نذكر الأديب حتى يتبادر إلى الذهن العام أنه ذلك الذى ينظم القصائد أو يكتب القصص أو يؤلف المسرحيات. فكل من صنع هذا سمى أديبا ولا يكاد يتبادر إلى الذهن مطلقا أن للأديب مكان البناء فى المجتمع فهو يشيد وينشئ ويقيم الأسس ويحدد الأطر. وما القصيدة والقصة والمسرحية إلا أنماط شكلية يصوغ الأديب فيها أفكاره. وكانت النتيجة أن كثيراً من أدبنا أصبح بلا مضمون اجتماعى مستفاد، وحسب كثير من الأدباء أن أنماطهم بهياكلها المترفة المعقدة تغنينا عن المدلول الاجتماعى الذى يحرك القيم والمعانى.

ومن تفريعات هذا المأخذ أن كلمة الأديب قد أفرغت إفراغا كاملا من معناها الخلقى والروحى وقصرت على معنى بلاغى فأصبح الأديب يعنى من يكتب بأسلوب جميل فيه بلاغة التعبير وجمال الصورة والرمز. وبذلك أصبح ارتكاز الكلمة تعبيرياً لا روحيا. وقد استشهد أحد أدبائنا متحمساً بعبارة للفيلسوف الإيطالى بندتو كروتشه نصها: «الدعوة إلى الفضيلة ليست مهمة الفن، بل مهمة الأديان وعلم الأخلاق» والواقع

أن كروتشه يخلط هنا بين الدعوة الوعظية إلى الأخلاق بالأساليب المباشرة وهى مهمة الأديان، وبين الأخلاقية المضيئة التى يشف الأديب عنها. دونما وعظ، وهى قمة الجمال فى الأدب والفن. ولو تأمل المتأمل لما وجد تعارضًا بين علم الجمال وعلم الأخلاق، بل هما كل واحد لا تجزئة له.

والواقع المؤسف أن لفظ الأديب عندنا قد خضع لانحراف النظرية المجردة التى تندرج تحت عنوان (الفن للفن) فالأديب يعتبر اليوم صانع الجمال ومرقرق الرحيق فى الألفاظ المسحورة لا يسأل عن الهدف الإنسانى ولا عن المثال الاجتماعى. قال نزار قبانى قبل حزيران «الشعر زينة وتحفة باذخة كآنية الورد» ومعنى هذا أن علينا ألا نرجو نفعا اجتماعيا من الشعر. والواقع أن الورد فى الطبيعة ليس خاويا من النفع، وإنما يتفتح الزهر لينتج البرتقالة الحلوة المغذية، والوردة التى لا تأتى بثمرة ملموسة تنفع غذاء للطيور والفراشات والنحل. وما من شىء فى الطبيعة إلا كان له قبل جماله نفع ثابت. وحاشا للإنسانية أن ترضى لأديبها الموهوب أن يهدر طاقته الفكرية فى كتابة صفحات جمالها عقيم. وهل يرضى ضمائرنا أن نكتب من الأدب ما هو حلية فارغة وترف بينما أهلنا العرب يبادون فى الأرض المحتلة؟

فإذا رفعنا لفظ الأديب فوق هذه المآخذ استطعنا أن نخلص إلى صفات الأديب الحق. وقد سبق أن أشرنا إلى أنه إنما ينتمى إلى طائفة من الناس نستطيع أن نسميهم بالخواص وهذه الطائفة تشمل مع الأديب الحكيم والمصلح والعالم ورجل الدين. وهى تتميز على عامة الناس بخمس صفات أساسية نحصيها فيما يلى:

(الأولى) أن هؤلاء قوم يعلمون، أى يتقنون العلم بما كرسوا قلوبهم وحياتهم للدراسة. وبما هذّبوا عقولهم ووسعوا آفاقهم. فإنما الأدب تخصص وتفرغ لطلب العلم وليس بأديب من قرأ خلاصات ومختصرات من المجلات والجرائد هى حصيلة علمه.

والصفة (الثانية) أن هؤلاء قوم يعملون بما يعلمون، فلا نفع فى عالم يعلّم الناس المبادئ والقيم ثم لا يعمل بها هو نفسه ولا يكون مثالا مجسّدا لها.. قال تعالى فى كتابه الكريم: «أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون»

والصفة (الثالثة) أنهم يملكون الاستقلال الفكرى الكامل عن التيارات التى تجرف المجتمع فلا ينقادون لها كما ينقاد العوام وإنما يستشرفونها من أعلى

ويحكمون عليها، وبذلك يوجهون المجتمع. فأما العامة فإن ما هو شائع عندهم لا جدال فيه ولا يجرؤون على مخالفته. وأما الخواص فيسألون أنفسهم عن أسباب الظواهر الاجتماعية ويرفضون منها ما خالف العقل والمصلحة الإنسانية.

والصفة (الرابعة) أنهم يزدرون الشهرة والمناصب كل الازدراء، وإنما يعيشون للعلم والعمل، يقولون ما يعتقدون به وإن جاءهم بالاستنكار، ويستطيعون أن يجابهوا الجمهور بما يكره، كما يعطى الطبيب البارع جرعة دواء مرة لمريض مشفٍ. وعلى هذا الأساس يكون الأديب كالجندى فى المعركة لا يبالى أن يقتل فى سبيل الحق.. أما الأديب الذى يداهن الجمهور مداهنة رخيصة ليكسب الثناء والشهرة من أقرب السبل فهو خائن لرسالته. وإنما يعمل الأديب بالحديث النبوى: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه وإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان».

والصفة (الخامسة) أن طائفة الخواص هذه يملك أفرادها ذهنا مشعًا له ومضات وسبحات ورؤى، تراهم يتميزون بنوع من البصيرة المضيئة التى تنير لهم المستقبل فيرونه. إنهم يمتلكون حدسا روحيًا ولهم لوامس عقلية يدركون بها ما سيقع قبل وقوعه، وقد يحذرون قومهم مما سيأتى ويرفعون أصواتهم بالنهى والتنبيه. ومعنى ذلك أن الأديب، كرجل الدين ورجل العلم والمصلح، إنما هو مرحلة نحو النبى. وليس فى حكمنا هذا انتقاص للنبوة، وإنما النبى ملهم يُنطِقه ربه وليس بشراً عادياً، ولكن النبوة لها صفات كثيرة وقد يملك الإنسان المتميز بعض هذه الصفات: صفة أو صفتين. أما مجموع الصفات فلا يملكها إلا نبى.

والأدب بالمعنى الحق إحساس عميق بما هو كائن وبما سيكون، يأتى من تهذيب النفس وبحر شهواتها الدنيا: ويأتى من الدراسة والعمل، والاطلاع على أحوال الأمم وأحداث التاريخ وملاحظة المجتمعات. ولسنا ننسى أن الأديب، بدءًا، يملك موهبة اللغة وتوقد العاطفة وشعلة الذهن المفكر فكل هذه المزايا والمكتسبات ترفع الأديب إلى مرتبة الموهوب الذى يوجه ويقود ويؤثر فى سير التاريخ.

هذه الصفات الخمس مشروط وجودها لدى كل أديب يطمح إلى أن يكون له دور فى بناء المجتمع. وقد يكون من نافلة القول أن نشير إلى أن أغلب أدبائنا المعاصرين لا يحققون هذه الملامح، ولذلك لا نرى لهم تأثيراً فعلياً فى توجيه المجتمع العربى، وما زال الأدب عندنا مسربلا بأسماله الجمالية البلاغية المحضة. ولقد بقى

أغلب أدبائنا منقادين التيارات الشائعة فى المجتمع يمثلونها ولا يرتقون فوقها، وإنما الصفة العليا للأديب أن ينفصل بذهنه عن كل ما هو شائع فى المجتمع من ظواهر. فاذا استقلّ عنها استطاع تشخيصها وتبين أسبابها، وجاء بأمثلة لها من الحياة، وناقشها مناقشة علمية لا تعصب فيها ولا غضب، بل هدوء مدرك وهيبة وعمق. كما ينتقد الإنسان الخاشع نفسه ويلتمس عيوبه ليصلحها ويرتفع فوقها.

إن الأديب بهذا المعنى هو الذى يصوغ القيم والأفكار والمبادئ التى تبنى المجتمع تاركاً لرجل الدولة مهمة التطبيق. وليس يخفى ما لهذا الدور من قيمة فى بناء المجتمعات. فإنما الكيان الاجتماعى فكر فى حالة تنفيذ. ولا يكتفى الأديب ببناء المجتمع وإنما يبقى جرس الخطر الذى ينذر بما فى الأسس من تخلخل وتصدع. وما يقوله مثل هذا الأديب يتحول إلى عمل. لأن الحقيقة تشع، والحكمة تتلألأ وتنفذ إلى العقول والقلوب مهما بنيت فى وجهها السدود، أو كلمة الحق لابد أن تجلجل عاجلا أو آجلا.

***

أما المجتمع العربى فإن علينا أن نتبين ملامحه كما تبيّنا ملامح الأديب. وأول ما يميز هذا المجتمع اليوم أنه مجتمع فى معركة، أو لنقل أنه مجتمع معركة. لأن هذه المعركة تؤثر فى اتجاهاته ودوافعه وحياته جميعاً فهو ملتبس بها مدفوع إليها واقع فيها. ولا خلاص له منها إلا بأن يواجهها مواجهة كاملة ويفرغ منها. وإنما يجد الأديب بين يديه مجتمعا فى حالة خطر. وذلك يغير رسالة الفكر ويلونها ويجعلها رسالة خاصة فى ظروف خاصة.

وأحسب أن فى موقفنا الفكرى خطأين اثنين: (الخطأ الأول) أننا فى استعدادنا للمعركة ننسى أن علينا خلال ذلك أن نبنى المجتمع فى الوقت نفسه، فإن خوض المعركة وبناء المجتمع عمليتان مترابطتان لا يصح أن نقدم أيا منهما على الأخرى. فإذا انشغلنا بالمعركة وأرجأنا قضايا المجتمع حتى ننتصر كتبنا على أنفسنا الهزيمة لا سمح الله. لأننا بذلك نصنع صنع إنسان له مريض ويؤجل مسألة تغذيته إلى ما بعد شفائه، فإن المريض يموت ولا ينفع فيه الدواء.

(والخطأ الثانى) فى موقفنا أننا نكل التخطيط للمعركة للجيش وحده، تاركين هيئة المجتمع معزولة مشلولة. فالأديب يتصايح وحده فلا ينتفع برأيه أحد. ورجل العلم

ينبّه ويشرح وحده فلا يصغى إليه أحد ورجل الدين والأخلاق يحتج ويوجه دونما سميع ولا مجيب. والمهندس والمحامى والطبيب لا يتشاورون فى شىء. وذلك خطأ جسيم تداركه عدونا فى إسرائيل حيث تتعاون أجهزة الدولة كلها فى مواجهة المعركة ولذلك غلبونا فى حزيران. إن لهم ذهنا علميا فلا ينبغى أن نواجههم بذهن عامى.

وبعد، فيبدو لى أن فى المجتمع العربى اليوم مجموعة ظواهر فكرية خطيرة ينبغى للأديب أن ينبّه إليها فى سبيل بناء هذا المجتمع، وسأستعرض هذه الظواهر فيما يلى:

(الظاهرة الأولى) ومضمونها أن المثل والأفكار الاجتماعية لا ترد المجتمع على شكل قيم يراد فحصها وتبينها وانما تداهمه مداهمة التيار العنيف الجارف. فتنزل بنا الفكرة الجديدة كما يتحدّر السيل الدافق من قمة الجبل إلى الوديان المجاورة مندفعًا يجرف أمامه كل شىء لا يُبقى ولا يذر. والتيار، كل تيار، ذو طبيعة هوجاء لا تعرف الاستقامة ولا المرونة، فإذا غمرتنا الأفكار باندفاعها كمن فيها معنى الطغيان، فهى تشل الفكر وتخدر النفس. وإذا طغت الأفكار على المجتمع وسلبته قدرة التفكير فقد شخصيته وحيويته. فإن أردنا تبسيط هذا المعنى قلنا إن الناس أصبحوا يواجهون الأفكار الأدبية والاجتماعية مواجهة الأشلّ أو المنوَّم. تراه يصدق كل ما يرى ويتقبل كل ما يسمع ويسلك ويترك كمن لا إرادة له. والمواطن العربى فى المغرب أو الحجاز أو دمشق أو عمان لم يعد منقادا لطبيعته الإنسانية، لأن الفطرة السليمة تفرض على الإنسان أن يتساءل عن أسباب الأشياء التى يقدم عليها، بينما العربى اليوم يسلك الدرب دون أن يسأل عن الداعى إلى سلوكه، فهو قد فقد طبيعة التفكير وأصبح مسيّرا. وخلاصة هذه الظاهرة أن الفرد العربى لم يعد يسأل نفسه «لماذا» وإنما يرى الظاهرة شائعة فى المجتمع فينقاد لها دون أى اعتراض أو مناقشة. وإذا فقد الإنسان الرغبة فى إدراك الأسباب فتلك هى الطامة الكبرى فىْ نظر كل متأمل.

وخير مثال نضربه لهذه الظاهرة فى الحقل الأدبى أن نزعة الغموض المسرف قد شاعت شيوعاً عظيماً فى الشعر الحديث. ولو كانت ظروفنا النفسية والاجتماعية فى الوطن العربى تبرر أن يلجأ الشاعر اليوم إلى الغموض لقلت إن التعقيد القاتل فى أكثر هذا الشعر مبرر اجتماعيا فهو ظروفنا الخاصة– ولكن الأمر ليس كذلك. ومتى ينشأ الغموض؟ إنما جنح شعراؤنا فى العقود الأولى من القرن العشرين إلى شىء من

الإبهام فى التعبير لأنهم كانوا يعانون إرهاب حكومات طاغية لا تبيح الهمسة الوطنية فاختنق شعراؤنا بعواطفهم وطلسموها وبرقعوها ليستطيعوا أن يتأوهوا بها. فكان ذلك تبريرا للغموض. ثم جاءت الحكومات الثورية الاشتراكية فى غير قليل من البلاد العربية وطلع فجر الحرية فزال سبب الغموض ولم يبق له دا ع. ذلك فضلا عن أن هزيمتنا المريرة فى حزيران قد وضعت الشاعر العربى فى مواجهة الجمهور، يريد الشاعر أن يسير بالركب العطشان من الصحراء القاحلة إلى حيث المياه والشجر والظلال. وصرخة الجهاد من طبعها أن تكون واضحة النبرة مستقيمة المعنى، لأن المجاهد يرى الطريق ويدرك أبعاده كلها، ولا يمكن لمن يتخبط أن يصل إلى أبواب القدس المحتلة. إن مدى الرؤية ينبغى أن يكون صافيا رائقا أمام أعيننا وإلا تهنا فى الضباب، ونحن اليوم نحتاج إلى الكلمة الواضحة لا تتعارض صراحتها واستقامتها مع ظلال الشعر وألوانه وموسيقاه والرمز فيه، ولكنها تتعارض مع التيه والظلمة والصلبان التى تصلب عليها الظلال. ولست أريد بهذا الإساءة إلى إخواننا الشعراء وانما أحب أن تصل قوافيهم وكلماتهم إلى هذا الركب العربى الذى يزحف ودماؤه تقطر دون أن تذهب أبياتهم بدداً تذروها الرياح ولا يعيها قلب.

أما (الظاهرة الثانية) فهى من أخطر الظواهر التى جرفت المجتمع العربى ونعنى بها الانقياد المطلق لما يأتينا من الغرب، كل ما يأتينا منه من بضائع ووسائل حياة وقيم ومثل ومعتقدات، فقد أصبح الفرد العربى منهار الفكر والروح بإزاء هذا التيار. يعتقد فى صميم نفسه أننا إذا أردنا لأنفسنا الحياة والتقدم فيجب أن نتبنى حضارة الغرب بأكملها دون أية مناقشة. وقد استنامت عقول الناس لفكرة طاغية مضمونها أن الغربيين أفضل منا فى كل شىء. إن عقولهم تبدو للناس أكمل من عقولنا. وحضارتهم أعظم من حضارتنا وهم المقلدون فى كل أمر. ولقد أصبح معنى المجتمع العصرى عند عامة الناس أن يبنى على غرار المجتمعات الغربية لا نميل به مقدار شعره، وبلغ من طغيان هذه الفكرة عند الفرد العادى أننا إذا قلنا له إن هذه الفكرة لا تلائم حياتنا رد علينا فورًا بأننا رجعيون أو سلفيون. فإذا لم يقل لنا ذلك حرفيا قال فى نفسه «ما لى ولهم؟ إنهم متأخرون لم تنفتح عقولهم على الحياة الحديثة» وهذه أخطر ظاهرة تداهم مجتمعاً ما، ولسوف تنتهى بنا إلى انهيار شامل لسببين:

(الأول) لأننا ما دامت هذه فلسفتنا سنصير إلى ازدراء كل ما هو عربى على اعتبار أن كل ما عند الغربى أفضل من كل ما عندنا. وبهذا سنفقد شخصيتنا

الحضارية وتتوقف عن إعطاء أى شيء إلى الوجود. وتلك خسارة جسيمة. فإن هذه البقعة من العالم قد أعطت الدنيا حضارة وفكرا وأخلاقا على مدى عصور طويلة، فإذا فقدنا اليوم ثقتنا بأنفسنا ذبلت شجرتنا السخية وانقطع عنها ماء الحياة وعدنا ذيلا للأمم الأخرى.

(ثانيا) لأن الغرب الذى نقلده اليوم يسير إلى التفسخ والانهيار وموت الإنسانية. وليس هذا الرأى لى أنا وحدى، وإنما قال به قبلى مفكرون كبار مثل أوزولد شبنكلر Oswold Spengler وأرنولد توينبى وألبرت شفاتيزر. فكل هؤلاء يأخذون على حضارة الغرب ما يجعلها تقف على شفا جرف. وقد تنبأوا باحتمال زوال المدنية الغربية إذا ما مضى الغرب فى اتجاه المادية والفجور والحرية الفردية المطلقة. فإذا قلدنا هذا الغرب فى كل شيء، دون أن نلاحظ ظروفه وظروفنا كان مصيرنا إلى انهيار مماثل. وإنما نستطيع لو شئنا أن نعطى الغرب القيم والمثل التى يزخر بها تراثنا العربى، وبها يبنى المجتمع الأكمل وتنضج الحضارة ويرتفع الإنسان.

وقبل أن نترك الحديث عن تقليدنا للغرب نأتى بمثال من حياتنا الواقعية، فقد دأب قومنا فى السنوات الأخيرة على اقتباس طريقة الفرنسيين فى تفخيم المخاطب المفرد باستعمال ضمير الجمع فى خطابه. وهذا غير منطقى فكيف نقول للواحد (أنتم) وللجماعة أنتم أيضًا؟ لو تأملنا هذا لوجدناه مناقضا لما يقبله العقل. بل نقول للواحد «أنت» ونقول للجماعة أنتم كما يفرض منطق الأشياء. وتلك هى الطريقة العربية طريقة الفطرة السليمة التى تحرص على التمييز بين المفرد والجمع، ولقد ألفنا عبر تاريخنا أن نخاطب الواحد بضمير المفرد مهما بلغت عظمته حتى إننا لنخاطب الله تعالى فنقول له: «لا إله إلا أنت سبحانك» نخاطبه بالمفرد ولا نعظمه إلا بالمفرد. وكان الناس يخاطبون الرسول العظيم بالمفرد أيضاً، وكان العربى يدخل على الخليفة يقول له (أنت) فلماذا اقتبسنا طريقة الغربيين فى هذا العصر فرحنا نخاطب الواحد بالجمع؟ ولو كانت طريقتهم منطقية أو كان استعمالهم أصح لغويا لكان الوجه فى تقليدنا لهم ظاهراً، ولكننا أحرى أن نعطيهم الأصلح والأصوب لمجرد أنه أسلوب آبائنا وأجدادنا؟ وكيف يصح لنا أن نربك قواعد لغتنا ونهجر أسلوبنا فتنقطع الصلة بين تقاليدنا فى هذا العصر وتقاليد عصورنا السابقة؟ وبعد فلماذا يفخم بعض الناس بعضا؟ أليست البساطة العربية أجمل وأحفظ لكرامة الإنسان؟ إن هذه البدعة مذلة للفرد العربى، تذله

لأنها تبعده عن تراثه وتاريخه، وتذل ذهنه لأنها تحدث بدعة فى قواعد لغته، وتذله أخيراً لأنه بها يأخذ عن الأجانب ما هو سقيم لا منطق وراءه بينما يترك من مأثوره ومألوفه ما هو طبيعى سليم.

(والظاهرة الثالثة) أن التجزيئية غلبت على الفكر العربى المعاصر غلبة واضحة فأصبح الناس يحسبون أن اللغة ظاهرة منفصلة عن الأخلاق، وأن قضية فلسطين أمر لا يتصل ببناء المجتمع، وأن العلم غير الدين، والحرية غير الفكر، وسبب ذلك أن الفكرة الغالبة على الذهن العربى العام فكرة تجزئ الظواهر والقيم ولا ترى الروابط الخفية بينها. ولذلك نجد الفرد العربى يلقى عبء هزيمتنا فى حزيران على الحكومات العربية وحدها، معتقدا أنه معفى من المسئولية إعفاء تاما. وفى مقابل الفرد تعتقد الحكومات أن حل قضية فلسطين إنما هو قضية عسكرية محضة، وإنما الحقيقة أن معركتنا مع العدو الصهيونى يُسأل عنها الفرد كما يسأل رجل الدين، ويُحاسب رجل القانون كما يحاسب رجل السياسة والعالم المسئول والمفكر وكلنا مسئول. ولقد أضرت بنا هذه الانفصالية الفكرية فى حرب حزيران ضرراً بليغا. ومع ذلك مضينا نسير فى عين الطرق المنفردة المعزولة التى لا تتلاقى.

وتنعكس هذه التجزيئية الواقعة فى الأساس الفكرى الذى يقوم عليه بناؤنا الاجتماعى. فإن أغلب الناس يجهلون تماماً أن اللغة التى يتكلمها مجتمع ما تتأثر تأثراً عظيما بالنظم الخلقية التى يدين بها ذلك المجتمع. فلقد طالما لفتت نظرى تلك الظاهرة الجميلة التى ميزت الجباه العقلية فى الجاهلية وصدر الإسلام، ظاهرة الإيجاز المطلق. فقد كانوا يصوغون قوانينهم الخلقية فى ما سموه بالحكمة. والحكمة مهما عظم معناها كانت تقال فى أربع كلمات أو خمس لا تزيد. ومن هذه الكلمات القليلة تشع أعظم القيم الخلقية التى تميز بها أولئك البدو الحساسون كالمروءة والعفاف والنجدة ونصرة الجار والصدق والكرم وغير ذلك من المثل الرفيعة. واليوم لا يحاول أى من مثقفينا أن يتفهم لماذا صاغ الجاهليون أعظم المعانى فى البيت الواحد المفرد من الشعر بينما نصوغ اليوم المعنى نفسه فى قصيدة كاملة. إنما تلك مسألة لغوية تتصل بأخلاق المجتمع. ذلك أنه كان مجتمع عمل لا مجتمع أقوال. فكان الفرد لا يطيل فى النص على القانون الخلقى وإنما يركزه فى كلمات قليلة، وكانت تلك الكلمات تشع عشرات المعانى والظلال فى نفسية العربى. ويقوم جوهر هذه الظاهرة على أن المجتمع الذى يعمل بالمثل يميل إلى اختصار الكلمات التى يعبر بها عن تلك المثل. لأن

الكلمة الواحدة عنده صادقة صدقًا كاملا فهى عنده قانون نافذ يعمل به دون تردد. أما المجتمع القوال الذى يقول ولا يفعل فهو يميل إلى صياغة المثل فى أسطر كثيرة وفصول مسهبة، يؤكد تلك المثل ويؤكدها لعله يؤثر فى النفوس فيبتغونها. فكأن صانع معانى الأخلاق فى عصرنا يتهم نفسه بعدم الصدق فيطيل ويتهم السامع بعدم التنفيذ فيسهب ويفصل.

ذلك عندى سبب الإيجاز المطلق فى الحكمة العربية. فكانوا يؤمنون بأن ما هو مقدس يملك إشعاعًا ذاتيًا فلا يحتاج إلى التطويل. وكأن كمال البلاغة من كمال النفس. أما فى المجتمع المعاصر حيث بات الفرد لا يعمل بالمثل إلا نادرا فإن قيمة الألفاظ قد كسدت كما تكسد العملة المتضخمة، ومن ثم فإن الفرد أصبح يستعمل مئات الكلمات فى التعبير عن المعنى اليسير. إن الكلمة لم تعد عملا ولذلك لم تعد لها هيبة.

ولسوف أجىء بمثل بسيط من حياتنا يرينا كيف تؤثر أخلاق الناس فى اللغة التى يستعملونها. منذ سنوات علق أحد المخازن على بابه لافتة تقول «تنزيلات» أى تخفيض فى الأسعار. وقد كانت النتيجة الطبيعية أن الناس ازدحموا على ذلك المخزن يبحثون عن السلع الرخيصة. وسرعان ما سرى الهمس بين المشترين بأن المخزن لم يخفض الأسعار فاللافتة كاذبة. وشاعت هذه الحكاية فى السوق وكانت فضيحة. فلم يعد أحد يقرب ذلك المخزن وسقطت كلمة «تنزيلات» حتى أن مخازن أخرى أعلنت عن تنزيلات فلم يتحرك أحد لدخولها. إن الكذبة هنا قد شوهت اللغة ولطختها وأفقدتها الصدق الطبيعى الكامن فيها. وحار أصحاب المخازن كيف يصنعون فما كان منهم إلا أن علقوا لافتات جديدة نصها هذه المرة «تنزيلات حقيقية». ولست أريد هنا أن أتحدث عن المذلّة النفسية فى هذه التسمية، لأنها فى الواقع إقرار صريح بالكذب السابق. وإنما المهم أن نستخلص المعنى اللغوى فى هذه الواقعة.

إن الإيجاز فى الكلمة الأولى «تنزيلات» أصبح لا يغنى لأنه أخفى وراءه كذبة، فأصبح لابد من التطويل بإضافة كلمة جديدة ما زال لها شرفها وبريقها هى كلمة «حقيقية». وبذلك تضخمت اللغة. وكان التركيز والقصر ممكنًا عندما كنا صادقين نعمل بما نقول، فما كدنا نتحول إلى قوّالين حتى اضطررنا إلى الإسهاب. وإنما هذا مثال مصغر. وأية مقارنة بين أدبنا بالمعاصر والأدب الجاهلى تسند ما أذهب اليه وتدعمه.

و(الظاهرة الرابعة) ظاهرة فكرية يلاحظها المتأمل متفشية فى المجتمع، ومؤداها أن المواطن يعطى للمعتقدات قيمة مطلقة فى ذاتها خلافًا لما ينبغى له لأن الفضائل فى نظر كل بصير نسبية إلى درجة أنها قد تصبح رذائل إذا ما استعملناها فى غير موضعها.. مثال ذلك أن الكذب رذيلة مذمومة فى المقياس الخلقى ولكنه يصبح فى بعض الحالات ضرورة نبيلة. فإذا أردنا أن نصلح بين أخوين متباغضين استطعنا ذلك بكذبة فاضلة نستعملها معهما فنقول لأحدهما إن أخاك يثنى عليك ويمدحك وقد سمعته بأذنى. ثم نفعل مثل ذلك مع الأخ الثانى فسرعان ما يلين قلباهما ويصطلحان، فهذا كذب مباح لأنه أدى إلى اجتماع المتباغضين. ومثل هذا كثير معروف. ولكن المجتمع العربى لم يعد يفهم هذه النسبية فى القيم التى يؤمن بها. فالمواطن يتيه زهوا إذا وصفناه بإحدى القيم المستحبة، ويرتجف هلعًا إذا ما نعت بقيمة معاكسة مما نبذه المجتمع. والواقع أنه لا القيمة المستحبة مطلوبة فى الحالات كلها، ولا القيمة المستبعدة مرفوضة فى الحالات كلها. إن الإطلاق صفة معارضة لكل قيمة من قيم المجتمع. والقانون أساس النسبية وملاحظة الظروف والحالات.

ولنضرب من حياتنا الواقعية أمثلة على هذه القيمّ. وأولها كلمة «الحرية» فقد هام المواطن العربى اليوم هيامًا شديدًا بلفظة الحرية. وأرجو أن يكون واضحا أننى قلت «هام بلفظة الحرية» ولم أقل «هام بالحرية» نفسها. لأن حب الحرية يقتضى الوعى الكامل لمعانيها فى الحالات المختلفة، أما حب لفظتها فقد يؤدى بنا إلى أن ندوس الحرية ونحن نبحث عنها. والنقطة الجوهرية أن يصل المواطن إلى التمييز الواعى للحد الفاصل بين حريته الذاتية وحرية الآخرين فى المجتمع. لأن حرية الفرد مطلوبة إلى الحد الذى لا يُعارض سعادة المجتمع العام. فإذا ناقضت حريتى حرية فرد آخر أصبحت طغيانا وأغلالاً، وعلى المجتمع فى هذه الحالة أن يحارب هذه الحرية المزعومة.

ولنأت بمثل لأسلوب فهم الناس للحرية فى بغداد. يُقيم إنسان من الناس حفلة زواج أو مجلس حزن فيعتقد أن من المباح له أن يأتى بمكبرة صوت تذيع حفلته فى الشوارع المجاورة كلها. فإذا احتج الجيران عليه صاح بهم «أنا حر فى بيتى أصنع ما أشاء». إن هذا الأسلوب السقيم فى فهم الحرية بغى وأذى على الجيران كلهم، لأن مكبرة الصوت تسرق السكينة من خمسين بيتًا مجاوراً، فكأن هذا الرجل قد أقام حفلته فى خمسين بيتا بلا استئذان. والناس يستأجرون بيوتهم ومن حقهم أن يجدوها ساكنة هادئة عندما يريدون فيقرأون أو ينامون أو يمرضون. تلك حريتهم. وإنما العدل

أن يقيد المجتمع حرية هذا الرجل الباغي المعتدى ويضع عليها الأغلال ضمانا لحرية الآخرين. وهي حالة يصبح التقييد فيها أفضل من الحرية. بل هو تقييد مقدس يأمر به الله وتقره العدالة.

واللفظة الثانية التي أصبحت لها قداسة عظيمة في قلب المواطن العربي اليوم لفظة «التجديد». فقد أطلقوا هذه اللفظة من كل قيد وشرط، وأغرقوا بها إغراقًا شديدًا. حتى أصبح كل جديد أفضل من كل قديم دون تمحيص أو تبين. وهذه فلسفة وبيلة ستقود مجتمعنا إلى هاوية لسببين جوهريين أحدهما سبب خاص والآخر عام. أما السبب الخاص فهو يتعلق بظروف الأمة العربية، لأن مجتمعنا يتحدر من ماض أظلته حضارة عظيمة ذات قيم باهرة لا يصح أن نتخلى عنها باسم التجديد. وأما السبب العام فهو يتعلق بطبيعة التجديد نفسه. ذلك أن المرء قد يلاحظ أن نظام حياته بالٍ سقيم لا نفع فيه فيجدده باقتباس نظام جديد أفضل. وهذا تجديد طيب وفيه نفع للحياة الإنسانية. ولكن هذا المجدد سرعان ما يهيم بالتجديد نفسه ويكف عن ملاحظة حاجته إلى التجديد وعند ذاك يدخل في مرحلة تالية فيندفع إلى تغيير الجديد الذي اقتبسه يغيّره سريعا قبل أن يؤتي أكله ويخصب حياته. وبذلك يصبح الهيام بالتجديد قضاء على التجديد نفسه. أي أنه لم يعد يرغب في النفع وإنما أغرم بالتجديد.

ويبدو لي دائما أن معنى هذا شبيه بمعنى عجيب عرفته في طفولتي. فقد كان الأطفال يقولون لي: «كانت هناك حيّتان فاختصمتا فراحت كل منهما تأكل ذنب الأخرى. ومضتا تأكلان حتى انتهت كل منهما من أكل الأخرى وماتتا جميعا»، وكان هذا الحديث يذهلني فلا أدرك أوله من آخره. وكنت أحاول أن أتصور حيتين ممدتين ممضوغتين جميعا. فيتعب في ذلك عقلي الصغير الفج. وعندما كبرت بقي هذا المثال يعاود ذهني حتى فهمته فيما أرى من غرام المجتمع العربي بالتجديد. فإن تجديد التجديد، وتجديد التجديد الثاني هو الحيتان اللتان أكلتا بعضهما. وكما أنه لا يمكن عقلا أن تأكل حية مأكولة حية أخرى أكلتها قبل ذلك كذلك لا يستقيم معنى التجديد في حياتنا إذا استمر إلى ما لا نهاية له. فالتجديد ينبغي أن يحدث مرة واحدة، ثم تليه أعوام طويلة مرتخية بطيئة يقلب فيها المجتمع ذلك الجديد ويهضمه ويستوعبه ويستخلص ثماره ويبدع منه قيما ذاتية من صنع نفسه. كما يقرأ كتابا قيما ثم يبقى فترة يدرسه ويستوعبه ويعيشه فينتفع به أكثر مما ينتفع إنسان آخر يقرأ كل يوم كتابا جديدا سرعان ما ينساه. ولا يخفى على أحد أن أمريكا هي البلد الذي هام فيه الناس

بالتجديد، ولذلك أصبح من الشائع فى أوروبا أن المجتمع الأمريكى لم يأت بقيم عالية فليست له حضارة ذاتية حقة، وإنما هو مجتمع يعيش لساعته ولا ينتج فكرا ولا مثلا.

ولنأت بمثل من التجديد المضر الذى داهم المجتمع العربى فى السنوات الأخيرة، لقد طغى حب التجديد حتى على المصلحة الاجتماعية فراح الناس يغرفون من الغرب غرفا هادمين كل قيمة عربية فى مقابل ذلك، إلى درجة أنهم أرادوا لنا أن نفقد شخصيتنا العربية كاملة فلا يبقى لنا من عروبتنا شىء. والواقع أنهم قد غيَّروا حتى أسماءنا ونظامنا فى التسمية، وما من شىء ألصق بشخصية الإنسان من اسمه. لقد أصبحوا اليوم فى نشرات الأخبار وفى الصحف ينادون الإنسان باسم أبيه بدلا من اسمه الشخصى، فالرئيس جمال عبدالناصر، اسمه جمال وكان علينا أن نقول: «قال جمال وصرح جمال» بينما نجدهم اليوم لا يسمونه إلا عبدالناصر، والسيد عبدالناصر- كما نعلم- هو والد الرئيس جمال، ولو كان الرجلان كلاهما فى مكان وقلنا «يا عبدالناصر» لأجابنا هذا الرجل. أما ولده فقد سماه «جمالا» وليس له اسم غير هذا، وإنما أراد قومنا التجديد على طريقه الغربيين الذين ينادون الإنسان باسم أبيه. وكان هذا التجديد غير منطقى ولا نافع، أما منطق الأشياء فيجعل اسم الإنسان ألصق به من أى اسم آخر، وأما النفع فقد أضعناه لأن نظامنا العربى فى التسمية أدق وأصح، أتراني لو قلت لكم «قال عبدالله» فهمتم أننى أقصد محمدا رسول الله؟ ولو قلت جاء زياد أيكون المقصود طارق بن زياد، وإذا جددنا نظام التسمية عندنا تجديداً أعمى ورضينا هذا الهوان أفلن تنبتّ حياتنا المعاصرة عن حياة قومنا على صورة مضرة؟ ذلك أن التاريخ العربى سيكون كله قائما على نظام فى التسمية بينما يتيه تاريخنا المعاصر فى مسالك جديدة، وليت النظام الجديد كان أفضل إذن لهان الأمر ولكن.. لو ذات سوار لطمتنى.

إن السبب النفسى الكامن وراء هذه الظاهرة هو ضعف الثقة بالنفس فى المجتمع العربى، فالناس يخوف بعضهم بعضا بالرجعية وكره التجديد، وأنا أسمع طائفة من الأدباء يتشاتم أفرادها على صفحات المجلات بهذه الألفاظ فيتهم الواحد منهم الآخر بها، ويدلنى هذا على ظاهرة ضاربة فى نفسية المثقف العربى اليوم، ظاهرة التمسك بالكلمات فى مقابل الاستهانة بالقيم التى تمثلها تلك الكلمات، ذلك أن من كان مجددا وكان واثقا من ذلك لا يبالى أن يتهمه إنسان بالجمود والرجعية، كما أن الشجرة الضخمة تصمد للريح ولا تهابها بينما ترتعش لها الشجرة الهزيلة

وتخشاها. وقد صور الأديب القصاص أرنست همنغواى فى رواية عظيمة له هذا المعنى فيجعل بطلها يظن الناس يتهمونه بالجنون فلا يبالى بذلك ويقول لنفسه: «ماذا يهمنى قولهم؟ ما دمت أدرى أنى عاقل». فهذه هى الثقة بالنفس وهى دليل على قوة الشخصية وثباتها على القيم. وإنما يرتجف الناس من الألفاظ فى الوطن العربى لأنهم لا يثقون بأنفسهم، ولعمرى ماذا يضر السحابة البيضاء أن توصف بأنها سوداء؟ إن حقيقتها هى البياض فلن تغيّرها اتهاماتنا.

وقد يقول قائل: إنما يرتعش الناس خوفا من تهمة الجمود، لأن الناس حولهم جهلاء يصدّقون كل ما يسمعون ولا يملكون قدرة على الحكم المستقل. والجواب على ذلك أن تصديق الناس هو نفسه مظهر ضعف فى الثقة بالنفس. فإن الكلمات الباطلة لا ينبغى أن تلوث الحقيقة. ولا يصير الباطل حقا إلا فى مجتمع عميت بصيرته. وانما يخاف الناس من التهم الباطلة فى المجتمع الأصم الذى قال فيه القرآن الكريم: «لهم قلوب لا يفقهون بها، ولهم أعين لا يبصرون بها، ولهم آذان لا يسمعون بها، أولئك هم الغافلون».

والواقع الذى لا مراء فيه أن تقديس الكلمات ظاهرة غير معروفة فى الدول المتقدمة المثقفة. ففى فرنسا مثلا لا يعيّرون أى انسان بأنه ليس مجددا. وسبب ذلك أن التجديد عندهم شائع مبذول حتى أصبح واقعًا حيًا ملموسًا. ولذلك لا نراهم يختصمون حوله. ولو قلنا للفرنسى إنه لا يحب التجديد لما خطر له أننا نهينه كما يشعر المواطن العربى. والمعنى الحق لهذا أننا لم نحقق الفكر المجدد بعد، وإنما عانقنا الألفاظ ولبسنا القشور، فلذلك نخاف الاتهامات.

ومن هذا كله يبدو لى أن المجتمع العربى اليوم مجتمع يغلب عليه الجهل والظلام. وأسباب ذلك أن أكثر من سبعين بالمائة من هذا المجتمع اليوم أميّون مغمورون لا قيمة لهم إلا أنهم قوى عمياء لها طاقة جسدية ينقصها ضياء العلم وبصيرة الإدراك، والثلاثون بالمائة الباقية جلّها متعلمون لا مثقفون. لأن المثقف هو الذى يملك العلم ويملك فوق العلم إدراكًا شخصيًا ونورا عقليا يستنبط به المعانى ويهتدى به إلى القيم. إن الثقافة بصيرة وروح، أما التعلم فهو حفظ المعلومات حفظًا مع عدم القدرة على الإبداع. أو أن الثقافة قدرة على الاجتهاد بينما التعلم جمود على المحفوظات والمثقفون هم الموجهون أما المتعلمون فأتباع، وأغلب المتعلمين عندنا غير

مثقفين إلا إذا استثنينا قلة قد لا تزيد على الواحد فى المائة، وهذه القلة مبددة ضائعة لأسباب كثيرة. فإن بعض هؤلاء المثقفين شعوبيون ينكرون الأمة العربية وتراثها. وبعضهم مخلصون للعروبة ولكنهم فى ظلمات لأنهم يدينون بالثقافة الغربية ويدعون إليها بكل قواهم فلو أطعناهم لمسخت شخصيتنا الحضارية. وطائفة ثالثة من أهل الثقافة تملك العروبة ولا تملك الأخلاق ومن لم يكن له خلق عال ومثل وقيم فهو سقْط لا نفع فيه للأمة العربية. بل هو إفساد للناس وشر ووبال. والثقافة فى يده سلاح أثيم يجرحنا ويؤذينا.

ومع ذلك كله يبقى من المثقفين أفراد يمكن أن نعدهم حين نعد. فأين هؤلاء الأفراد ولم لا يعملون؟ الجواب أنهم يضيعون فى الخضم المتلاطم من الجهالة والتأخر، يقولون فلا يسمع منهم أحد، ويصيحون فتتبدد كلماتهم، ومن المستبعد أن تميز الكثرة الجاهلة الخير فيما يقوله أديب فذ أو عالم حكيم. وإنما الأمم بأغلبيتها.

ومهما يكن من أمر، فإن قدرة الأديب النموذجى على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر أكبر من قدرة المثقف والمتعلم، لسبب واحد هو أن الأديب حامل قلم مبدع يستطيع أن يغلف المثُل بالسكر والعبير فتنفذ إلى القلوب الصماء وتفتحها للضياء الغامر. وللبلاغة سحر يجعلها تفتح أقفال القلوب المغلقة، ولذلك نكلف الأديب بما لا نكلف به أحدا غيره من المهمات الشاقة فى بناء المجتمع العربى. على أن يتذكر الأديب ولا ينسى أن سر قدرته وتميزه هو الإيمان والأخلاق والعلم والعمل، وغير ذلك من الصفات والمثل التى اشترطناها فى الأديب فى أول هذا البحث. أما البلاغة وحدها باعتباراتها الجمالية فهى من سقط المتاع، وكم من قلم موهوب ينجح فى هدم المجتمع وزعزعة قيمه.

وختاما أدعو الله جل وعلا أن يهبنا الأديب المصلح البانى والمجتمع الذى يقوم على أسس متينة من العلم والعمل والإيمان.

بغداد ١٩٦٩

شخصية الآخرين
فى الأغانى العراقية

فى الحكايات العذبة التى سمعناها فى طفولتنا أن فتاة يتيمة عثرت فى تجوالها على أمير نائم نومًا دائمًا وقد حكم غيب مقدر ألا ينقذه من نومه إلا فتاة ترضى أن تواصل السهر كل ليلة سبع سنين تروّح له خلالها بمروحة مسحورة. وقد وقع هذا الأخير من نفس الفتاة فسهرت سبع سنين وروحت له حتى دنا موعد استفاقته. ولكن النعاس غلب الفتاة الساهرة فى الدقائق الأخيرة فأغفت، وإذ ذاك برزت غريمة سوداء مجهولة وانتزعت المروحة من يدها وروحت للأمير دقائق، وعندما استفاق ظن أنها هى التى انقذته فتزوج منها. واستفاقت المنقذة الحقيقية فإذا كل مجهوداتها قد ضاعت.

إن هذه الحكاية الأسطورية أعمق مما تبدو لنا أول وهلة. ولعلنا نرثى كثيراً للفتاة اليتيمة ونحمد الله على أن قصتها خرافة لا حقيقة. غير أننا لو دققنا فى موقفها وحللنا مشاعرها لوجدناها تتصل بحياتنا المعاصرة في العراق اتصالاً وثيقا. إننا كلنا هذه الفتاة اليتيمة وشخصية الغريمة السوداء المجهولة تملأ حياتنا وتلقى ظلا غامقا على آمالنا وأفكارنا. إنها تنتصب شامخة فى كل أغنية من أغانينا، سواء منها ما تردد على شطَّىْ دجلة والفرات فى جنوبى العراق، أو ما نظم فى المدن المتحضرة التى نظمتها خرج تدريجيا عن الإطار النفسى القديم لثقافتنا الشعبية مع أنها فى الواقع لا تفعل ذلك إلا ظاهريا وحسب. وإذا كانت الفتاة اليتيمة قد أحست بالحزن والثورة على غريمتها السوداء فإن أغانينا لم تزل حتى اليوم تردد تلك الحسرة التى ملأت قلبها وهى ترى جهودها الطويلة الصابرة تتبدد، وكأن كل لحن من ألحاننا قد نذر نفسه للثأر من تلك الغريمة.

إن شخصية الغريمة السوداء التى لا يملك قلبها حنان الإنسانية، لم تزل هى الشخصية الكبرى فى الأغانى العراقية التى يرددها الشعب. ولكنها طبعًا لا تتخذ شكل فتاة سوداء ذات مروحة، وإنما تلبس ثيابا شعبية من حياتنا المعاصرة فنحن نجدها متخفية فى ثياب (العذول) و(اللائم) اللذين تكثر أغانينا الشكوى منهما، وقد تتخذ هيئة (الواشى) و(النمام) اللذين يعكران على المحب سعادته بنقل أنبائه حيث

يجب ألا تُنقل. ومن أقنعتها الكثيرة شخصية الحسود التي لا ينقطع شعور المحب العراقي بها. وفي أحيان كثيرة تظهر الغريمة السوداء متخفية في ثياب الشخصية العراقية التي تسميها أغانينا «حافر البير» وهو شخص يوقع بغيره ويحوك الدسائس. إن هؤلاء كلهم: العذول والواشي والنمام والحسود وحافر البير، ليسوا الا أوجها متعددة لشخصية الغريمة السوداء في حكاية الفتاة اليتيمة فإن وظيفتهم الأولى هي التعكير على المحب الذي يبقى شاكيا من سوء المعاملة التي يلقاها منهم.

غير أن الغريمة تظهر في أغانينا على صور أخرى أكثر خفاء، وقد تبرق عيناها خلف تلك الأغاني الوديعة التي يشكو فيها المحب. من أهله الذين يتدخلون في شؤونه العاطفية ويحولون بينه وبين حبيبته. وبعد فمن هم «هلي يا ظلام هلي[١١]» هؤلاء؟ أليسوا هم الغريمة السوداء التي تجيء لتحطم الآمال في اللحظة الأخيرة؟ إنهم صنف آخر من العراقيل. والنتيجة إن الفتاة اليتيمة تخرج في كل مرة مدحورة وتلوذ بالغناء الحزين الذي ما زال يردده سواق السفن العراقية وهم ينحدرون في الفرات من قرية إلى قرية بين الشواطئ الساهمة المثقلة بالنخيل.

إن هذه الظاهرة الراسخة في أغانينا، ظاهرة الغريمة السوداء وتأثيرها القدري المحتوم في حياة المحبين تلفت النظر. فبدلا من أن تقتصر الأغاني العراقية، كأغاني الشعوب الأخرى، على تقديم شخصية المحب بآماله وعواطفه وأفكاره، نجدها تقدم شخصا أقوى منه يدحره ويحول أغانيه إلى تفجع ولوعة. إن المحب في أغانينا شخصية ضعيفة تكثر الشكوى من العذول، ويدحرها الحساد والوشاة ويلعب بها حفّار آبار أزليون لا رحمة لهم. إنهم دائما الآخرون، هؤلاء الآخرون، الذين حالوا دون أن يحقق أحلامه. لقد كاد يصل لولا النمّام، لولا أهله الذين منعوه، لولا العذول المغرض، لولا هذه الغريمة السوداء اللئيمة التي تدحر العاشق في كل حالة وترسله يغني تحت شجرة عند ضفة نهر بارد الشعور لا يشاركه الحزن.

وهكذا نجد أغانينا تقدم محبا يشعر بسطوة الآخرين على حياته شعوراً لا مثيل له في أغاني الشعوب الأخرى. إنه يحس بأن قوة أخرى أعظم منه تلعب بمصيره وهو يتضاءل إزاء هذه القوة حتى يفقد قدرته على السلوك ويتحول إلى السلبية. وإنه لحق أن المحب العراقي يبدو في أغانينا وكأنه يرى المجتمع كله معادياً له، واقفا بالمرصاد ينتظر أن يخيب في حبه لكي ينهال عليه لوما ويذكره بالنصائح التي لم يصغ

إليها. فالمجتمع هو الدائرة الأوسع للآخرين، والمحب يبقى وحيداً فى زاوية أشبه بغزال تطارده نبال الصيادين.

والواقع أن فى وسعنا أن نصوغ قانونًا عامًا للإطار الذى تدور فى نطاقه أغانينا، ففى كل أغنية شخصان اثنان يقوم بينهما صراع دائم: شخصية العاشق، وهو يحاول أبدا أن يصل إلى حبيبته، وشخصية الغريمة السوداء التى ينوب عنها العذول والواشى وحافر البئر وهلى يا ظلام هلى.

وإذا أردنا أن نمضى أبعد قليلا ونحاول أن نربط بين هذه الظاهرة الغريبة وحياتنا العامة فى العراق فإن علينا أن نحلل طبيعة الغريمة السوداء ومسلكها. والسؤال الأول الذى نلقيه هو هذا: من هذا العذول؟ ولماذا يأخذ على عاتقه أن يعذل؟ وأول ما يلفت نظرنا أن العذال فى أغانينا لا يعذلون عن طمع أو منافسة، وإنما هم أشخاص آخرون لا شأن لهم معنا فى الغالب. وهم لا يملكون دوافع حيوية ملزمة تسوقهم إلى العذل والوشاية، وإنما يعذلون ويشون دونما غرض، وكأن الإيذاء فنهم الجميل الذى يحبونه لذاته ويتأنقون فيه. غير أن هذا التعريف الذى تقدمه أغانينا للعذول يجعل وجوده غير مبرر. وليس من المعقول فى علم الاجتماع أن توجد فى مجتمع ما، شخصية عامة كشخصية العذول عندنا دون أن تكون فى ظروف المجتمع مبررات منطقية لوجودها تفسح لها مكانا وتمنحها ما تملك من قوة. وهكذا نجدنا نجابه سؤالنا الأول من جديد: من هذا العذول؟ ولماذا يعذل؟

وربما استطعنا أن نجد جوابا للسؤال بأن ندرس العذول من وجهة نظر المحب. وأغانينا تعطينا أجوبة وافية فى هذا الشأن فالغريمة السوداء توصف أبدا بالقوة والظلم والتجنى، وليس فى أغانينا قط أغنية حب للعذول. وكيف يبدو العذول للمحب؟ إنه قوة شريرة تقف بالمرصاد، ويد توزع الدموع والغصص، والحق أنه ليس فى وسعنا، حتى نحن الذين نقف حكّاما فى القضية أن نجزم بأن العذول طيب القلب فى زجره ولومه مهما كانت أسبابه الدافعة. إننا لا ننكر أن من الممكن أن نحب الآخرين بحيث ننصح لهم بما يكرهونه وهو خير لهم من وجهة نظرنا نحن. غير أنه من السخف أن نمضى فى هذا إذا استمر يسبب لهم العذاب والدموع والقلق. إن المصلحة الأولى للإنسان أن يكون سعيدا، ونصيحة منا تنتهى به إلى العذاب ليست مخلصة لا من وجهة نظر الفرد ولا من وجهة نظر الإنسان عامة[١٢]. فما من شىء يغذى الإنسانية

وينمي روح الخير والجمال فيها كالسعادة. إن الفرح قوة وخصوية واندفاع نحو الإنسان الكامل، ومن ثم فما أشد حماقة العذول وهو يردع المحب وينهاه عن أن يكون سعيداً.

على أننا، ونحن نحاول أن نعدل في الحكم على هذه القضية الطريفة التي تثيرها أغانينا العراقية كل يوم، نود أن ندرس عواطف العذول أيضا. وإنه لمؤسف حقا أن العذول لا يغنّي كما يغني المحب. فلو غني وكشف لنا عن مشاعره لربما فاز بشيء من مشاركتنا وعطفنا. فما الذي يجعل العذول عذولا؟ هل من المعقول أنه شر صرف في نفسه لا غرض له غير الإيذاء؟ إن الشر ليس مادة الحياة الإنسانية رغم كثرة وجوده فيها، وإنما يقع في الحالات التي لا نملك فيها قدرة على الاختيار.

وأول ما نجزم به أن العذول ليس إنساناً سعيداً، ولو كان سعيداً لانشغل بأفراحه ولم يجد وقتا لجمع العبرات من عيني المحب. إن العذل ليس مظهر فراغ فحسب وإنما هو أيضا دليل ألم. والإيذاء لا يأتي من إنسان سعيد قط. وإنما يصاحب الضعف وقلة الثقة بالنفس. والواقع أننا نساعد الآخرين عندما نحس أننا نملك مصيرنا. وفي وسعنا أن نحب بكرم وتدفق، وكأن الشعور بالقوة يجعلنا نفيض ونغدق من كياننا على الحياة. وأما عندما نكون محرومين شاعرين بالعجز وبأن أيدينا مغلولة لا تملك أن تمنح فإذ ذاك يصبح الإيذاء قريباً من الحاجة والضرورة. أو لنقل إن الكراهية تجنح إلى أن تصبح التعبير الوحيد عند الإنسان الذي لا يستطيع أن يحب. وهكذا يجد العذول أن الايذاء قد بات وسيلة حياة بالنسبة له. والحق اننا نشك كثيراً في أن العذول ليس محبًا فاشلاً في الأصل.

***

ومهما تكن مشاعر العذول، فلابد لنا أن ننبه في ختام بحثنا القصير هذا إلى أنه في تعبيره عن دوافعه الشخصية المحدودة، لا يخرج عن أن يكون أداة مقصودة يحكمها المجتمع في حياة المحبين، وذلك لأنها وجهة نظر المجتمع أن يردع المحب ويحرم من الحرية. والعذول بهذا الاعتبار، ليس أقل من شرطي مسلح يسلطه المجتمع على المحب ليحول بينه وبين السلوك.

وهكذا نجدنا نميل إلى تعديل معادلتنا الأولى التي وضعنا فيها المحب في مقابل العذول فها نحن أولاء نصل إلى معادلة أوسع تقف فيها الحياة باندفاعها

وحرارتها وتدفقها، في مقابل ضمير اجتماعي صارم لا نحاول أن نحكم عليه هنا. إن المجتمع العراقي يحكم بلا تردد للغريمة السوداء وليس عطفه على الفتاة اليتيمة إلا كلمات. ولسنا ندري بعد إذا كانت الأسطورة تستطيع أن تتحقق في حياتنا المعاصرة، فيفطن الأمير النائم أخيراً إلى المؤامرة ويذهب باحثا عن فتاته التي أنقذته من سُباته الطويل.

بغداد ١٩٥٧

العطش والتعطش
فى الأغانى العراقية

لو سألنا سائل أن نضع مخططًا فكريًا عامًا للأغانى العراقية لانتهينا إلى القول بأنها فى حقيقتها تعبير بسيط عن العلاقة الفطرية بين الإنسان والأرض. ذلك أننا، مع الفرد العراقى الذى يبدع هذه الأغانى، بإزاء مخلوق ما زال يحتفظ فى نفسه بكثير من بدائية الإنسان الأول الذى يقف من الطبيعة موقف المتأثر فيتجاوب معها، وينفعل لأحداثها، وتستجيب حواسه اليقظة المرهفة لتقلباتها الدائمة. ويكون التعبير الشعرى والغنائى أول حصيلة لذاك التجاوب والاهتزاز، فيندفع العراقى إلى الإنشاد اندفاعة إنسان الطبيعة القديم الذى لا يغنّى حين يغنى بدافع التسلية واللهو والطرب، وإنما تهزه حاجة ملحة تجعل الأغنية ضرورة حياة ينفق بها الإنسان عواطفه الدافقة ويتخلص بها من طاقة جائشة لابد أن تنفق. وإنما يصدر العراقى، فى كل نغمة يغنيها، وفى كل كلمة موزونة ينطق بها، عن إحساس وثيق بحاجة إلى التعبير المنغوم تقض مضجعه وتدفعه دفعًا إلى أن يرفع صوته بالغناء. وتلك الخاصية تجعل لأغانينا العراقية ملامح خاصة بها تميزها إلى حد ما عن سواها من أغانى الوطن العربى الكبير.

إن الفرد العراقى عاطفى، متأجج المشاعر وتلك أبسط خصائصه وأوضحها. وقد ألف أن يقيم صلاته بالأشياء والأحداث على أساس تلك العواطف، فليس مستغرباً أن تكون الصلة بينه وبين أرضه صلة تأثر وانفعال زاخر مستمر. إنه يعيش بأرضه ولها ويحكم أحاسيسه نحوها فى كل جهات حياته، فمن النهر الذى يجرى فى الأرض أو لا يجرى يشتق العراقى أغانيه وقصائده. وإذا كانت الأرض مترفة ندية بالخضرة لأن النهر الكريم يمر بها، جاءت الأغانى تقطر بالماء وتموج بالخصوبة والاخضرار. وأما اذا كان المحل هو الغالب والماء بعيد لا ينال فإن الأغانى تأتى حافلة بالعطش المحروق واليبوسة والجفاف، وتصور أناساً عطاشًا وخدودا أحرقتها شمس الظهيرة وحصادًا جافًا لا طراوة ولا ندى. والحق أن الالتفات الدائم إلى الماء يكاد يصبح خاصية مميزة للأغانى الشعبية فى العراق، بحيث لا يمكن أن نلقى نظرة تحليلية فاحصة على هذه الأغانى دون أن نشخِّص هذه الظواهر ونقف عندها متأملين ما يكمن وراءها من دلالة قاطعة وما تلقيه من ضوء على نفسية العراقى.

وبمقدار ما يمتلك العراقى عاطفية غريزية واندفاعًا فطريًا نحو الأرض، يمتلك أيضًا ذلك الصفاء الشفاف الذى تتميز به نظرة الرجل البدائى. إنه يتطلع إلى الوجود فى خشوع مشحون بالعاطفة والحرارة فتكون نتيجة ذلك أن تتصف نظرته بالإدراك الحق الذى يتصف به العقل البدائى. إن الأغنية العاطفية التى تنطلق من القلب فى صدق كامل هى دائما الأغنية التى تعبر تعبيراً عميقا عن الحقائق الأساسية الكبرى، والعفوية هى حقاً مفتاح الحقيقة، ولذلك نلاحظ أن الذى يغنى بعاطفته كلها يأتى، - دون أن يدرى كيف ودون أن يتعمد- بفلسفة مدركة ذات أبعاد شاسعة. وإذا أردنا أن نذكر مثالا بسيطًا لذلك فليس علينا إلا أن نستذكر بعض الأغانى الدارجة فى العراق من مثل الأغنية البسيطة التى كنا نسمعها فى طفولتنا كثيرا:

ما تروى العطشان يا شط عسنّك[١٢]

إن فى هذا الشطر من مطلع الأغنية بعض الحقائق الكبيرة تكمن مبعثرة وراء المعنى المتحرق الذى صاغه عاشق مجهول لا يعرف له اسم. إن هذا الرجل العراقى الذى أبدع الأغنية يحب فتاة تسكن على الضفة الثانية من النهر ويشعر من ثم أن الماء هو الذى يفصل بينه وبينها فلا يجد متنفسا يعبر به عن وجده وضيقه إلا بأن يندفع فى سذاجة ويدعو على النهر بألا يروى ظمآنا. ولعل هذا الدعاء يبدو مضحكا، خاصة لمن انغمس منا فى شكليات المدنية حتى ابتعد ابتعاداً وثيقًا عن عفوية الإنسانية الحقة. ولعل الإنسان المتحضر المعاصر الذى فارق الحياة البدائية وفقد الصلة الوثقى بالطبيعة، أن يتساءل عن الأساس الذى تقوم عليه دعوة هذا العاشق الريفى، فماذا يضر النهر ألا يرتوى الذين يشربون من مائه؟ والجواب فى الظاهر أن ذلك لا يضير النهر، فيكفى أى نهر أن يجرى ويتفرع ويترامى عبر المسافات، لكى يحقق غايته، سواء بعد ذلك أروى العطاش أم أبقاهم على عطشهم. غير أن منطق هذا المحب العراقى الساذج أعمق وأكثر ارتباطا بالحياة. إنه يشعر- دون أن يدرى- بأن المثل الأعلى لكل ما على الأرض أن يكون معطاء وأن يبذل ويروى العطاش. وفى نظر هذا العاشق لا تكون سعادة النهر كاملة إلا إذا سقى وأعطى كل ما فى وسعه أن يعطيه للشاربين. ليس ذلك فقط وإنما تكتمل سعادة النهر فى حالة واحدة فحسب: إذا سقى العطشان ورواه. فكم من شارب لا يروى ظمأه شيء وكم من ماء يسقى الشفاه ولا يتركها إلا متعطّشة للمزيد. ولذلك يدعو العاشق على هذا النهر- الذى هو بصورة واضحة نوع من العذول يشاكس العاشق- بأن يصبح ماؤه مثيراً للعطش فلا يرتوى

من يشرب منه قط. ولذلك نرى صاحبنا المحب العراقي البسيط يحاول أن ينتقم من عذوله النهر الذى يفرق بينه وبين الحبيبة العزيزة على الضفة الثانية، فلا يزيد على أن يدعو عليه بألا يحقق غايته من وجوده ومن ثم لا يتاح له أن يروى ظمآنا.

وحين نذهب أبعد فى التحليل ننتهى إلى الخلفية الأعمق النفسية العراقية، ولسوف نجد أن إحدى الخواص الظاهرة لهذه النفسية أنها تقدس الحياة وترى غايتها العليا هى البذل والإنفاق السخى. إن سعادة العراقى تشبه سعادة هذا النهر الذى لا يريد أن يسقى الظامئين فحسب، وإنما يهمه أيضا أن يرويهم حين يسقيهم، وأما عندما يلعن العراقى نهره ويدعو عليه بأن يعقم ماؤه فلا يروى الشاربين فإن المعنى أن الأمور لم تعد تجرى على النحو الذى يسعد ويرضى. إن النهر الذى هو دائما صديق حنون كريم ندى اليد يمنح البركة والحياة، هذا النهر نفسه قد بات عدواً لئيمًا مشاكسًا، دأبه أن يحول ولا يحقق ويفصل بدلا من أن يربط ويصل.

ولعلنا نندهش حين نرى العراقى يصل فى بدائية تفكيره إلى حد معاداة شىء لا إرادة له كالنهر، ففى نظر العقل تبقى الطبيعة سلبية لا تقصد ولا تريد وإنما تجرى وفق نظام صارم مفروض عليها. غير أننا سرعان ما نلاحظ أن من خصائص الذهنية البدائية أنها تفيض من حياتها على الأشياء الجامدة حولها باستمرار. وفى الأغانى العراقية عشرات الأمثلة على ذلك نشير إلى تلك الصورة اللطيفة التى وردت فى بيتين لفتاة ريفية من الجنوب تمنت أن تكون فنجان قهوة فى مقهى حتى إذا تناوله الحبيب العزيز انفجر الفنجان بالبكاء بين يديه. فالفنجان فى هذه الصورة ينتحب وتتحدر له دموع حارة:

كون انقلب فنجـــان   بيـــد القهوجـــى[١٤]

واوصـل لحلق هواى   وانتحب وابجى[١٥]

ومثل ذلك أن يتصور المحب الريفى أنه يسمع النخلة تئن وتشكو من أن الحبيبة السمراء قد رمتها بحجر فأصابها الذبول ولم يبق منها إلا السعف والكرب كما نلاحظ من الصورة التالية:

نخـل (الرمادى) يقـول   طـرّتنى سمـــره

سعف وكرب ظليـــت   مـا بـى ثمـــرة

ومن الأمثلة الحية المشهورة فى الأدب الشعبى العراقى بيتان تتصور فيهما عاشقة ريفية أنها استحالت نجمة من نجوم الصباح التى تعبر فى السماء، وتسقطها المصادفة المحضة على غطاء الحبيب الغافى فتتدثر معه بحجة البرد:

نجمة صبح يا هواى   واسقط على غطاك

وبحجـــة البـــردان   واتلفلـــف ويـــاك

ومن ذلك أيضـا الصـور الكثيرة التى ترد عن القمر وهو يبدو أحيانًا مخلوقًا عابثًا يلعب بتضليل المحبين المؤرقين وخلق الأوهام لهم:

أرد اجمع الميـــزان   ويـــا الثـريـــا

ثارى القمـر حيّـال يضحــك على(١٦)

ولا يمكن فهم المعنى فى هذين البيتين إلا اذا أدركنا أن الثريا هى مجموعة من النجوم لا تشرق إلا قبيل الصباح. وهذا العاشق المسهد يريد أن يطلع الفجر مع أنه يرى مجموعة الميزان، فكأنه وهو يطلب الصباح، يريد أن يجمع الثريا مع الميزان ولا يكون هذا مطلقًا وإنما هو خداع القمر الذى يملأ الليل ضياء ويوهم العاشق بحيله أنه الفجر.

ومهما يكن من أمر، فإن استقصاء هذا التشخيص الذى يضفيه العشاق الريفيون فى العراق على الأشياء الجامدة أمر يضيق عنه نطاق هذا البحث الموجز، ويحسبنا أن نستبقى فى أذهاننا ما يكمن وراء الأمثلة الجزئية. فهذا العراقى حين تتفجّر عواطفه يملأ كل ما حوله بالحياة فيرى الفناجين تبكى وتتحدر دموعها، والنخيل تشكو آثار النظرات التى ترمقها بها العيون السود، والنجوم تعشق وتشتاق وتتظاهر بالبرد لتتدثر مع حبيب غافٍ فى غبش الفجر، والقمر ينصب شراكًا ويلعب ألعاباً يشاكس بها المحبين فى ليالى الريف الجميلة، وهكذا يتحول الجمود نفسه إلى حياة مشتاقة متفجرة تبقى نابضة ولا تهدأ لحظة.

ولكن صلة العراقى بالماء، بمختلف مظاهره وارتباطاته هى أقوى صلة. الماء يكاد يكون النبع الأكبر الذى يفجِّر الأغانى ويبعث الألحان والمعانى والعواطف حتى توشك أغانى الريف العراقى أن تكون كلها نتيجة للعطش والارتواء ومختلف مظاهرهما. ونحن نجد هذه الأغانى تعكس حتى بلغتها وتشبيهاتها صورة البقعة التى

تنبت فيها. أما فى تلك السهول الفسيحة العطشى التى لا يصلها الماء فإن الأغانى تسلك مسلك أشجار النخيل التى تصعد فى الهواء على ظمأ وحرقة بينما تجوب جذورها التراب بحثا عن قطرة ماء لا تجدها إلا إذا غاصت فى أعماق الأرض. ومع هذا الصبر الممتثل الكريم الذى يقابل به نخيلنا حرقة العطش ترتفع أغانينا عطشة هى الأخرى، متحرقة تحرق التربة المجدبة التى أنبتتها، يكثر فيها ذكر الأنهار والماء والمحل والعطش والمطر. هنا، فى أعماق الريف العطشان يولد الحزن والغناء توأمين لا ينفصلان. ولعل العراقى لا يغنى ولا يبدع إلا حين يحزن ويغص بالدموع. إذ ذاك يجلس متكئا إلى جذع نخلة حانية ويرفع عقيرته بالغناء فتتكسر الآهات وتتجاوب بين سعف النخيل.

والحق أن النخيل العطشان يصلح رمزاً عاماً للنفسية العراقية حين تبدع الشعر والغناء. وأقول «النفسية العراقية» وأقصد بها الفطرة العراقية الحقة التى لم يلوثها تصنع المدنية. ففى المدن يكتب النظّامون المحترفون أغانى ركيكة مبتذلة لا يشتقونها من أعماق الروح المحلية الأصيلة وإنما يطلونها بكل ما هو زائف مجلوب فتجىء منظوماتهم حافلة بالبرودة والتصنع. وإنما أقصد الأغانى الجميلة الحلوة التى ينتجها الريف ويعبر بها عن عواطفه تعبيراً عفوياً فى غفلة كاملةٍ عن الشهرة والمال والأساليب. هناك ينظمون الأغانى مدفوعين بمثل دوافع النخلة المتعطشة التى ترسل جذورها فى التربة بحثًا عن الماء والغذاء، وكما أنه لابد للنخلة من أن تسعى إلى الارتواء والشبع، فكذلك يشعر العراقى أنه لابد له من أن يسعى إلى التعبير عن نفسه بالشعر والغناء. ومن ثم تجىء الأغانى نابضة بالأصالة والإنسانية والجمال والحرارة، وتشير إلى نقاوة الروح العراقية ذات العاطفة الفطرية المكتنزة والخصب الشعورى الذى لا ينضب.

وإذا كان الماء ظاهرة غالبة على أغانى العراق فإن العطش هو السمة الغالبة على هذه الأغانى. ولسنا نعنى بالعطش حرفية المعنى، فكم فى العراق من مياه غزيرة جارفة تتبدد ليل نهار. وما أكثر الأغانى التى تتحدث عن دجلة والفرات وعن الشواطئ والأمواج والأسماك ومراسى الزوارق والأشرعة البيض وغير ذلك مما هو مفعم بالماء الدافق الغزير. وإنما نحن مع ذلك بإزاء أناس عطاش لا يرتوون ويبقون يتحرقون إلى الماء الذى هو رمز للحياة كلها. إن النهر فى العراق يكاد يصبح رمزاً للعطش، وذلك هو وحده سبب الالتفاتة فى البيتين:

ما تروى العطشان   يا شط عسنّك

محرمنى شوف هواى   ياكلها منّك

إن أبسط دراسة لمضمونات الأغانى العراقية مما نسميه عادة «بغزل البنات»[١٧] تنتهى بنا حتما إلى أن نقابل التعطش وجها لوجه. إن دجلة والفرات مقترنان لدى العاشقات من بنات الريف بحبيب ضائع تاه فى جرفٍ ما على طول النهرين الكبيرين فنسمع الفتاة تصف بحثها عنه وإصرارها على أن تعثر عليه مهما كلفها ذلك حتى لو قلبت النهرين بحثاً:

أرد اقلب الشطين   دجلة والفرات

وأنطر حبيبى اليوم   من يا عقد فات

والشواطئ التى تحف بالنهر تذكر هذه الفتاة بطباع حبيب متقلب هوائى لا يكتم أسرار حبها وإنما يبوح بها هنا وهناك، وتلك طباع الرمال التى تتراكم على كل جرف حول الفرات فلا يأمن المرء أن يضع عليها قدما. وتنطلق المحبة فى لحن عتاب رقيق لهذا الحبيب الثرثار:

ساسك رمل هيّال   من يا شريعه؟

عالرايح وعالجاى   سرك تبيعه

والمعنى أن الفتاة تخاطب حبيبها قائلة إن أساسه أى طبعه يشبه الرمال التى لا تثبت ويسهل انهيارها وسرعان ما تجرفها أمواج النهر. أما الشريعة بكسر الشين فهى الاسم المحلى لمرسى الزوارق.

وأما السمك الذى يكثر فى الأنهار العراقية فإن المحب العراقى يمنحه صفة المشاركة العاطفية ويجعله يبكى فى ليالى الشوق التى يأرق فيها ولا يستطيع النوم:

وشلون انام الليل   وأنت على بالى

حتى السمك بالماى   يبكى على حالى

وما أكثر الأغانى التى يشبِّه فيها العاشق نفسه بنبتة صغيرة غريبة وزرعت على شاطئ النهر بين الجرف والماء، لتبقى منفردة مستوحشة. إن هذا المعنى يتكرر فى أبيات غير قليلة وأجمل أمثلته الشطر المشهور:

بين الجرف والماى   حنطه زرعونى

وما أكثر ما يصوِّر العاشق العراقى نفسه مضيِّعا على الضفاف يتوسل إلى ملاّحى السفن الشراعية أن يعبروا به النهر إلى الشاطئ المقابل حيث تسكن الحبيبة، فتضيع صيحاته ولا يستجيب له الملاّحون:

لا هل السفن باريت   ما عـــــــبّرونى

وهكذا نجد الماء فى هذه الأغانى مرتبطا بالضياع والتحرّق والخيبة وكأن لعنة ذلك المحب قد حقت فلم يعد النهر يروى ظامئا.

وأما عندما نبتعد عن الماء قليلا وتأتى القفار الماحلة والبرارى الظمأى فتبدأ الأغانى بالعطش الفعلى ولا تكتفى بالتعطش. هناك يصبح الماء حرقة كاوية على الشفاه. وتشير أبيات الأغانى إلى حب بلا أمل كأن العاشق فيه يحاول أن يحرث أرضا من الصخور فكل جهوده ضائعةٌ والأمل مستحيل:

طرحى بصخر ذبّوه   مسحاتى جلّت

بس دعوتى وياك   كــل دعوة فلّت

والبيتان التاليان تتحدث بهما فتاة عاشقة عن الذبول الذى أصاب قلبها بعد أن حال العذول بينها وبين من تحب:

أصبحت روحى اليوم   ذابـل وردهــــا

هـدّولى عبرة مـــاى   والواشــى سدّهـا

هنا ما كاد الماء يتدفق، ويلمس الورود الذابلة حتى جاء الواشى وأغلق الطاقة الصغيرة المفتوحة. ودموع هذه الفتاة أغزر بكثير من الماء الذى تنعم به بقعة الأرض التى يزرعها أبوها. ذلك أن الفلاح الذى يرى لوحا صغيرا من أرضه قد ارتوى بدفقة ماء مفاجئة جاد بها الحظ. يقف مبهورا من النشوة والسعادة وهو لا يصدق أن ماءه قد سقى كل تلك الأرض. وهنا تسخر منه الفتاة العاشقة، فإن دموعها هى نفسها أكثر من هذا الماء. وفى خيالها يمكن أن تسيل هذه الدموع وتصعد حتى تصل إلى مستوى الأرض فى مدينة «النجف» مشهد الإمام على وهى معروفة بأنها تقع على تل عالٍ. والصياغة فى البيتين من أجمل ما يمكن فى أدب الأغانى، تقول الفتاة تخاطب الفلاح:

متعجـب بـــدنيـاك مايك سقى لـوح

دمعى من أهده اليوم للمشـهد يـروح

والماء يذكّر الفتيات بدموعهن ومن أجمل نماذج هذا المعنى هذان البيتان المشهوران:

يا الشايلات شراع بدمـوعى فـوتن

كل الوجاعة تطيب بـس انه امــوتن

والعطش، العطش الحقيقى الذى تشعر به فتاة تعيش فى ريف قاحل، هذا العطش يرتوى من مرة واحدة ترى فيها الحبيب، ولذلك نراها تقصد السوق، ولو دون أن يكون لها عمل فيه، وإنما غايتها أن تمر بحبيبها وتراه، فرؤيته تروى ظمأها لو كانت لم تذق الماء منذ سبع سنين:

مالى شغل بالسـوق مريــت اشـوفـــك

عطشانه سبع سنين اروى مـن اشـوفك

هذا هو الجو العام للأغانى العطشى التى تنبتها تربة العراق: محبّون يزرعون الصخور وتضيع جهودهم سدى، وأزهار تذوى وتصفر لأن الواشى يسد عنها مجرى الماء، وفتيات يعطشن سبع سنين، وأشجار ظامئة فى قفار يابسة وقيظ وحر لافح تذبل خدود الحبيب تحت شمسه[١٨].

إن هذا التكرار لفكرة العطش فى الأغانى العراقية يشير إلى ظواهر أعمق فى حياة العراقى، ظواهر نستطيع أن نعلل بها المشكلة الاجتماعية التى بدأ الجدل يثور حولها فى السنوات الأخيرة: لماذا يبقى الغناء العراقى حزينا ملتاعا يمتزج بالآهات ويعصره العطش الروحى؟ وقد لا تكون الإجابة عن هذا السؤال هيِّنة، ولكننا لن نلتمس التعليلات فى خارج الأغانى العراقية، وإنما نريد أن نأخذ الجواب من فم المحب العراقى المنفرد وهو يغنى فى أعماق الريف.

ولن نحتاج إلى كثير من الجهد فى التماس الجواب، فلو التفتنا فى قليلٍ من التأمل إلى أغانينا الشعبية لوجدنا فى معانيها معنى عامًا يتكرر على صورٍ كثيرة ويفاجئنا مختبئًا فى الأبيات والمقاطع هنا وهناك، ذلك هو معنى الإحساس بما لا

يتحقق: باستحالة الوصول إلى الغاية وبعدم القدرة على تحقيق ما يبدو قريب المنال. وأبسط تجسيد لهذا المعنى بيت شائع لعل أكثر العراقيين يحفظونه وهو يجرى هكذا:

نمنا وشبعنا نوم بفيّك يا نعناع

وهو بيت يشبه سائر أغانى الريف فى أنه يعبر عن معنى خصب بكلمات قليلة. ولن يتاح لنا أن نفهم وجه المعنى فى البيت إلا اذا تذكرنا أن النعناع عشبة خضراء- صغيرة لا يزيد ارتفاعها عن أربعة أصابع. وهذا المحب يحدثنا أنه التمس ظلا يتقى به حر الظهيرة اللافح فلم يجد إلا النعناع. ثم يقول لنا إنه نام وشبع نوما فى ظل هذا النعناع. وأية سخرية يمكن أن تكون أشد مرارة من هذه؟ إنه فى الحق بيتٌ يكاد يقطر بالدمع، فياله نوما ويا لها ظلالا وريفة. إن هذا المحب الذى يتحسر لا يعبِّر عن حسرته بالتأوه والشكوى وإنما بالسخرية الموجعة والاستهزاء. وهو يلمس قلوبنا أحر لمس بهذه الإشارة الكئيبة التى تقطر سخرية.

ويطلُّ علينا الإحساس بما لا يتحقق فى بيت آخر أقلُّ شيوعًا من البيت السابق وهذا نصُّه:

نتقـــابـل انــــه ويـــــاك بإبْـــــره نحفــر بيــر
كل شىء الطلع بيه ماى ذاك الحكـــى يصيـر

إن هذين المحبيَّن قد يئسا من إمكان اللقاء والاجتماع إلى درجة تجعلهما يحسَّان بأنهما فى استماتتهما فى تحقيق ذلك أشبه بمن يحاول حفر بئرٍ بالإبرة لعلهُ يصل إلى الماء فى باطن الأرض. وذلك هو عين الإحساس. فكيف يمكن أن تُحفر بئرٌ بإبرة مهما كان الحفار صبوراً مخلصا؟ وهكذا ينتهى المحبَّان إلى أن يسخرا من موقفهما المضنى ويقنعا بالتعبير عما يحسّانه من الألم. إنهما يحتاجان، لكى يرتويا من العطش، إلى أن يحفرا بئراً، وليس معهما ما يحفران به إلا إبرة، فما أبعد الارتواء.

إن هذه السخرية تتكرر فى الأغانى العراقية وكأنّ المحب، وهو يجد نفسه محروما، يسلى نفسه بالصور والتشبيهات وألوان الاستهزاء. إنه، على الأقل، يسعد بأن يكون أول من يسخر من الواقع المرير الذى لا يستطيع تغييره وإن حاول. ولعل السخرية أن تكون وجها من وجوه التنفيس العاطفى التى يبررها علم النفس وذلك لما

تتضمنه من إدراكٍ سابقٍ للألم والحرمان. فأن نتألم ونتقبل ألمنا ونضحك منه، ذلك خير لنا من أن نتألم ونثور على ألمنا فنضيف إليه. إن التقبل نصف الحل وفيه عزاءٌ على كل حال، لا بل يكاد يكون مرحلة انتصار. وقديما قال شكسبير «إن المسروق الذى يبتسم يسلب السارق شيئًا».

كل هذا يعطينا مفتاحا هاما للروح التى تسيطر على الأغنية العراقية بحيث نجد آباراً مغرية تلوح بالماء البارد العذب لو حُفرت، ولكننا لا نملك مساحى ولا فؤوسا نحفر بها. لا شىء إلا إبرة ضعيفة لا نفع فيها. نجد قوما يحرقهم قيظ الظهيرة فلا يجدون حاميا منها أكثر من ظلال النعناع. إن الآبار لا تحفر قط، على حرارة رغبة العراقى العطشان فى حفرها، والنوم لا يُنال ما دامت الظلال معدومة، ويبقى النعناع رمزا ساخرا للفرق بين الأحلام التى يتمناها العراقى والواقع التافه الذى يحققه. كما تظل الإبر رمزاً مؤلمًا للحرمان من الفؤوس الحادة والمساحى التى تقلب التراب وتوصل إلى المياه الباردة الصافية.

وأما النتائج النفسية والعاطفية التى يحدثها هذا الشلل الروحى، وذلك العطش الدائم الذى يحسُّه العراقى، فإن الأغنية العراقية لا تضيق عن تشخيصها تشخيصيا غير واع. ونحن ولا شك واجدون مادة غزيرةً للبحث لو تأملنا مختلف أغانى غزل البنات من ناحيتها الفكرية والاجتماعية. ولعلنا نفرغ لذلك في حلقة تالية لهذا البحث(١٩).

بغداد ١٩٥٩

هوامش:

١ - أرجو أن يلاحظ القارئ أنني لم أعد أومن بهذا الرأي. (تازك- ١٩٧٤).

٢ - يراجع في هذا كتاب عبدالله التلّ «خطر اليهودية العالمية على الإسلام والمسيحية».

٣ - راجع كتاب «اليهودي العالمي» جمع هنري فورد.

٤ - كتبت المؤلفة هذا البحث خلال سنة أخضعت عبرها حياتها لبرنامج من التقشف جعلها تمتنع عن تذوق كل طعام لذيذ واقتصرت على الأطعمة الأولية الضرورية للجسم كاللحم المطهي طهياً بسيطاً والخبز والخضرة والفاكهة، وكان دافعها إلى ذلك تطهير نفسها من أجل تهيئة مواطن يرقى إلى مستوى تحرير فلسطين.

٥ - صورة معدلة من عبارة لعبد العزيز الكناني. كتاب (الحيدة) تحقيق جميل صليبا.

٦ - ترجمة الدكتور عبد الرحمن بدوي.

٧ - ترجمة شخصية عن كتاب غويو: A Sketch of Morality Indepent of Obligation or sanction وهو مترجم إلى العربية ترجمة جميلة بقلم الدكتور سامي الدروبي ويؤسفني ألا تكون ترجمته بين يدي الآن.

٨ - كتاب نيتشه الممتع «مولد المأساة من روح الموسيقى» وهو فيما أعلم غير مترجم إلى لغتنا.

٩ - ترجمة شخصية عن كتاب The Confessions of St. Augestine.

١٠- رواية La Condition Humaine.

١١- مطلع أغنية عراقية شائعة.

١٢- باستثناء الحالات التي يكون العاشق فيها محبّاً لمن لا مصلحة له في حبّه، وهي حالة يكون الحقّ فيها مع العذول لا مع المحبّ.

١٣- «الشط» في لهجة العراق الدارجة هو النهر نفسه لا شاطئه خلافاً لما في الفصحى حيث الشط يعني الشاطئ.

١٤- كل قاف في العامية العراقية تلفظ كما تلفظ G الإنكليزية.

١٥- (أبجي) معناها أبكي بلهجة العراق.

١٦- (حيّال) باللهجة العراقية تعني «محتال» بلا نيّة سيّئة.

١٧- «غزل البنات» هو الاسم التقليدى للشعر العاطفى الذى تقوله بنات الريف ارتجالاً وله وزن خاصٌ منزوع من البحر البسيط، وقد اعتمدنا عليه فى الأمثلة التى أوردناها فى هذا المقال، على أن الوزن لم يعد مقصوراً على البنات وإن كان كذلك فى الأصل.

١٨- ورد هذا المعنى نصًا لفتاة عاشقة يشتغل حبيبها فلاّحًا يزرع الحنطة والشعير. قالت:

ريت الشعـير يطـير والحنـطة دوده

ولفى بشمس القيض ذبلـن خدوده

١٩- لابّد لى أن أشير إلى أننى لم أستعمل أى مرجع أو مصدر فى كتابة هذا البحث وإنما كانت الأغانى التى ذكرتها جميعاً من محفوظاتى. ولعلى لو راجعت نصوصاً أوسع لاهتديت إلى نتائج أهم، وقد أفعل ذلك فى المستقبل.

الجزء الثالث

الشمس التى وراء القمة

تمهيد

حينما سعدت بزيارة الأستاذ الفاضل الدكتور جابر عصفور أمين عام المجلس الأعلى للثقافة رحَّب بطبع المجموعة القصصية «الشمس التى وراء القمة» للشاعرة نازك الملائكة، ضمن منشورات المجلس، واقترح علىَّ كتابة المقدمة لها خلال شهر ولكنى طلبت منه إعفائى لأسباب عديدة، ورجوته أن يقوم بهذا العبء بدلاً منى، فاعتذر بكثرة الواجبات الملقاة على عاتقه التى أقدرها وأشكره على تأديتها غير أنه وعدنى بتحقيق رجائى إذا وسعه الوقت.

ثم فوجئت بضرورة السفر إلى "أبوظبى" لتسلّم جائزة الإبداع الشعرى(١) للمؤلفة نيابة عنها لانحراف صحتها فكلفت ابنها الدكتور البراق بالاطلاع على ما كتبت من رؤوس أقلام وسطور وإضافة ما يراه من خواطر بعد إعادة قراءته للقصص وتقديمها إلى الأستاذ الدكتور جابر حسب الاتفاقية بدون أى تأخير. ثم جرى لى من الأحداث ما سبَّب تأخيرى قرابة ثلاثة شهور بين عمان الأردن وبغداد عدت بعدها إلى القاهرة فأطلعنى- البراق- على مسودة المقدمة والعقد الذى كانت الظروف الطارئة القاسية سبباً فى تأخير تنفيذه. ولذلك آثرت الحفاظ على قول العرب، مردداً، لا يترك الميسور بالمعسور، لعرض تلك الخواطر المشتركة على القارئ الكريم بعد إلقاء نظرة عاجلة عليها، والله من وراء القصد، وهو بكل شىء عليم.

-١-

من المسائل المزمنة التى ترددها ألسنة الكتاب وأقلامهم عبر تاريخ الأدب ونقده لاختلافهم فيها، مسألة الصلة بين القصة القصيرة وقصيدة الشعر، فإن الحروف المشتركة بين كلمتى القصة والقصيدة من ناحية المخارج الصوتية- وهى القاف والصاد والتاء المربوطة تدلنا على مدى الارتباط بين اللفظين فى الجذر اللغوى، ثم إن كلاً منهما تعبير عن الذات يتمثل فى الخيال والأسلوب ولكن بعد تفرعهما ونضجهما أصبح لكل واحد منهما خصائص تفرق بينهما فكانت الحبكة الفنية فى الأحداث مثلا من شرائط القصة وكان التزام الوزن والقافية الموحدة من ميزات القصيدة.

فهل التزمت القاصة بتلك السمات في القصة أو أنها خرجت عليها كما خرجت على شعر الشطرين المتساويين ووحدة القافية بما أطلقت عليه اسم -الشعر الحر- فكان هذا الخروج تجديداً، وعُدَّ هذا التجديد إبداعا؟

الحق أنها جددت في هذا الفن فأبدعت فيه شكلا أقرب إلى السيرة الذاتية ولكنه غيرها، إنه شيء جديد يجمع بين مزايا الفنين: القصة والسيرة معاً.

ومن المعروف لدى نقاد القصة أنها تعبير عن حياة القاص- كما أشرنا لذلك آنفًا- أكثر من الرواية والمسرحية وأنه مهما يحاول أن يخفيها على القارئ باختراع أشخاص تصور جوانب من الحياة والناس فإن شخصيته تبرز له من ثنايا السطور ومن وراء أسماء الذين اخترعهم، فهل استطاعت الأديبة أن تخفى شخصيتها فيما كتبت من أقاصيص قصيرة ورواية(٢)، وفي هذه المجموعة بالذات؟

ولئن اختفى ضمير المتكلم وهو- الياء وأنا- وحل بدله ضمير الغائب فإن اهتمامات الأديبة وطموحاتها وأهدافها التي كتبت عنها ونظمت فيها تكشف عن صاحبتها وبخاصة الذين قرأوا لها من شعر ونثر، فإن حقوق المرأة ومساواتها بالرجل، والوحدة العربية، وحرية المواطن، ومقاومة الاستعمار بكل أشكاله الاقتصادية والثقافية والسياسية، وإنقاذ فلسطين من براثن الصهيونية العنصرية اللاإنسانية وأمثالها، كل هذه لا تغيب عن ذهن صاحبة هذه المجموعة القصصية، ولكنها تتردد على ألسنة أشخاص ابتكرت أسماءهم، وكان للمرأة النصيب الأوفر بين تلك الأسماء.

ومهما يحاول الأديب سواء أكان شاعرا أم ناثراً أن ينفصل عن نفسه الواعية فيغوص في أعماق اللاشعور فإنها تفرض وجودها عليه في الحالين، وفي أكثر ما يقوم به من قول أو فعل، تارة علانية وأخرى بشكل خفي لأن الأحداث التي مرت في حياته وبخاصة في مرحلة طفولته وصباه قد نقشت حروفها على صفحات ذاكرته الملساء واختزنتها خلاياها الحساسة فلم تستطع التجرد منها أو الانفصال عنها بتاتًا وربما على تلوينها أو إضفاء شيء فني إليها بما يملك من مواهب طبيعية أو مكتسبة نتيجة لتكوينه الخلقي والعضوي، أو تعليمه المدرسي أو تدريبه المنزلي.

وهذا ما سنشاهده ونلمسه في أقاصيص الأديبة جميعها فإنها مرتبطة ارتباطاً وثيقا بالمنزل الذي ولدت في إحدى غرفه والوطن الذي نشأت وعاشت على أرضه، والقوم الذين انتسبت إليهم، ثم بالعقيدة التي تدين بها «فكيف يجوز لإنسان يملك حق

الحياة ويدافع عنها لنفسه ولا يدافع عنها ويحميها بالنسبة لغيره» كما تقول في إحدى محاضراتها العامة؟[٣]

بالإضافة إلى ذلك فإن القاصة قدمت لقارئها وبخاصة إلى المعنيين في دراسة حياتها وألوان ثقافتها صورة مُزدوجة: الوجه الأول لهذه الصورة هو نمط حياتها المعاشية، أين وكيف نشأت إلى أن اشتهرت بما قرضت من شعر وكتبت من نثر، والوجه الثاني خيالها الواسع البعيد وآراؤها ورؤاها في الحياة والناس حتى النبات، وكيف ينبغي أن يتعايشوا وينظروا إلى الوجود ومعجزة الله الخالق في كونه وتكوينه ليعم الحب ويتعاونوا على البر ليسعدوا جميعا.

وعلى الرغم من قدرتها على التخيل بوصفها شاعرة فإن من الواقع ما يفوق الخيال من حيث القدرة على الإبداع الفنى وإثارة كوامن القارئ ونزعاته الإنسانية وبخاصة في فن القصة التي هي في الحقيقة وصف لواقع الحال، واقع ما يشعر به الكاتب القاص، وما يحس به نحو البيئة من حوله بأسلوب شائق يثير مشاعر القارئ وينمى نزعاته الإنسانية الكامنة لأنه يجد فيه وصفًا لجانب مهم في حياته أو تحليلا لظاهرة مخيفة أو خفية في مجتمعه.

-٢-

ومثل الكثير من الشعراء هامت المؤلفة الشاعرة في صباها في كل وادٍ بحثا عن الإيمان واليقين والانتماء، وفي شبابها الأول يئست من الدنيا وقنطت من وجود لم تفقه مغزاه ولكن يأسها ما كان سلبيا كسولا بل دافعا قويا حثها على البحث عن الأرض الصلبة التي أيقنت بوجودها في قرارة موج العدمية القاتم، وهكذا خلال الخمسينات شدت رحالها أكثر من مرة لتنهل المعرفة من الجامعات الأمريكية- برنستون، ومادسن وسكونسن- وقد تضاعفت ثقافتها- كما تقول في مذكراتها- عشر مرات بسبب هذه الدراسة واستفاد شعرها منه إذ تنوعت مواضيعه وعمقت أنغامه، ولكنها سرعان ما شعرت بالغربة فالاغتراب أكثر مما سبق، وذلك بعد عودتها إلى العراق المحافظ فقد خبرت الحياة في مجتمع متقدم زاهر، ورأت بأم عينها مزايا الحرية التي حرمت منها المرأة الشرقية وخاصة العربية لقرون طويلة.

إن القدرات اللغوية للمؤلفة كشاعرة ونزعاتها كقاصة قد تضافرا وأنتجا خصوبة هذه النصوص حيث يتراءى لنا فيها نقيضان، وهما الاغتراب عن الوطن لظروف اجتماعية وسياسية واقتصادية، والبحث عن قيم ومجتمع يمكن الانتماء لهما، والأول منهما كتبت في شعرها عنه الكثير وعانت نفسها الحساسة من تأثيره، في قصة- ياسمين- حيث ترحل البطلة «وداد» إلى الولايات المتحدة ثم تعود بعد أربع سنوات، من هنا نلاحظ أن أشجان الغربة التي قاستها الشاعرة خلال إقامتها في أمريكا طوال هذه الفترة تحولت إلى اغتراب بعد وصولها إلى مرباها في بغداد فصارت تنظر إلى أفراد أسرتها بمنظار يختلف عما كانت عليه قبل سفرها وكذلك كان أهلها ينظرون إليها، فكأنها تريد أن تقول: لا ترسلوا أبناءنا العرب إلى الغرب فإن مآلهم الإحساس بالغربة عند غيابهم والاغتراب بعد عودتهم، وفي الفقرة التالية تصف إحساسها والتناقضات التي تتصارع في أعماقها بلغة أقرب إلى الشعر منه إلى النثر، إذ تقول:

«ماذا يصنع البعد بنا؟ في أمريكا حسبت أنه يقوم بعملية محو بطيء لما حملناه معنا من عالمنا القديم، إنهم يحسبون أننا نكتسب كثيرا من حياتنا في الخارج بدون أن يتخيلوا الثمن الذي ندفعه، إن حياة البعد المنفصلة هذه ليست كلها مباهج، وتكاليفها الشعورية في الغالب باهظة، بعضنا يدفعها في الخارج وبعضنا يدفعها فيما بعد، إننا نعود إلى الوطن وقد تغيرت وتراكمت في أنفسنا طبقات جديدة، أجنبية الطبيعة تترسب في خلاياها وجوه غير مألوفة، وأصداء عبارات من مجالس مجهولة، ورؤى أماكن بعيدة ودروب تتلوى في مزارع تختلف عن مزارعنا، وغرف في بنايات لا تشبه بناياتنا».

وهذه اللغة تنتقل بيسر بين الغربة، والصور الحسية المجازية التي تعبر عنها عبر استعارات يرجع بعضها إلى علم طبقات الأرض، وفي هذه القصة- ياسمين- تبقى الطفلة- بقدر ما هي شخصية واقعية أو خيالية، رمزاً لسعي البطلة إلى التأقلم في عالم الأسرة الشرقية وتجربة قدرتها على ذلك.

وللشعور بالاغتراب أكثر من صورة في هذه المجموعة، هنالك مثلا غربة الشاعر الروحاني المرهف في عالم مادي يحكمه قانون المال، وهذا هو موضوع قصتها- ظفائر السمراء عالية- حيث تروي الأديبة بأسلوبها الأدبي الشائق صفحة من حياتها في

عهد الصبا المبكر حين كانت العائلة تسكن داراً واسعة على الطراز القديم، ذات أبهاء وأواوين وغرف فى أحد أحياء بغداد المعروفة باسم- العاقولية- وإن لم تذكر اسمها.. وكما عالجت فى -ياسمين- مشكلة تأثير البيئة الثقافية على المغترب فإنها فى هذه القصة أثارت مشكلة الطبيعة البشرية ونزعتها الجشعة إلى الثراء والتملك والتنافس على الأولوية، والسبق فى الحصول على الثروات وأنها تنشأ مع الإنسان منذ الصغر ثم تنمو معه، وقد اختلقت لذلك عدة أشخاص من أفراد العائلة واختارت لنفسها اسم ندى واختلفت عنهم لأنها كانت تعيش فى طبيعة الشاعر الخيالى الزاهد الذى لا يأبه للحلى وأدوات الزينة إلا بمقدار دلالتها على صانعيها وحامليها.

أما قصة- منحدر التل- فإنها تعبر عن الاغتراب السياسى إذ تتناول نكبة فلسطين التى ابتليت بها الأمة العربية والمسلمون وحقوق الإنسان منذ أكثر من نصف قرن على يد الصهاينة الغزاة، والقصة ترسم للقارئ صورة قلمية لمأساة عائلة واحدة من آلاف العائلات الفلسطينية التى كانت تعيش فى إحدى القرى عند منحدر التل سعيدة راضية على فقرها، ثم فاجأها المحتلون برصاصهم ومدافعهم فشردوا أهلوها ثم أحرقوا ديارها واستولوا عليها، ولقد أجادت الكاتبة فى رسم هذه الصورة القلمية المحزنة التى جاءت على لسان لبنى بطلة القصة فى أسلوبها البيانى الشائق ومشاعرها المتأججة فجمعت بين الواقع المرئى المحزن والخيال الشعرى المؤلم، وليس هذا بغريب على الشاعرة، فقد ولدت وربيت فى أحضان والدة كان أكثر من نصف ديوانها «أنشودة المجد» فى مأساة فلسطين.

ومن وسائل التعبير عن الاغتراب وعدم القناعة بالوضع الراهن والحياة اليومية الرتيبة الأمنيات التى كانت تراود بطلة قصة «رحلة فى الأبعاد» التى تحلم بيوم يتحقق لها فيه مشاهدة أوائلنا، كيف كانوا يعيشون وهل تتفق تقاليدهم وألوان حياتهم وعاداتهم بما رواه التاريخ عنهم؟ والقصة تعبر أولاً عن رتابة الحياة اليومية المملة، ثم عن تجربة غريبة تقع للبطلة ذات يوم إذ تحقق لها هذا الحلم الذى كان قد ملأ كيانها ليل نهار وشغل عقلها صباح مساء وما كانت نائمة لترى حلمًا، وما كانت يقظة تماماً ليغيب عنها ما رأت وإنما غابت عن الوعى واستغرقت فى رؤيا ورحلت إلى الوراء ألفًا وأربعمائة عام وسرحت بذهنها وروحها حتى رأت نفسها فى العصر الجاهلى وبقيت تراقب ما شهدت نصف ساعة وما أن انتبهت حتى سجلت ما سمعته وحاورت زوجها بخصوص ما شاهدت: فقد سعدت برؤية وجه امرئ القيس الذى لم يره إنسان غيرها

فى هذا العصر، رأته شاباً يافعا مرحا يجرى على فرسه ضاحكا والريح يعبث بشعره الطويل المنسدل على كتفيه، ثم استمرت تحكى لزوجها بقية ما رأت وسمعت وهو يناقشها: أليس هذا حلما؟ فأجابته: إننى واثقة كل الثقة أننى لم أكن نائمة، وراحت تصف له لقاء امرئ القيس بحبيبته «عنيزة» وما سمعت منهما وهو يطاردها فتهرب منه قائلة: «فضحتنا لا أم لك» ويغض النظر عن دلالة انتقاء اسم الأم[*] بدلاً من الأب، فإن القصة على كل حال تعبر عن ملل البطلة بحياتها الاجتماعية، وهو الدافع النفسى للرحلة الغريبة التى تصفها[٤].

ومما يلفت نظر القارئ فى هذه القصص ليس تصويرها للانعزال ومعاناة الفرد، بل تقديمها لإمكانية ولوج عالم آخر نابض بحب الحياة مفعم بالإيمان والانتماء، ففى هذه المجموعة تدرك البطلات- والشاعرة كذلك- أن الحزن واليأس إنما هو حب للذات، إنه جرح نرجسى لم يندمل منذ الطفولة، ولذا تلاحظ هدى بطلة «الشمس التى وراء القمة»: «أن الفرح قدرة مبدعة واسعة تستكنه الوجود كله، أما القدرة على الحزن فهى دائما ضيقة الحدود وفردية»، ففى هذه المجموعة تتجاوز القاصة بالفعل تلك الحدود والتجارب الضيقة، تاركة وراءها فردية الاغتراب، متجهة نحو شمولية الترابط مع الطبيعة والكون.

إن القصة «إلى حيث النخيل والموسيقى» كما يدل عنوانها، تقدم صورة للانتماء للطبيعة عبر العلاقة المميزة بين بطلة القصة نهى والبيئة التى تعيش فى وسطها، فهى تحيا فى منزل وسط غابة من البساتين التى لا ينقطع فيها صوت «ابن أوى» ليلا لقلة البيوت فيها، وهى تؤمن بأن النخيل والأشجار التى تعيش فى وسطها إنما هى كائنات حية تحس وتفهم وتسرد لسامعيها الأدلة ليشاركوها فى هذا الاعتقاد، وقد يرفض بعض القراء شدة هذا الارتباط بين الناس والطبيعة، إلا أن ابتعادنا فى هذا الزمان عن بساطة الطبيعة وعدم اكتراثنا بها إنما هو دلالة أخرى على اغترابنا فى الكون الذى نعيش فيه، وهكذا تذكرنا بطلة القصة بأن الكون ينبض بالحياة، وأن حياتنا إنما هى جزء من حياته:

«لقد خلق الكون حساساً، كل ما فيه يشعر وينبض ويحيا حتى الأشياء الجامدة ألا تنبض الذرات فى داخلها كما تنبض قلوبنا؟» وهذا الترابط بين الكائنات يبدو فى موت بطلة هذه القصة بعد قطع النخلة التى تحبها وترتبط بها حياتها.

أما قصة- قناديل لمندلي المقتولة- فقد تكون أكثر ارتباطا بحياتنا السياسية لأنها تسجل حدثا وطنيا مؤلما وقع في أوائل عهد الشاه الإيراني المخلوع محمد رضا بهلوي، حيث أمر بتحويل مجرى نهر «السيبة» إلى إيران الذي ينبع في أراضيها ويسقي مدينة مندلي التي تشتهر بأحسن الفواكه ولا سيما البرتقال والرمان والتي تقع بالقرب من الحدود بين إيران والعراق وبالقرب من بغداد، فجفت سواقيها وتركها أهلوها حتى أصبحت كما تحكي القاصة على لسان أحد سكانها «لا تصلح للبيع فلا يدفع فيها أحد ديناراً واحداً لأنها مدينة بلا ماء والناس فيها عطاشى والحكومة تمنع الكلام في هذا الموضوع، وليس من الغريب أن هذه القصة التي كتبت منذ أكثر من ثلاثين عامًا تصور ما يقلق الكثيرين من المفكرين في بلادنا حاليًا: أي أزمة المياه المقبلة مع القرن القادم في الشرق الأوسط، فالقاصة تطرح في هذه الأقاصيص أكثر من قضية تتمتع بإنسانية شمولية تفوق اهتمامات مرحلة زمانية بعينها.

الرؤية التي تقدمها هذه المجموعة القصصية إذاً هي أن كل موجود في العالم يرتبط بعضه ببعض بصلة الاعتماد المتبادل، وأساس هذه العلاقة السليم هو الحب، ولكن ليس بمعناه المبتذل في غرام الرجل بالمرأة والعلاقة الجنسية ورموزها الشائعة التي تتكرر في الأعمال الأدبية من شعر ونثر حتى ما عادت تبعث في النفس سوى الملل والسأم.

ولما احتدم الخلاف بين المعنيين في دراسة الإنسان وتكوينه، حول دوافع العلاقات الاجتماعية بين الجنسين وعوامل بقائها وأهدافها، أخذت تتساءل: هل هي المصالح الشخصية، المنافع الذاتية المتبادلة من مال أو شهرة وغيرها من زخارف الدنيا، أم هو الجنس وإشباع رغبة الجسد بما يحس به من لذة، أو البنون لما ينجم عن ميلادهم من متع وزهو وأنس ومساعدة في الدنيا ثم امتداد لحياة الوالدين بذكرهما بعد وفاتهما إلى غير ذلك من دوافع وأهداف؟ ثم أجابت بما رأته كائنًا حولها حسب نظرها وما ينبغي أن تكون عليه العلاقات حسب رأيها: فالأرض التي تسكنها مجدبة قفراء من الحب لاعتقادها بأنه ما اجتمعت الوسيلة والغاية في مطلب من مطالب الحياة مثلما اجتمعت في الحب فإنه الوسيلة إلى بلوغ السعادة التي ينشدها الإنسان في الدنيا، ولكن الحب هنا يختلف عن الجنس وليس مرادفا له، الجنس هو لذة الجسد بينما الحب هو لذة الروح، وإن شئت فقل: إنه اللذة فيهما معًا، وقد جاء على لسان هدى بطلة «الشمس التي وراء القمة»: إن علاقة الحب بين الرجل والمرأة واسعة الأبعاد

ضارية فى أعماق الروح، علاقة نبيلة كلها شعر وموسيقى وحياة، وحتى لو كان فيها جانب جنسى فإنه يأتى عرضا نتيجة للتفاهم والود وليس أصلا ولا مقصودا لذاته كما يتصور العوام، الحب فى هذه القصة ينضج حين يأتى الطفل للدنيا ويتعهد الوالدان برعايته، وفي هذه العلاقة الثلاثية ترى الكاتبة المخرج من الانعزالية والاغتراب، الحب إذاً يعنى احترام الحياة والأحياء ومساعدة كل ما هو حى، فبهذا تتوسع حدود النفس وتقوى أواصر علاقاتها بما حولها.

-٣-

وهذه الرؤية الخاصة للوجود كترابط الكائنات وعنايتها لبعضها بعضا تختلف عن رؤى أخرى مثل نظرية دارون الذى يدعى أن كل ما فى الكون يتصارع بعضه مع بعض بلا تعاون سوى ما هو ضرورى تماما من أجل البقاء، وكذلك وجهة نظر ماركس الذى ادعى أن علاقات الأفراد ببعضهم البعض وبالكائنات الحية الأخرى إنما هى علاقات استغلال مادى بشع، هذه النظريات الشائعة هى ما تنتقده هذه القصص ضمنيا أحيانا وبصراحة فى أحيان أخرى، وهذه الرؤية الجديدة إنما هى رؤية نسائية لأن مثلها الأعلى هو علاقة الأم بطفلها الذى تضحى فى سبيله- العلاقة التى تجمع بين الرجل والمرأة، وبينها وبين الطبيعة، فى قصة «الشمس التى وراء القمة».

وإن كان بعض هذه القصص مثل «ياسمين» و«منحدر التل» و«قناديل لمندلى المقتولة»، قد نشر فى مجلة الآداب البيروتية، وآثار ضجة فى عالم الأدب إبان نشرها، وتناولها النقاد بالمدح والقدح، كل حسب رؤيته، فهى جميعا، ما نشر منها وما لم ينشر، لا تزال تحتفظ بذات الحيوية والقدرة على إدخال القارئ إلى عالم غريب قلَّ أن رسمه أحد بهذه الحساسية: عالم العراق فى الثلاثينات، فلسطين عام ١٩٤٨، وحتى النزوح إلى العصر الجاهلى فى قصتها «رحلة فى الأبعاد»، إنها جميعا تمثل رحلة أبعاد مؤنثة حول العلاقات بين المرأة وجسدها، المرأة والطبيعة، المرأة والرجل، المرأة والطفل فى قصة «الشمس التى وراء القمة».

لهذا السبب يبدو لنا أن الوقت حان لجمع هذه القصص ونشرها فى كتاب واحد يفيد منه القارئ لأن المرأة- كما نعرف- ترى ما حولها فى العالم وتحس به بطريقة تختلف كثيرا أو قليلا عن رؤية الرجل وإحساسه، وإن القارئ المهتم بقضية المرأة والأدب سيجد فى هذه القصص ثراء يصل بها إلى صف الأدب النسائى

العـالمى: إذ أنها تقدم وجهة نظر نسائية معاصرة لعالم يشمل الرجل ولكنه يرتبط بالطبيعة والأطفال، بدون أى إجحاف فى حق أى من الجنسين وتعميم أحكام فردية عليهما.

وإذا كان مما ينبغى على مقدم أى كتاب أن يبدى رأيه ورؤيته بإيجاز فى محتوياته تسهيلا للقارئ وتشجيعا له على قرائته فإن هذه المجموعة مما ستختلف فى مضمونها وأغراضها وأسلوبها الآراء لاختلاف النظرة إليها بعد قراءتها أكثر من مرة باستيعاب.

ولو سأل سائل ما هى السمة الغالبة التى تتحلى بها هذه المجموعة القصصية والتى تتجلى بوضوح فى التعبير عن نفسية كاتبتها واتجاهاتها لقال كل قارئ بإمعان: إنه الحب: أولاً، حب الإنسان لأخيه الإنسان ثم حبه لسائر الحيوان وحبه لكل ما يجرى فى عروقه دم الحياة حتى النبات بل الجماد، أما ثانى السمات فهو الشعور بالاغتراب حيث بحثت عن الحب من حولها فلم تجد آثاره وثماره بين الناس وإنما رأت الظلم والجشع نتيجة البغضاء والكراهية والحسد هى النزعات الشائعة فى التعامل بين الناس.

أخيراً، نتمنى أن تنجح هذه القصص فى التواصل مع فكر القارئ وعاطفته، وأن يجد فيها ما يمتعه ويسليه، وكذلك ما هو مفيد له فكريا وروحيا، ومن الله التوفيق.

د. البراق عبدالهادى **أبو البراق**

د. عبدالهادى رضا

الهوامش

١- هى جائزة مؤسسة البابطين للإبداع الشعرى عام ١٩٩٦.

٢- للمؤلفة رواية بعنوان ظل على القمر فى أربعة فصول وفى ٢٤٢ صفحة من القطع المتوسط مخطوط بقلمها عام ١٩٧٧.

٣- من محاضرة ألقتها الأديبة فى كلية الملكة عالية في بغداد بعنوان: «المرأة بين الطرفين السلبية والأخلاق»، وقد نشرت فى كتابها التجزيئية فى المجتمع العربى.

٤- ونحن نأسف لضياع بقية الحوار الجاهلى في النسخة التى بين أيدينا بسبب فقدان النسخة الأصلية حيث تعرض منزل الأديبة فى بغداد للسرقة عام ١٩٩٦.

*- حيث كان الشائع الذى يتناقله العرب فى الثناء على شخص لا نظير له بين الناس هو قولهم: لا أبالك، لذا قال شاعرهم:

أعمىً يقود بصيراً لا أبالكم   قد ضل من كانت العميان تهديه

ياسمين

«تحية ومحبة للصغيرة الغالية: نسرين»

عندما غادرت العراق إلى أمريكا للدراسة منذ خمس سنين، كانت قد ولدت لنا في المنزل أخت جديدة اقترح إياد الذى كان يبلغ من العمر اثنتي عشرة سنة، أن نسميها «ياسمين» تكريما لشجرة زرعها في حديقتنا، ومن غير إياد يزرع أي شيء في بيتنا؟ إن الحديقة معبده، وكان أبي يحب أن يسمى الطفلة سعاد لتكون أسماؤنا على التوالي وداد وإياد وسعاد وبذلك يرضى نزعة السجع التي تشيع في بعض الأسر العراقية، غير أن أمي نصرت فكرة إياد وقد أيدتها أنا الأخرى، كان يكفى أن يرى المرء حماسة هذا الصبي العزيز واختلاع شفتيه للفكرة التي تخايله حتى يرقّ ويودّ لو حققها له.

كان في أختي الجديدة شيء يجتذب القلب وقد أحببت أن أتريث في بغداد وأرجئ سفرى ولو شهراً لأتعرف إليها وأتزود لفراق طويل غير أن موعد سفرى كان قد حدد، وهكذا وجدتني ذات فجر ألوح بيدي للمرة الأخيرة إلى أبي وإياد وقد حضرا لتوديعي في المطار، ولم يكن عمر ياسمين إذ ذاك يزيد على أسبوعين.

ماذا يصنع البعد بنا؟ إننا في البداية نتمسك بكل ما أحضرناه معنا من الأرض القديمة التي فتحت ذراعيها وأسلمتنا للمسافات، نحن نتعلق بأشياء مثل عدد أشجار الدفلى في حديقة الشارع أمام منزلنا وطعم الشاي الخاص الذي يصنع في بيتنا ولا نرى له مثيلاً في الوجود، ووجه ياسمين الصغيرة التي ملأت القلب أيّاما ثم خفت صوت بكائها وراء المحيط، إننا نطبق أكفنا على كل هذا ونقسم ألا نغفل عنه ولا ندع النسيان يسرقه منا، ولكن الحياة الجديدة تتناولنا بسرعة وتسلمنا لأصناف لا عهد لنا بها من المشاغل والظروف والوجوه وسرعان ما ننسى حتى أننا ننسى، وفي بداية السنة الثانية نشعر فجأة كم نحن بعيدون عن كل من أحببنا، وتفاجئنا الحقيقة الكبرى: لقد تغيرنا.

أربع سنوات من هذا... كيف كان يمكن لي ألا أغفل عن ياسمين؟ وكان إياد يذكرها لي في رسائله بين الأخبار الأخرى التي تهمه: شجرة السرو التي التوى

عنقها، نخلتنا التى أحرقها البرق، شجرة التوت التى لم تعط ثمرا هوائيًا هذا العام... وياسمين التى تكبر بسرعة ويزداد ولعها بقطتنا «سيرسى» وهكذا .

وكنت أرسل إليـهـا هدايا من الملابس واللعب بين الحين والحين وكنت أضع صورة صغيرة لها على مكتبى، غير أن هذه الومضات الخاطفة فى الصلات لم تصل ما تفصله المسافات بيننا، فما كنت أملك في نفسى أكثر من ارتباط تقليدى بأخت لى لا أعرفها، ولم استشعر تماما ذلك الحنين الذى تبعثه فى النفس الألفة والمجاورة.

ولم يكن هذا يقلقنى، ألست راجعة إلى العراق؟ إن اسبوعاً واحداً إلى جوارها سيجعلنا نتبادل المحبة على أتم ما تتبادلها أختان فما الداعى إلى القلق والاستعجال؟

ثم عدت إلى بغداد ذات خريف.

وفى غمرة الفرح باللقاء لم أتذكر ياسمين، وحين انصرمت الدقائق الأولى أقبل على إياد يحملها بين ذراعيه: طفلة سمراء مرهفة التقاطيع ذات جدائل سود تتهدل على كتفيها وقد ألبسوها «بنطلونا» إيطاليا أزرق يشد حول ساقيها النحيفتين بأشرطة مضفورة، كانت باختصار طفلة عذبة وقد وضعها إياد بين ذراعى قائلا فى بعض عتاب ولوم: «أراك قد نسيت ياسمين ألا تسألين عنها قط؟»

ياسمين!

منذ تلك اللحظة الأولى باتت أختى هذه شغلى الشاغل.

لقد لاح علىَّ وكأن غيابى الطويل فى أمريكا قد جمع فى نفسى كثيرا من المحبة والشوق وسرعان ما تفجرت حين عدت إلى منزلنا، أما ياسمين فقد رفضت منذ البداية أن تمنحنى صداقتها فما كدت أتناولها من إياد وأقبلها حتى راحت تدفعنى بكلتا يديها وهى تصيح بلهجة طفولية: «اذهبى... لا أريدك!» واضطرت أمى إلى أن تأخذها وتحاول إعادة الاطمئنان إليها باخبارها أننى أختها الموعودة وداد التى طالما سمعت عنها، وعندما رأت أمى خيبتى بسبب هذا الصدود غير المنتظر من أختى قالت لى ملاطفة: «إنها لا تعرفك بعد، وستألفك تدريجيًا» غير أن الأيام بدأت تكذب أمى فإن ياسمين لم تغير موقفها منى...

أما أنا فقد سلكت المسلك الطبيعى فى مثل هذه الحالة: أخت صغيرة لطيفة أقابلها أول مرة وأتعلق بها، فأروح أبذل كل جهدى للتعرف إليها والارتباط بها، وهكذا

رحت أغمرها باللعب والأشرطة والحلوى وكل ما تحب، وكانت شؤونها تلقى عناية بالغة مني، غير أن جهودي لم تزدها إلا توترا، فكانت تحفظ مسافة دائمة بيني وبينها وتنظر إليّ في حذر وكأنني غريبة، ويبقى قلبها الصغير مغلقًا أمام مفاتيحي كلها لا يختلج بعاطفة واحدة من عواطف الأخوة التي أتفجر أنا بها، وكان أفراد أسرتنا يتأثرون حين يرون مجهوداتي كلها تفشل في اجتذابها ففي ختام كل محاولة كنت أسمع العبارة نفسها من ياسمين ترددها في عناد وتحد: «اذهبي... لا أريدك!».

ولم أعدم تفسيرا للموقف، رحت أقول لنفسي إن الحب الأخوي ليس معنى نظريا بالنسبة لطفلة في الرابعة كما هو بالنسبة لنا نحن الكبار وإنما لابد له أن ينبت كما تنبت البذرة.

وقد نشأت ياسمين في هذا المنزل طوال أربع سنين وألفت أفراده حتى القطة «سيرسي»، كانت ترى أوجههم كل صباح وتتلقى حنانهم ورعايتهم فبادلتهم الحب ورأت فيهم مملكتها الصغيرة السعيدة، ثم جاءوا بي فجأة وسألوها أن تدخلني في رعاياها، لماذا؟ لأنني أختها، أهذا منطق مقبول عندها؟

إن ياسمين لم تضع لي مكانا في مملكتها قط ولم تحسب لمجيئي حسابا، وهكذا وصلت متأخرة فإذا القلب الذي انتظرت منه صفاء الأخوة قد تحول الى حصن كتبت في مدخله كلمة «ممنوع».

***

ماذا يصنع البعد بنا؟ في أمريكا حسبت أنه يقوم بعملية محو بطيء لما حملنا معنا من عالمنا القديم، ولم يتح لي إذ ذاك أن أدرك الجانب الأهم من صنيعه بنا، إن البعد لا ينسينا فحسب وإنما يضيف إلينا أيضا. وقد كان أول من جعلني أفطن إلى هذه الحقيقة المهمة هو أختي العنيدة ياسمين، فإذا كانت السنوات الأربع الماضية التي قضيتها في الخارج هي كل رصيدها من العمر فإن هذا يفسر معاملتها لي وكأنني غريبة عنها، ولكن... ما مدى ما تفصلني هذه السنوات عن أمي مثلا؟ عن إياد؟

أنهم يحسبون أننا نكتسب كثيرا من حياتنا في الخارج، دون أن يتخيلوا الثمن الذي ندفعه، إن حياة البعد المنفصلة هذه ليست كلها مباهج، وتكاليفها الشعورية في الغالب باهظة، بعضنا يدفعها في الخارج، وبعضنا يدفعها فيما بعد، إننا نعود إلى الوطن وقد تغيرنا وتكونت في أنفسنا طبقات جديدة أجنبية الطبيعة، تترسب في

خلاياها وجوه غير مألوفة، وأصداء عبارات من مجالس مجهولة، ورؤى أماكن بعيدة ودروب تتلوى فى مزارع تختلف عن مزراعنا، وغرف فى بنايات لا تشبه بناياتنا.

لقد عشنا ماضيا له شوارع أخرى غير شارع الرشيد، وألفنا وجوهاً لا صلة لها بوجه إياد، وعلينا الآن أن ننزع هذا الماضى من حياتنا نزعًا قاطعا، فليس من أحد هنا يشاركنا إياه، كل ماضٍ آخر لنا يستطيع أن يحيا فى حاضرنا ماعدا ماضينا الأمريكى هذا فنحن ملزمون بأن نخلعه ونرميه فى لحظة واحدة، إن أهلنا وأحباءنا ينظرون إليه فى ريبة وحذر تماماً كما تنظر ياسمين إلىَّ، إنهم يعتقدون أن علينا ألا نتغير، ويعاملوننا وكأننا لم نتغير، ويكون هذا أول ما يصدمنا ونحن ندخل المنزل ونبحث عن ارتباطاتنا القديمة، ونحاول أن نفعل ما يريدون، فننزع ماضينا من أجلهم ولكننا سرعان ما ندرك بأن هذا الماضى ليس ورقة ملصقة على سطح أنفسنا بحيث يسهل نزعة، وإذا نحن نزعناه أفلن نكون أشبه بمنزلنا الحلو هذا إذا نحن قررنا فى لحظة أن ننزع منه ياسمين؟ إن ياسمين هى المعادل النظرى لهذا التغير فى حياتى. أليس عمرها أربع سنين؟

ثم بدأ إحساس آخر أفظع ينمو فى نفسى دون أن أشخصه أو أناقشه، أترانى وحدى التى تغيرت؟ أما تغير أبواى وإياد أيضا؟ لقد تسلل الزمن بيننا وفصلنا، وياسمين التى لا تريدنى فى البيت هى عنوان هذا الفاصل فهى تجسد فى حياة أهلى «كل ما لا أعرفه، وماذا أعرف؟ كانوا يحدثوننى فى رسائلهم عما يسمونه بالأحداث الأساسية وهى عادة أتفه الأشياء، أما الجوهر فماذا أعرف عنه؟ أربع سنوات من الصمت ثم أعود فأجد ياسمين فى الرابعة، «لا أريدك» تماما كما تصيح ياسمين؟ ولعله بدأ يصيح فعلا... أو هكذا أحسست.

***

مهما يكن فقد تعلقت بياسمين تعلقا يفوق التصور بحيث بات برودها إزائى يعكر صفائى ويشعرنى بالغربة فى بيتنا، وقد واصلت محاولاتى« لتقريب المسافة بينى وبينها، وكنت أحيانا – حين تفشل أساليبى كلها فى اكتساب صداقتها– أشعر بالضيق فأقول لها فى حنق:

– ياسمين، إنى لا أحبك، هل تسمعين؟

وكان يخيل إلي أن موجة من الانفعال تسرى في صفحة وجهها في هذه الحالات، وأن عينيها تختلجان لحظة ولكنها سرعان ما تتمالك وترد متحدية:

– لماذا لا تعودين إلى أمريكا إذن؟ لقد قلت لك إنك لست أختي وإنني لا أحبك.

وقد أخذت هذه المصاولات بيني وبينها تزداد يوما بعد يوم وتدخل أحيانا طوراً جديا وكانت أمي لا تخفي عجبها من أنني لم أتعلم في الخارج أن أكون أقل عاطفية فأمتلك القدرة على إدارة المواقف بدلا من الاستسلام لها، وكانت فوق كل شيء لا تدرى كيف أكون قليلة الصبر إلى هذا الحد، وقد قالت لي مراراً إن مسألة حب الطفلة لي لا يمكن أن تعالج بهذه العصبية وإنما تتطلب شيئا من ضبط النفس ريثما تألفني الصغيرة وتكف عن الشعور بأنني غريبة في البيت، ولكني بدأت أضيق بملاحظات أمي وأردها إلى «التغير» أتراني حقا غريبة هنا؟

غير أني مع ذلك واصلت محاولاتي الودية دون أن يداخلني اليأس من ياسمين، إنها أختي وأنا أحبها ولابد لها أن تبادلني المحبة يوما، كنت أجيئها بلعبة بعد الظهر ثم أخاصمها على مائدة العشاء، وكان يؤذيني أشد الإيذاء أنها تتقبل اللعب وترفض الإقبال عليّ، وكم مرة احتج أبي على أنني أعكر جو المائدة بإثارة معارك كلامية مع الطفلة، وكنت أحيانا أغيظها بأن أسحب صحنها من أمامها فتحني رأسها وتسكت رافضة الكلام أو التعليق أو حتى الاحتجاج، وكان كل هذا يضايق أمي التي بدأ صبرها يفرغ ولم تعد تدرى كيف تحل هذا الإشكال القائم في الأسرة فلا ياسمين تحبني ولا أنا أكف عن التعلق بها.

والحق أن الصراع بيني وبين الصغيرة كان يشبه الحرب، وكان واضحا لكل فرد في البيت أن ياسمين تجد نوعا من اللذة في عبارتها «اذهبي، لا أريدك»، وأما أنا فلم أعد أراها كما ينبغي أن أرى طفلة صغيرة مشاكسة وإنما تحولت في نظرى إلى إنسان مدرك يدرى بما يصنع، باتت تلوح لي مبهمة، منيعة، وكأن سنواتها الأربع جدران قلعة حصينة تفصل بيني وبينها وتتركني واقفة وراء الأسوار، بات عالمها يكبر ويكبر حتى يلوح لي وكأنه الدنيا، وكان يغيظني أن الآخرين لا ينظرون جدياً إلى الموضوع كما أنظر... وقد يبتسمون و«يداهرونني»(١) مع أني متأثرة إلى أعماق نفسي.

ولم أكن أعقد معها هدنة قط، وكثيرا ما كنت أمازحها باقتراحات مخيفة كأن أقول: «ياسمين! ما رأيك فى أن أعطيك لهذا العامل الطويل وأسأله أن يبنيك فى الجدار؟ إنك ستلوحين حلوة هناك»، أو أقترح عليها أن أربطها إلى المروحة الكهربائية فى سقف غرفتى وأتركها تدور، ولعلها كانت تدرك أن هذا مزاح، ولذلك كانت ترد ببرود وكأن مزاحى لا يستهويها: «أمى لا توافق»، وكانت أمى تعاتبنى على هذا المزاح غير الفطن مع طفلة فى الرابعة من العمر، غير أنى لم أعد أفكر فى أن أكون «فطنة»، كان برود ياسمين نحوى يغيظنى حتى أنسى أبسط القواعد، وهكذا مضت المعاكسات فى الجانبين تزداد حتى ضج أبى بالشكوى وبات يقول إنه لا يدرى حقًّا أينا هى الطفلة أنا أم ياسمين؟

***

ومضت أشهر دون أن يتغير الموقف، وبقيت مملكة ياسمين مقفلة فى وجهى حتى جاء الصيف ووقع حادث مؤثر غريب لا أنساه قط.

كانت ياسمين ترفض دخول غرفتى وقد خابت محاولاتى فى هذا الصدد جميعا، وقد حدث بعد ظهر يوم حار أن دخلت غرفة أمى فوجدت الطفلة نائمة، وكان التيار الكهربائى فى المنزل قد انقطع لخلل فيه فتوقفت المروحة الكهربائية وعرقت الصغيرة عرقا شديدا لم أحتمل أن أتركها تعانيه، وقد خطر لى أن أحملها إلى غرفتى التى تتصل بجانب من الدورة الكهربائية لم ينقطع التيار فيه، وتذكرت فوراً أن ياسمين لا تحب غرفتى فليس من الحق أن أستغل نومها لأرغمها على دخولها، وقد اتهمت نفسى بأننى أستفيد من فرصة انقطاع التيار لآخذها إلى غرفتى وأسعد برؤيتها هناك ولو نائمة، غير أن وجود حجة ظاهرية تبررها مصلحة الصغيرة نفسها قد أسكتت صوت (ضميرى)، إن كل ما أريده هو راحتها، وبعد أفليس فى إمكانها أن تغادر غرفتى عندما تستيقظ؟ إنى لن أكون سجانا.

وهكذا كان، ووقع الحادث المبهم الذى لم أصل إلى تفسيرٍ مقنع له حتى اليوم، لقد كان واحدا من تلك الأحداث العابرة التى تلوح تافهة غير أنها فى الواقع ترتبط بصميم الأشياء فى حياتنا وسلوكنا، كما أنها تترك فينا انطباعا عميقا، وقد تغير مجرى حياتنا.

أذكر أن أمي لم تكن فى البيت فى تلك الظهيرة فقد صحبت أبى فى بعض الشؤون، وأحسبها لو كانت موجودة لما وافقت حتى من أجل مصلحة ياسمين، أن آخذها إلى غرفتى وهى غافية مادامت بيننا هذه الحرب، ولكن الصدف التى قررت أن يقع الحادث أبعدت أمى عن البيت، لقد أرقدت أختى على سريرى وجلست أرقبها فى غبطة، كان وجهها مكتسياً بتلك الراحة المشرقة التى ترتسم على وجه طفل صحى نائم، وسرعان ما رحت أقرأ وقد اطمأننت إلى أن كل شىء على ما يرام، وعندما انصرفت ساعة بدأت أستطيل نومها وأتخيل أنه امتد أكثر من المعتاد، غير أننى ردعت نفسى عن إيقاظها وقررت أن أمنحها نصف ساعة أخرى، ولكن نصف ساعة أخرى لم توقظ ياسمين.. لقد استمرت نائمة.

وبدأت أضيق، أى نوم ثقيل، يا إلهى! ورحت أناديها باسمها وأمر بيدى على شعرها محاولة إيقاظها، ولكن بلا جدوى وعندما لم تتحرك بدأت أندهش فحملتها عن السرير وأجلستها على ركبتى وأنا أتوقع أن تفيق فوراً وتصيح بصوت مثقل بآثار النعاس: «دعينى.. لا أريدك» ولكن ظنى لم يتحقق وإنما مالت الصغيرة برأسها فى ارتخاء تام على كتفى وواصلت النوم، واعترانى قلق غامض عليها فجأة، ورحت أشك فى طبيعة هذا النوم الغريب، ومن ثم فقد أعدتها إلى السرير وذهبت أبحث عن إياد لآخذ رأيه فى الموضوع، وقد وجدته فى الحديقة يرش الأشجار: وعندما لخصت له القضية ابتسم ابتسامةً ذات معنى وقال دون أن يلتفت كثيراً: «ماذا؟ ياسمين أيضا؟ لماذا لا تدعينها تنام قليلاً؟ إنها تحتاج إلى النوم»، وقد غاظنى تعليقه غير أننى قررت مع نفسى أنه ربما كان مصيباً، فقد لعبت الطفلة كثيراً ولعلها تحتاج إلى مزيدٍ من النوم.

وعدت إلى غرفتى أحاول القراءة من جديد على مقربة من الطفلة النائمة ومضت عشر دقائق أخرى ثم لحظت شيئا أعاد إلى القلق، لقد راحت حركة غريبة تختلج على جفنيها المطبقين، وكأن البؤبؤين خلفهما يتحركان حركة دائرية، وجسست كفها فإذا هى باردة كالثلج، ولم أعد أتردد، إن الصغيرة مريضة ومن الحماقة أن أردع قلقى، ورحت أحاول إيقاظها من جديد واستعملت كل أسلوب فلم أنجح.

وأخيراً حملتها فى اضطراب وغادرت غرفتى إلى ردهة البيت وهناك لقينا إياد، وعندما رآها مرتخية على ذراعى لاح على وجهه قلق حاول أن يكتمه وتقدم نحوى بلا تعليق، وتناولها بين ذراعيه وجلس على أقرب كرسيٍ وراح يلاطفها محاولا إيقاظها.

ولكن محاولاته لم تأت بنتيجة: لقد همس باسمها، لقد داعب جدائلها، لقد هزها من كتفها قليلا، لقد أجلسها.. مددها.. سدى، إن ياسمين نائمة نوما غريبا يشبه الموت وهى ترفض أن تشعر بوجودنا، وسواء عندها أأرقدناها أم أجلسناها، وشعرت بألم عاصف يأخذ بنفسى، وخنقتنى دموع ترفض أن تتحدر ولم أعد أحسن التفكير، ألم يكن الأجدر بى أن أدير قرص التليفون واستدعى طبيب الأسرة؟ وقد كان إياد أكثر جلداً منى فوضعها على ركبتى ونهض يستدعى أقرب طبيب، وفى طريقه إلى الباب تطلع إلى وجهى وحين رأى شحوبى قال لى فى رفق: «لا تخافى أظنها مصابة بإغماء».

لا تخافى! أيحسبنى خائفة؟ إنى أوشك أن أجن، لقد وقع لها هذا لأننى أخذتها إلى غرفتى وإذا حدث لها شىء فسأكون أنا المسئولة، أنا التى أحبها كل هذا الحب.

كانت الدقائق العشر التالية أهول لحظات حياتى وقد وتّر الانفعال الشديد خيالى فراحت صورٌ شتى تتلاحق أمام عينى فى انتظام، وبرزت إلى سطح ذاكرتى حادثة صغيرة من طفولتى كان النسيان قد غلفها فى ثناياه سنين طويلة، فلم أتذكرها إلا فى تلك اللحظة الحرجة، تلك الدمية التى اشتروها لى وأنا صغيرةٌ جداً، وكانت تتحرك بواسطة نابض فى داخلها، وفيما أنا ألعب بها وأرقب حركاتها توقف النابض فهمدت فجأة، لقد أحسست برهبةٍ غامضة تجتاح نفسى وكأننى قتلت إنسانا ولم أفهم كيف وقفت الدمية فرحت أبكى صارخة فى هلعٍ وأقبلت أمى على صراخى فوجدتنى فى حال من الرعب يرثى لها، ماذا جاء بهذا الحادث إلى ذاكرتى؟ وتطلعت إلى ياسمين الشاحبة شحوب الموتى وأحسست بالشعور القديم عينه، الحياة التى همدت وتوقفت حركتها بين يدى، أترى كابوس طفولتى قد تحقق؟ إنها ليست دمية هذه المرة وإنما هى أحب الناس وأعزهم، وانبجست دموعى وراحت تتحدر.

ولاح لى وجودها على ركبتى مؤلما.. لقد كانت ترفض أن أحملها عندما كانت مملوءة بحرارة الحياة فلأهنأ الآن بها وهى هامدة زرقاء الشفتين، لقد كنت من الأنانية بحيث آليت أن أنال محبتها حتى لو كلفنى ذلك أن أخونها وهى نائمة فأسرقها إلى غرفتى، ألا يجوز أنها مرهفة الحس بحيث تمرض حين ترغم هكذا؟ ألا يجوز أنها تموت بإرادة خفية لا تفسرها تحليلاتى التى أظنها مفتاح كل لغز؟ أترانى حسبت أن النائم لا يشعر بما حوله؟ أو ليس محتملا أن تكون شعرت بأنها فى غرفتى فتمردت بهذا الشىء، الإغماء أو الموت أو ما لا أدرى؟

وبقيت الوساوس تأكلنى ولم يبد على الطفلة أى لونٍ فى ألوان الحياة، وفى هذه اللحظة سمعت صوت أمى فأسرعت نحوها وقد لمع فى قلبى أمل عظيم، إنها أمى، أمها ولابد أن تنقذها، إذا كان حبى أنا لا يقوى على إيقاظها فلا ريب فى أن حب أمى أقوى، وما كادت أمى ترانا حتى تغير وجهها وأدركت بإحساسها أن شيئا خاصا قد وقع، ومازلت أذكر الرنة الغريبة فى صوتها وهى تسأل: «مالها؟» وجاء جوابى فى صوت متوسل لا تفسر عبارتى نبرة البكاء فيه: «إنها نائمة....» ثم غصصت.

أكان وجود أمى هو التأثير الفعلى فى أن الصغيرة بدأت تعود للحياة؟ لقد راحت تتنفس تنفسا عميقا أولاً، ومالبث حتى استحال إلى تنهدات طويلة ونشيج محزن وآهات استمرت دقائق. ثم فاجأتنا بأن فتحت عينيها الواسعتين وراحت تحدق فينا وكأنها لا تعرف أيًا منا، وأخيرًا راحت تحدق فى الفراغ فوق كتف أمى تحديقا مليًا، ومالبثت أن صرخت صرخة عالية طويلة ودفعت أمى وبدأت تقف وتنظر إلى أعلى مواصلة الصراخ، وفى هذه اللحظة العصيبة انهار هدوء أمى وصاحت «طفلتى تموت إركضى واستدعى الطبيب» وركضت حافية إلى حيث التليفون وعندما بلغته وقفت جامدة لا أدرى ما أصنع إنها تموت إذن،... وكان جسمى يرتعش وذهنى فارغًا.

وفى هذه اللحظة دخل إياد يصحبه طبيب من جيراننا فى الحى، وأفاقت ياسمين تماما بعد نصف ساعة وقد أخبرنا الطبيب أنها كانت مصابة بنوبة صرع.

وأما أنا فقد شعرت بإعياء شديد وانقباض فانسحبت إلى غرفتى وأغلقت بابها من الداخل، لم يكن فى وسعى أن أحلل شعورى غير أننى كنت أعانى فى داخل نفسى من شيءٍ ما، شيءٌ لا أستطيع تشخيصه ولا أظننى مررت به من قبل، لقد وضعت رأسى على مكتبى وبكيت دقائق دون أن أدرى لماذا تماما، ولم أدر أيضا كيف غفوت وأنا فى وضعى غير المريح ذاك، ولكننى حلمت..

كان المكان كبيراً شاسعاً بمحطة قطارٍ أمريكية مما يوجد فى المدن الكبيرة، وكانت معى حقائب ثقيلة، كثيرة، ثم أقبل إنسان لم أميزه فى الحلم ووقف يكلمنى دقائق، وحين ذهب والتفت لم أجد حقائبى، كان مكانها فارغًا حين نظرت ولسبب ما أخافنى هذا الفراغ، ولاح معارضا للمكان الذى كانت تملؤه حقائبى العديدة، ورحت أبحث فى المحطة عن حقائبى، أصعد سلالم وأهبط أخرى، سلالم فى دوائر كابوسية الطبيعة، وكنت أرى حقائبى من بعيد كل مرة فأثق من أننى سأصلها بمجرد أن أدور

حول التواءة السلم، ولكن الدرجات كانت تنتهى فجأةً بجدار يبزغ من الفراغ وينتصب أمامى، أو يسلمنى السلم إلى انحناءةٍ لولبيةٍ هابطة تجعل حقائبى أبعد مما ظننت، ثم أنتهى إلى قاعة انتظار ويقف في طريقى حمال زنجى طيب فيدلنى بلطف على حقائبى ولكنى حين أذهب إليها عبر السلالم أفقدها فى اللحظة الأخيرة، ثم راحت الجدران تضيق وتتعاكس، والممرات تتعقد وتطول والسلالم تشتبك وأنا لا أصل إلى أى مكان قط، وكان المكان مملوءاً بالناس وكانوا يدلوننى مبتسمين على الطريق ويساعدوننى فلا يجدى هذا حتى فرغ صبرى ورحت أتصبب عرقا ولم أعد أستطيع الكلام، ثم دوى شيء هائل وكأن قطارين قد اصطدما، واستفقت.

كان كابوسا ولا شك بسبب التواء عنقى وأنا نائمة على المكتب.

غير أن البكاء والنوم أعادا إلىَّ شيئا من الهدوء وصفاء الذهن، وفى الدقائق التالية واجهت نفسى مواجهة حقة وقد بزغ أمامى إدراك من ذلك الصنف الذى يغير الحياة أحيانا، إن القضية قد أصبحت واضحة، أنا مولعة بأختى وهى لا تطيقنى، وقد بلغت الأمور نهايتها العظمى هذا المساء، وبات على أن أنسحب فوراً قبل فوات الأوان، لا معاكسات منذ اليوم ولا حلوى ولا دمى، لا محاولات لإدخالها غرفتى، ألم يثبت لى بعد أن الصرع أهون عليها من صحبتى؟

وماذا بعد؟ هل يسرنى حقا أن أرغمها إرغامًا على أن تحبنى؟ وما قيمة أخوة لا تنبثق انبثاق الأزهار حين تمس كؤوسها حرارة الشمس؟ لقد رأيت ياسمين أول مرة فامتلأت بها نفسى وفاضت وتدفقت فلماذا لم تمتلئ نفسها بى قط؟ لا ريب فى أن أخوّتى المبسوطة الذراعين كانت تتجه إلى ثلج وأنا لا أدرى، إن ياسمين هذه، على عذوبتها وجمالها، مرمر جامد لا تحركه صداقتى، وسدى أحاول أن أعتصر قطرة حنان من هذه الصخرة.

أنا عاطفية؟ جائز، هذا ما تقوله أمى على الأقل، أم ترانى لا أحسن معاملة هذه الطفلة الغريبة الأطوار؟ لقد استنفدت الوسائل كلها وها أنا أدرك أنها عقدة مستحيلة ليس فى يدى أنا حلها.. إنها حاجز مستعص لا أستطيع أن أتخطاه، أشبه بذلك الجدار الأصم الذى يبزغ من الفراغ فى أعماق الحلم.

وحين اقتنعت بأن فهم ياسمين شيء مستحيل بدأت أشعر بالهدوء، إنه ولا ريب شيء مريح أن نعلم أن مفتاح الأشياء المستعصية إنما يكمن خارج حدود إرادتنا

وجـهدنا، واللحظة التى نصل فيـها إلى هذا الإدراك هى التى تحررنا من سطوة تلك الأشياء ومن طغيانها وتأثيرها فينا، وهكذا بدأت أحس أننى استقل عن ياسمين وخيل إلى أن فى إمكانى أن افترض أنها غير موجودة فى المنزل وكأنها لم تولد قط.

وما كدت أصل إلى هذه النقطة حتى شـعرت بالسكينة تهبط وتبسط جناحها على روحى، إن فى وسعى الآن أن أبتسم، إنى حرة.

***

وهكذا بدأت فى حياتى المنزلية فترة جديدة، فلم أعد أقترب من ياسـمين أو أكلمـها لغير ضرورة محتومة، وكان هذا صعبا فى الأيام الأولى فقد ألفت أن أنشغل بها بحيث عزّ علىّ أن أبعدها عن تفكيرى فجأة، غير أنى واصلت هذا الفطام النفسى الصـارم ورفضت أن أتساهل مع نفسى، وما لبث الألم حتى بدأ يخف ويسـير نحو التلاشى، وأما ياسمين فلم يبد عليها أن أى شىء قد تغير فى دنياها، على العكس لقد باتت أوفر صحةً ومرحًا، ولاح عليها أنها مرتاحة لا ينقصها شىء ومضى أسبوعان..

وقد حدث فى هذه الفترة أن صبية عزيزة من أقاربنا قد ابتلعت، خلال نوبة ضحك دبوسًا كانت تلعب به فى فمها، وما لبث الفحص الشعاعى حتى كشف عن نتيجةٍ غريبة، وإذا الدبوس قد استقر فى رئتها اليسرى وبدأ التنفس يصبح مؤلما، واستدعى الأمر عملية دقيقة تجرى فى لندن فورا.

ولم يكن أهل الفتاة يحسنون الإنجليزية فوقعوا فى إشكال وقصدونى يرجون فى إلحاح أن أصحبهم إلى إنجلترا لإجراء العملية، وجمعت حقيبتى الصغيرة على عجل ووجدتنى بعد يومين فى مطار بغداد بصحبة الفتاة وأمها.

وحين أزف الوداع ووصلت إلى ياسمين ترددت: هل أقبِّلها كما أقبل الآخرين؟ وتذكرت حادث الصرع فردعت نفسى واكتفيت بأن أسلم عليها بعبارة صـغيرة ثم أستدير متـأثرة أكاد أبكى، إنها أختى على كل حال، ومن السخف أن أعاملها هكذا فى لحظة وداع، ومن يدرى؟ لعلنا لن نلتقى ثانيةً قط؟ ولم ترد ياسـمين على تحيـتى وإنما أخفت وجهها الصغير فى كتف أمى ولم ترفعه حتى غابت عن بصرى.

لم تطل إقامتى فى لندن أكثر من شهرين، فقد نجحت العملية التى أجريت فور وصولنا، بعد إجراء الفحوص الأولية وبتنا نرقب المريضة تشفى يوما بعد يوم وهو أمر

ترك لنا مجالا للتفكير فى الشؤون الأخرى الأقل أهمية، وكان إياد يكتب إلىَّ مرتين فى كل أسبوع وقد لفتت أخبار ياسمين نظرى، كان يخبرنى أنها باتت قليلة النشاط لا تتحرك كثيرا ولا تقبل على الأكل بشهية كما اعتادت، وسرعان ما ظهرت عليها أعراض الحصبة، وكانت إصابتها شديدة وحين شفيت أصبحت كثيرة البكاء شديدة الإلحاح على الأشياء الصغيرة حتى عجزت أمى عن إعادة الإشراق القديم إليها.

وكانت هذه الأنباء تؤلمنى وتقلقنى فأود لو كنت فى بغداد لأساعد بشىء٦٤٧ ما على إدخال الفرح إلى نفسها، وقد أدركت إدراكا عارضا أن صوتها وهى تردد عبارتها الثابتة «اذهبى لا أريدك» كان ألطف من هذا الصمت الموحش فى شرفة المستشفى الوطنى بلندن، ولم يخطر لى قط أن الطفلة مستوحشة من غيابى عن المنزل وأن وحشتها تبلغ هذا الحد، فقد رأيت من صدودها ونفورها ما جعلنى لا أحلم مطلقا أن تودنى يوما، لقد بات الوصول إلى القمر فى نظرى أقرب منالاً من أن نكون أنا وهى أختين.

وفى ذات صباح تلقيت رسالة كبيرة من أمى وجدت فيها تفصيلا لأنباء هزتنى ولاحت لى غير معقولة، لقد بدأت ياسمين تسأل عنى وتتخذ غيابى ذريعة لمواصلة البكاء، والإلحاح على طلب الأشياء الممنوعة عنها، ثم انفجرت ذات صباح وقالت بلهجة عصبية إنها لا تحب أحداً فى البيت بمقدار ما تحبنى أنا، مَن أمى؟ مَن أبى؟ مَن إياد؟ مَن (سيرسى)؟ وفى الأيام التالية باتت تسأل بلا انقطاع عن موعد عودتى إلى المنزل، ثم سألت فى تفجر طفولى رائع أن يكتبوا إلى ويخبرونى أنها تحبنى أشد الحب وتريد أن أعود إلى البيت...

أى وقع قد كان لهذه الرسالة فى نفسى: لقد وددت لو طوى الأسبوعان المتبقيان من إقامتى فى لندن لأعود وأرى بنفسى معنى أن نكون أنا وياسمين على صفاء، لقد عشت معها فى صراع مستمر تسعة أشهر من أجل أن تحس بأننى أختها وها هى أخيراً تتفجر هذا التفجر الرائع.

***

فى المطار يوم عودتى، كان وجه ياسمين أول وجه لمحته وراء السياج بين المستقبلين، وتقدمت منها وتهيأت أن أندفع وأحملها، وعندما ناديتها باسمها أخفت وجهها فى كتف أمى التى كانت تحملها- تماماً كما فعلت يوم سفرى- وقال لها إياد

فى انفعال: «ياسمين! ها هى وداد قد عادت كما أردت... سلِّمى عليها». ولم يُجد هذا معها، ولم ترفع رأسها، ووجفت نفسى، إنها مازالت تنفر منى ولابد أن يكونوا خدعونى، ولكن لا، لقد عيل صبر إياد فتناولها بقوة من أمى وأسلمنى إياها، ولم تمانع ولكنها أخفت وجهها فى كتفى وأبت أن ترفعه أو تقول لى أىَّ شىء، على أننى لمحت طرف ابتسامة على صفحة وجهها، وانتبهت فجأة إلى أنها- لأول مرة منذ عرفتها- لم تصح «اذهبى لا أريدك» وبدأت أهدأ وأطمئن، ألم أعرف بعد أن أصغر الأشياء وأبسطها تعنى بالنسبة لهذة الصغيرة القوية الشخصية أكبر المعانى؟

لقد حملتها وركضت بها فى المطار نحو الباب، نحو البيت وقد نسيت حقائبى كليا . ولم أخجل من سخف منظرى وأنا أحمل هذه الطفلة وأركض وفى المكان كثير ممن يعرفوننى.

(١٩٥٨)

الهوامش

(١) (يداهر) باللغة البغدادية يشاكس عامداً في محبة وبدونما غرض سيء.

ظفائر السمراء عالية

قال الصغير أسعد وهو يصفِّق فى مرح:

- يا أولاد، يا بنات، أمى غير موجودة والبيت خالٍ، فلماذا لا نباشر فى البحث عن الكنز؟

وسقطت كلمة الكنز على الصغار سقوط المطر على شجرات عطشى، وتعالت الأصوات من كل جهة:

- الكنز، الكنز، هيا نبحث عنه.

وصفقوا جميعا إلا ندى فقد وقفت حائرة تحدق فى أوجه رفقائها من الأقرباء، أحست دون أن تدرى لماذا، أن قلبها قد انقبض، وتساءلت في نفسها: أتراها رهبة هذا البيت الكبير المتمادى فى القدم، بزواياه المظلمة، وأقبائه وأواوينه؟ هذا البيت الذي يزرع الكآبة فى نفسها دونَ أن تُشخِّص مبعثها؟ بيت العائلة هذا الغريب الغامض الذى تجويه الملائكة، والذى طالما سمعت عنه الحكايات المثيرة؟ وقالت لنفسها: «الكنز؟ وأين سنبحث عنه؟ ومن قال إن له أى وجود؟» ورأت نفسها تعبر عن أفكارها بصوت مسموع:

- جمال! لا تشترك معهم فى هذا العبث الصبيانى، أنا أظن أن هذا الكنز أسطورة جميلة يكفينا أن نستمتع بقصتها فى ليالى الشتاء وليس أكثر.

وخطا جمال نحو ندى أقرب أفراد الزمرة إلى نفسه وقال

- متشائمةٌ على العادة يا ندى، لقد سمعت أبوى وعماتى يقولون مراراً عديدة إن فى هذا البيت كنزا لا يعرف أحد موضعه وقد تحدر من الأجداد، وفى وسعنا نحن أن نبحث عنه، ومن يدريك أننا لن نكون الذين نعثر عليه؟ وردت عليه مجيبة:

- إنهم يقولون أشياء كثيرة، منها مثلا إن فى هذا البيت ملكًا صالحًا، كلكم تعرفون هذه القصة طبعًا.

وسأل مجدى مندهشا:

– ملكٌ صالح؟ عجيب، من قال هذا؟ أنا لم أسمع به قط حكاية الكنز سمعتها مراراً، فمن يقول بوجود ملك صالح؟ اتجهت الأنظار إلى ندى وساد صمت إذ اندفعت تقول، وفى صوتها رعشةٌ خفيفةٌ لم يلاحظها الصغار:

– طبعا هناك ملكٌ صالح، لقد قصت علىّ عمتى فهيمة مراراً أنها رأته، كان يخرج من «البيتونة» أقصد الواحدة التى تنامون فيها صيفا يا مجدى، وهذا الملك لا يخرج إلا وقت الغروب، قالت عمتى إنه طويل القامة مشرق الوجه ينبعث من جبينه نور ويرتدى عمامة وجبة نظيفة، يخرج ويأتى إلى حوض الماء ويتوضأ، حتى إذا لاحظ أن عمتى قد رأته، خفض وجهه إلى الأرض وأسرع بالانصراف.

وصاح مجدى:

– كلام خرافة يا ندى، هل تصدقين هذا؟

– وأنت؟ إذا كنت لا تصدقه، فلماذا تصدق حكاية الكنز؟ كانت ندى فى أعماقها تخاف هذا الملك الصالح، ولم تكن فى الواقع تجرؤ على رفض تصديق ظهوره، وتذكرت عشرات المرات التى كان يرعبها أن تسير وحدها فى المنزل الكبير عند الغروب فإذا سقطت ورقة جافة من أشجار النارنج فى وسط الدار أجفلت وتلفتت ظانةً أنها خطى الملك الصالح الخفيفة الهادئة وهى تتبعها.

وصاح الصغير أسعد:

– بالله عليكم، دعونا من هذا الملك الصالح، إن فى هذا البيت كنزاً فلنبحث عنه، تصوروا أية سعادة سيحس بها أبى إذا ما عثرنا على كل ذلك الذهب وتلك المجوهرات ووضعناها بين يديه!

صفق الأولاد كلهم: أشرف وجمال ومجدى وخولة وإسماعيل وعبدالكريم وإنعام، إلا ندى فقد انكمشت وأحست بالكآبة تعتريها ثانية، دون أن تدرى من أين تطلع هذه الكآبة، كانت تحس دائماً أن بيتهم هذا تسرى فيه روح خفية، ربما كان جو القدم ورهبة الأجداد الذين سكنوه هو الذى يرعشها، فهى تستوحش كلما هبط المساء، وراح يخيل إليها أن الغرف تقذفها بالظلمات المسكونة، وقد اعتادت أن تبتعد فى سيرها عن الجدران كأن لتلك الجدران نفسا حية، كان سلوك ندى نحو كل ما فى هذا المنزل ضرباً من الخشوع الطفولى المبهم الذى تحار فيه هى نفسها.

وصاح أشرف، أكبرهم، وهو يصفق بيديه مرتين:

– هيا، هيا، مالكم تقفون ولا تتحركون؟ إلى المطبخ أولاً، فأنا أظن أنه أفضل مكان يفكر الأجداد أن يخفوا كنوزهم فيه.

وعاودت ندى الرعدة، المطبخ! أهو مطبخ يا إلهى أم قبوٌ مظلم كبير يبنى فيه العنكبوت؟ كان امتداده المتطاول يبدو لها بلا نهاية فهو شاسع ومخيف، وطالما تساءلت ندى: لماذا أراده الجد الأعلى طويلا هكذا؟ كل ما تعلم أنها تخاف المرور أمام هذا المطبخ فى الليل وترتعش وترتعد وتجرى، أما الأولاد الآخرون فاندفعوا فى ضجيج إلى المطبخ، نزلوا السلم قفزاً وركضًا، ونزلت ندى فى آخرهم ثم تجمعوا أمام تلك الفوهة الرهيبة ووقفوا جامدين لا يتحركون، لم يكن أحد منهم يريد الاعتراف بأنه يتوجس خيفة من دخول المطبخ الذى هجرته العائلة منذ زمن بعيد فلا أحد يطبخ فيه وإنما يستعملون غرفة فى الطابق الثانى فى مكانه، وانبرت خولة المنكِّتة المرحة دائما فقالت وهى تضحك:

– يا أولاد: كم من أفعى ناعمة ممدودة اللسان تختبىء فى هذا المطبخ، وإذا ما توغلتم بعيداً فى ظلماته فستجدون فى استقبالكم والترحيب بكم سبع عقارب.

وهتف عبدالكريم أخوها بصوته الطفولى:

– أنت تمزحين يا خولة، ولكن تذكرى كم عقرباً قد لدغ خالتى فهيمة فى هذا المطبخ.

عند هذا تقدم أخوهما إسماعيل الذى ألفه كلهم جريئًا مقدامًا مقتحمًا لا يخشى شيئًا مطلقًا، فضلا عن أنه عنصر الفكاهة والمرح بينهم دائما، ذلك على الرغم من كآبة غريبة تكمن فى تقاطيع وجهه الأسمر الشديد السمرة، صعد إسماعيل على درج السلم فصار مشرفا على المجموعة كلها وصاح بلهجة خطابية فخمة:

– أيها الإخوان! الظلام أمامكم، والعقارب والحيات وراءكم فأين المفر؟ أما والله إنه لابد من الوصول إلى هذا الكنز العظيم، وسأكون أول من يدخل المطبخ، فمن شاء أن يتبعنى فليتبعنى.

قال ذلك وقفز إلى الأرض وشق طريقه بين المجموعة ركضًا ودخل المطبخ واندفعوا كلهم وراءه إلا ندى التى بقيت واقفة وقالت لنفسها: ليس هذا أول مسلك غريب من إسماعيل ولعله إنما يدخل المطبخ بحثًا عن العقارب التى يغرم بها، فكم من

مرة ضبطناه صامتًا وحيداً وقد أدخل سبابته فى أى ثقب يجده فى جدران هذا المنزل العتيق، وسأله: يا إسماعيل، لماذا لا تشاركنا الحديث؟ فيرد دون أن يضحك إنه يبحث عن العقارب، ما ترى سر ولعه بالعقارب؟ ولماذا كان هو الوحيد بيننا الذى اهتم عندما سمع أن قشور الباذنجان لو تركت فى علبة مغلقة شهراً تولدت منها العقارب، فقد قام بإجراء التجربة وانتظرها شهراً وفتح العلبة وكان حزنه بالغًا عندما لم يجد أية عقارب.

صاحت خولة من أعماق الظلمات فى المطبخ:

– ندى! لماذا لا تدخلين معنا هنا؟ تعالى ولا تخافى.

وتقدمت ندى بحذر وخطت إلى داخل المطبخ، ولم تر أولاً أى شىء لشدة الظلام، وعندما ألفت عيناها العتمة رأت إسماعيل يحرك طستا كبيرا صدِئا مملوءاً بالتراب والأحجار.

وقال أسعد:

– انتبهوا، ربما كان الكنز مدفونًا تحت هذه الأحجار، وهذا القدر المدور الكبير ماذا فيه يا ترى؟

ووجدت ندى أنها أصبحت ترى بوضوح فتبصر كل الأشياء العتيقة المكدسة فى الجزء المظلم من المطبخ مما قد خلفه أجداد لا علم لأحد بهم ولا بتفاصيل حياتهم، وشعرت ندى من جديد بإحساس غريب هو مزيج من الخشوع والدهشة والكآبة والحيرة أمام المجهول، خيل إليها أن هذه الأوانى المعدنية والحجرية والفخارية تنطق بلغة لا تفهمها، وكان يبدو لها أن ليس لأحد الحق فى أن يلمسها، إن لهذه الأشياء مالكين وإن كانوا قد ذهبوا ولم يعد لهم حضور، وأحست ندى أول مرة فى حياتها بمعنى ذهاب الإنسان وزواله، وإلى أين رحل هؤلاء الأجداد الذين خلفوا أشياءهم الصامته هذه؟ إنهم قد ماتوا جميعًا، ماتوا يا ندى، وحتى كنزهم المزعوم تركوه وحللنا نحن مكانهم وامتلكنا أشياءهم، وشعرت البنت الصغيرة بأن جسمها اقشعر وأن الحزن تسرب إلى نفسها.

وخلال ذلك كان الأقارب الصغار قد قلبوا أشياء كثيرة فى المطبخ بعد أن رقدت ساكنة عدداً غير معلوم من السنين، وعندما لم يجدوا شيئًا قال مجدى:

– يا إخوان! لا أظن جدنا الحاج عطا يخفى ذهبًا هنا، لعله دفنه فى سرداب السنّ؟

وعند هذا الاسم الأخير صدرت من الصغار كلهم شهقات خوف وهمهمات، وقال جمال:

– إذا كان الكنز «هناك» فلا أمل لنا، فلم يعرف قط أن دخل هذا السرداب أحد منذ أربعين سنة، قالت أمي مراراً إن العمة مريم قد أقفلت السرداب وأخفت مفتاحه لأن زوجها المسكين قد مات من الرعب فيه، ومنذ ذلك التاريخ البعيد لم يعد أحد يقترب منه.

وصاح إسماعيل مستهزئًا:

– هراء.. أنا لا أخاف وعندى الاستعداد الكامل لاقتحامه فوراً.

وظهر الرعب على وجه أخته خولة وقالت وهى تشهق:

– إسماعيل! إنك لمجنون، والله لو فعلتها لأخبرن أبى.

إنك لن تخرج حياً من سرداب السنّ.

وقال جمال وكأنه يريد أن يقفل باب المناقشة:

– لا تتخاصموا يا جماعة، فالسرداب على كل حالٍ مقفل، وأنا فى الحق لا أعتقد أن جدّى أخفى كنزه هناك، ما رأيكم لو صعدنا إلى غرفة العمة زكية للبحث فيها؟

وهتف مجدى على عجل بلهجة قاطعة وهو ينفض يده من تراب «طاسة» مدورة كانت فى يديه:

– لا، لا، لا كنز هناك، وأفضل مكان للبحث هو «كبشكان» العمة فهيمة.

– لا هذا ولا ذاك، أقصد الواحد المهجور الذى لم نره يفتح قط دائما نرى من نافذته خيوط العنكبوت ونسمع عنه الأقاصيص، وردّ أشرف:

– كلا، لو كان فيه كنز لما بقى مقفلاً كل هذه السنين، يا جماعة، لا أظن أجدادنا يخفون كنوزهم فى هذه الأماكن المهجورة، فلنبحث فى الغرف المأهولة، أظن غرفة نوم أمى مكان يوضع فيه الذهب، لعلنا لو حركنا السجادة فيها لوجدنا تحتها علامة تدلنا على مكان الكنز؟ إن هذه السجادة تنتمى إلى القرن التاسع عشر ونحن الآن فى عام ١٩٣٢.

وقال جمال محتجاً:

– ولكن أمى ترفعها وتنظفها وتعيد فرشها كل شتاء.

– صحيح ما تقول، غير أن أمى مثل سائر الكبار لا تلاحظ العلامات التى قد تكون على الأرض، ونحن الصغار أكثر ملاحظة وأدق رؤية، هيا بنا إلى غرفة أمى الكنوز يكتشفها الصغار الأذكياء.

ولاح أن الجميع اقتنعوا، ولعلهم وجدوا فى هذا الحل مهرباً مما يجزعون منه وهو دخول الغرف المهجورة التى ينبعث منها غبار القدم وتعشش فيها عناكب المجهول، تلك الزوايا الموحشة المقفلة المليئة بأشياء لم يستعملها أحد منذ عشرات السنين، مهما يكن، فقد اندفعوا كلهم صاعدين إلى حيث غرفة النوم الكبيرة.

ولم يكن فى هذه الغرفة ما يخيف، غرفة واسعة مفروشة جدرانها منقوشة نقوشًا قديمة جميلة لا حد لدقتها وروعة ألوانها، ويتصدرها سرير الأبوين العالى الكبير، وعلى كل جدار منها، عند السقف، آية قرآنية مكتوبة بالخط الثلثى مثل «إنا فتحنا لك فتحا مبينا» ومثل «ادخلوها بسلام آمنين»، وتحف بالغرفة «روازين» ملونة بالنقوش، وكانت ندى تتذكر كلما رأت هذه الروازين المستطيلة تلك الليالى الجميلة التى كانت تضاء فيها بالشموع الكثيرة، وفى أعماق الليل يوقظ الكبار الأولاد للاحتفال بلحظة (دوران السنة) أو عيد النوروز، كانت هذه الليالى ترتبط فى ذاكرة ندى برائحة الكافور المحترق مع لهب الشموع، كما تقترن بخشخشة النقود، لأن الأهل كانوا يضعون فى يد كل صغير وصغيرة قروشًا قليلة ويسألونهم أن يحركونها فترن وتهسهس وهو أمر يبعث على التفاؤل، راجين أن تعطيهم السنة القادمة نقوداً كثيرة تنقذ الأسرة من العوز والعسر اللذين تعانى منهما فى هذا البيت البالى الكبير.

وراح الصغار الملهوفون يبحثون فى خبايا «الروازين» وتحت السجادة العتيقة وتحت السرير، صارت الغرفة كأنها خلية نحل فالكل يتحرك ويبحث وصاحت إنعام الصغيرة شقيقة ندى: «هذا هو الكنز، أنظروا» والتفوا حولها فوجدوا ورقة بالية تلف شيئًا ما، وأمسكوا أنفاسهم وفتحوها بأيد منفعلة فإذا فيها قطعة قماش قديمة تحتفظ بها أم أشرف تذكاراً من والدتها المتوفاة، وقال عبدالكريم الصغير:

– قلبى يحدثنى أن هذا الكنز لن يكون إلا فى «الأرسى» هيا بنا إلى هناك.

واندفعت الموجة الصبيانية كالريح الهوجاء، وبدأوا يقلبون كل شيء في هذا «الأرسى»... لم يجدوا شيئًا، وصاح أشرف- يا جماعة، هذه الفجوة الكبيرة الواطئة فى الجدار.. ألا تلفت النظر؟ فكروا، ما الهدف من وجودها هنا؟ ولماذا بناها الأجداد منخفضة هكذا؟ ولم كانت فارغة؟ ما رأيكم أن أدخل فيها وأبحث؟

قال مجدى متحمساً:

- إن سريرى يغطيها، هل نسحبه؟ وهتف جمال:

- طبعًا نسحبه، والحقيقة إن وجود هذه الفجوة الكبيرة غريب مع أنه لم يسبق أن لفت نظرنا أبداً.

وتعاونوا فى اندفاع محموم وجروا السرير الحديد، وقفز أشرف فى الفجوة ولامس رأسه سقفها وهتف وصوته يأتى مختنقاً:

- يا أولاد، يا بنات، إن فى السقف فتحة غريبة جداً لم يسبق لنا أن اكتشفناها مطلقًا، هل ترون أن أدخل يدى فيها لأرى ما بداخلها؟ وصاحت خولة وهى جادة هذه المرة:

- احذر يا أشرف، لعل فيها عقرباً.

وانتهرها أخوها إسماعيل:

- يالك من جبانة، إنك لا تفكرين إلا فى العقارب والرعب يملك نفسك، هل نضيع الكنز خوفًا من عقرب؟ إذا لم تمد يدك يا أشرف فأنا مستعد أن أفعل ذلك بدلك وسكت أشرف لحظات ولاح أنه أدخل رأسه فى الفتحة وأمسك الآخرون أنفاسهم وفجأة قال وصوته يأتى من بعيد.

- أرى شيئًا كبيراً كالصخرة فى الداخل، انتظروا لابد من أن أُدخل يدى وأسحبه... يا إلهى... ما هذا؟ إنها صرة ضخمة فيها أشياء ثقيلة، ألا تسمعون؟ إنها تخشخش.

جاءت أصوات مختلفة: اسحبها يا أشرف، جرها بيدك، أسرع يا أشرف ماذا تنتظر؟ وأجاب أشرف:

- إنها ثقيلة وبعيدة عن متناول يدى، صبراً. ها. بدأت تتحرك من مكانها. آه... آ... يا الله!

وفجأة أخرج يده وفيها صرة كبيرة من قماش فخم مخطط ولكنه بالي الألوان من طول القدم، وتخاطفتها الأيدي المشتاقة وسرعان ما حملوها إلى السرير، وراحت الأيدي تتسابق في فك العقد والأربطة حتى انفتحت الصرة وشهق الجميع ووقفوا مصعوقين مبهورين ساكتين وخدودهم تشتعل وعيونهم تومض بأشعة خاطفة، وكان أسعد أول من صاح:

– الذهب، الكنز، عثرنا على الكنز.

لقد لمعت أمام الأعين المندهشة غير المصدقة مجموعة من القلائد الذهبية المحلاة باللؤلؤ، والخواتم ذات الفصوص الياقوت والأسورة، والزناديات، والخلاخيل الفضة المزينة بالشذر الأزرق، والظفائر، كان كل ذلك من الذهب الخالص. ذهب، ذهب كثير ومجوهرات تخطف البصر.

وحين زال أثر المفاجأة الأولى علا الضجيج بينهم وراح أسعد يرقص ويغني.

وجدنا الكنز، وجدنا الكنز.

وقال أشرف:

– انظروا، ما أجمل هذا السوار، أنه محلى بفصوص الشذر الزرقاء.

أما خولة فقد حملت في يدها مجموعة من الظفائر الذهبية وهتفت مبهورة محمرة الوجه:

– يا الله! ما هذه؟ إني لم أر لها شبيهاً، من ترى كان يلبسها؟ وكيف تُلبس؟ وأين؟

وكانت ندى قد رأت مثلها عند سيدةٍ جارة للأسرة قالت إن زوجها أهداها لها عند زواجهما، وتذكرت أنه كان لهذه السيدة شعرٌ أشقر طويل، وقالت ندى لابنة عمتها خولة:

– هذه ظفائر تعلق بالشعر كل منها تجدل مع جديلة لبنت لها شعر مسترسل، ومن أعماق القلب هتفت خولة:

– يا إلهي، كم كنت أتمنى أن يكون لي شعر سبط طويل لألبسها، ومع قصر شعرها حاولت تعليق إحدى الظفائر برأسها فسقطت من يدها على الأرض.

واختلجت ندى ورجعت إلى الوراء خطوة، قالت لنفسها:

- فظيع أن تلهو خولة وتسقط الظفيرة على الأرض، إنها ولا ريب ظفائر جدتنا الحلوة عالية، وأعانتها هذه الظفائر على أن ترسم للجدة الغامضة الجميلة صورة شعرية، فهي في ذروة شبابها النضير، تتمخطر في هذا المنزل، وقد تدلت في شعرها الأسود المسترسل هذه الظفائر الذهبية الباهرة، وعلى العادة ارتفعت ندى بخيالاتها الصبيانية إلى آفاق روحية عالية، فقد كانت الجدة عالية لدى ندى، المثل الأعلى للجمال والغموض والوداعة والسمو إلى ما لا تدركه الصبيّة بسنواتها العشر.

وطالما حلمت بها في الليالي الطويلة وهي مستلقية على ظهرها مفتوحة العينين، طالما تجسمت عالية أمام خيالها شابةً سمراء هندية مثل أمها، صغيرة الفم مدورة الوجه طويلة الشعر تلمع عيناها بسواد لا مثيل له كان فيها، في خيال ندى، سحر الهند بغاباتها وجبالها وغموض البحر بأمواجه الزرقاء اللانهائية، لأن السمراء عالية، كما تروى الأقاصيص العائلية التي سمعتها ندى من العمات الكبيرات، قد جاءت من البحر، ولكم كانت ندى تتعطش إلى رؤيتها، طالما سألت عنها الكبار في الأسرة وجلست طويلا تتسقط أخبارها في ليالي الشتاء وكانت تتحرق إلى رؤية ثوب من ثيابها الموشاة بالألوان الجميلة الساخنة القادمة من الهند.

وصاحت خولة:

- ندى، كيف تسرحين بذهنك ولا ترين جمال الظفيرة على شعري؟ وبلهجة حالمة معاتبة همست ندى وصوتها مبحوح من الانفعال:

- اتركيها، لا تمسّي قداستها، إنها ولا شك ظفائر جدتنا عالية.

فلقد كان لها شعر أسود طويل منسدل على كتفها، وكان هذا الذهب يلائم وجهها الأسمر ويعطيه إشراقا وبريقًا.

ضحكت خولة وقالت:

- يا بنت خالي، إنك لا تنتهين من أحلامك بجدتنا عالية.

وفجأة مدت خولة كفيها وأمسكت بينهما وجه ندى وهزته عدة مرات وضحكت وهتفت:

– أين تسبحين؟ في أي ملكوت؟ لقد كانت حبيبتك جدتنا عالية يرحمها الله عجوزاً شمطاء ملحاحًا، ولو عاشت بضع عشرة سنة أخرى لأدركْتها أنت نفسك ورأيت غضون وجهها الذابل وانحناء ظهرها وارتعاش يديها.

قالت هذا وقهقهت، واستفز ذلك ندى وجعل وجهها يحمر وتصيح:

– وهل رأيتها أنت لتقولي هذا؟ تذكرى أنك أصغر منى عاماً، ألقى هذه الظفائر، ألقيها بالله عليك يا خولة، إنها يجب ألا تلمس.

خلال ذلك كان «الأرسى» فى هرج ومرج، كل صبى وصبية يحمل فى يديه قطعة ذهب ويهتف بحماسة حيناً، ويهدأ حيناً، كانوا جميعا فى هستريا من الذهول والفرح، وجوههم مبهورة محمرة وهم يتصايحون ويدورون فى «الأرسى» الصغير، وأخيراً قال جمال:

– اسمعوا يا أولاد، يجب أن نتعقل وندرك ما حصل، إن هذا الكنز كان –كما قال أبى مراراً– ضائعاً مفقوداً منذ سبعين عاما أو أكثر، وقد كان جدى الحاج عطا نفسه يتحدث عن وجوده فى البيت، وقد يئس آباؤنا وأمهاتنا من البحث عنه، ونحن اليوم قد عثرنا عليه، عثرنا عليه، أتفهمون معنى هذا؟

وعاد أسعد إلى الرقص المضحك وقال:

– اعترفوا جميعًا بأننى أنا الذى اقترح عليكم البحث عنه، الفضل لى، الفضل لى، الفضل لى.

وتوقف عن الرقص والغناء وقال:

– تذكروا أن أمى ستعطينى مكافأة كبيرة عندما تحضر.

وهتف أشرف:

– هراء يا صغير، أنا الجدير بالمكافأة لأننى الذى استخرج الكنز من الحائط، وبيدى هاتين سحبت الصرة وأسلمتكم إياها.

فالفضل لى لا لك.

وانبرى عبدالكريم وصاح محتجاً:

- أما كنت أنا من اقترح عليكم البحث هنا فى هذا الأرسى؟ أنتم قد تخبطتم طويلا فى المطبخ وغرفة عمتى أم أشرف، ولولا فكرتى هذه لكنتم الآن أمواتًا فى سرداب السن.

قال ذلك وضحك بصوت عال ثم دق على صدره وصاح:

- الفضل لى، أنا عبدالكريم.

وعلى العادة كان المعتدل هو جمال الذى راح يقول:

- يا جماعتنا، لا تتنازعوا، الفضل لنا كلنا بمجموعنا، وسيكافئنا أهلنا مكافأة كبيرة، هاتوا قطع الكنز كلها وأعيدوها إلى الصرة، ولنجلس جميعنا فى حراسة ثروتنا العظيمة هذه، إن اللصوص قد يداهموننا ويسرقون كنزنا كما تعلمون.

وجلسوا على الأسرَّة جميعا، وراحوا يهزون أرجلهم المدلاة فى انفعال وانتقلت ندى إلى عالم الحلم، لعل جدتها عالية غاضبة الآن، تطل فى ضيق من عالم الموت، إنهم قد ابتذلوا ظفائرها التى رقدت آمنة فى مخبأها كل هذه السنين، ثم خطر لندى، ماذا لو ظهرت هذه الجدة الجميلة الليلة فى المنزل كما كان يظهر الملك الصالح والتقطت ظفائرها ومضت...؟ يا الله... ليتها تدعنى أراها لحظة واحدة.

وسأل أشرف وهو يفكر:

- ماذا ترى سيصنع أبى عندما نضع بين يديه هذا الكنز الليلة؟

تراه سيحقق فكرة معمل الثلج الذى يحلم بإنشائه؟

أما جمال فقد تساءل:

- وهل يصح أن تبيع العائلة هذه القطع التذكارية البديعة؟

ووجدت ندى فى هذا السؤال تشجيعا لها على الكلام الذى كانت تخشاه، فإن الآخرين يعاكسونها لأنها حالمة وغير عملية، ولكن عبارة جمال شجعتها فقالت:

- مستحيل أن يبيعوها. إن فيها عطر الماضى الذى عاشه أجدادنا.

من يدرينا أن هذه الحلى لم تجئ من الهند؟

ولم يفوِّت مجدى الفرصة وضحك وقال:

– رجعنا إلى خيالات ندى، قال من الهند، لعلك أيضا تتوهمين أنها كانت مع والد جدتى عندما غرقت به السفينة فى المحيط الهندى وهى فى رأيى قصة أسطورية ولا حقيقة لها، يا أولاد! هل تصدقونها؟

وانبرى أشرف يردّ بقوة:

– إنها ليست قصة خيالية، لقد غرقت به السفينة حقًا وتعلق بخشبة عائمة مدة عشر ساعات، حتى انتشلته سفينة أخرى وحملته إلى الهند، هذه أشياء نادرة الحدوث ولكنها ليست مستحيلة.

سخر مجدى وأزاح بيده خصلة شعر متدلية على جبينه، وأكد ثانية أن هذه خرافة لا تصدَّق، أما ندى فعاودها الإحساس بأن تاريخ العائلة ملىٌء بالأسرار، وهاهم قد تركوا لأحفادهم هذا البيت وهو كله معميات وطلاسم قالت لنفسها:

– إننا نسكنه منذ ولدنا ومع ذلك لا نعرف عنه إلا القليل، هناك غرف كثيرة وكبشكانات مغلقة منذ زمن بعيد، وكأنها الغرفة رقم أربعين فى تلك القصة من ألف ليلة حيث يعلقون الفتيات الجميلات من أهداب عيونهن، وهناك سرداب السن الرهيب الذى لا نعرف عنه إلا أنه شديد العمق تحت الأرض وقد مات فيه زوج العمة مريم من الرعب، وكلما مررنا به زلزلنا الخوف، وأحيانا نطل من الكوة الصغيرة التى نصبوها فى أعلاه، فلا نرى إلا الظلمات المخيفة، لا شىء غيرها.

وفى هذه اللحظة سمعوا الباب يقرع، وانتفض الكل كأن شيئًا مثيرًا قد وقع، وقفز جمال راكضًا وصاح:

– إنها أمى، جاءت أمى.

واندفع الجمع كله نحو الباب، ولم تتحرك ندى، وعندما خلا المكان اقتربت من الكنز ووقفت خاشعة أمامه، كانت تريد أن تبكى، لا تدرى لماذا؟ ومدت يدها لتلمس الذهب ولكنها سحبتها مرتعدة، كان هناك شئ يبعث التهيُّب فى نفسها ويمنعها من اللمس، وبدأت قطرات من الدمع تترقرق فى أهدابها وبكت بالفعل كعادتها كلما انفعلت، وخجلت من دموعها ومسحتها قبل أن يندفع الجمع عائدًا إلى الغرفة وصاح مجدى:

– حسناً فعلت يا ندى كيف تركنا الكنز وركضنا كلنا؟ إنك كنت الحارسة ولكن ماذا كنت تفعلين؟

وقالت خولة وهى تغمز بعينها:–

– تحلم بجدتها المحبوبة عالية، وتتخيل الظفائر الذهب متدليةً من شعرها الأسود الطويل.

وسألت ندى ومازالت الدموع فى أهدابها:

– ولكن أين جدتى؟ ألم تجئ؟

وأجابها جمال:

– أمى؟ لا. إنه بائع النفط طرق الباب، وبهذه المناسبة، هل ترون من الحكمة أن نفاجئ أمى بالخبر؟ أم الأحسن أن نتفق على خطة؟

قال إسماعيل:

– بل المفاجأة، المفاجأة. ما لكم لا تحبون المغامرات يا بنى قومى؟

إنى أحب أن أرى كيف سيكون وجهها عندما نباغتها بأننا قد عثرنا على الكنز المفقود منذ مائة عام.

وراحوا يتدارسون الموقف، وأصر أشرف وجمال وخولة على أن الأوفق التريث فى نقل النبأ العظيم إلى أم أشرف عندما تعود وأخيرا تنازل إسماعيل عن إصراره ووافق الكل على الخطة.

ولكن أم أشرف عندما جاءت ودخلت المنزل رأت الكل واقفين فى الممر أمام باب البيت. ولعلها رأت الانفعالات المتوهجة فى خدودهم، واللمعان الحار فى عيونهم فقد اعترتها الحيرة وسألت:

– يا أولاد، مالكم؟ إن هناك شيئًا تخفونه عنى قولوا ماذا حدث؟ واندفعوا كلهم يتكلمون معًا.

– لا شىء يا أمى،... عمتى ليس من شىء مهم... جدتى لقد كنا نلعب... ادخلى يا أمى، ادخلى. إسماعيل، دعها تمر.

كانت العبارات متقطعة، انفعالية، مبهورة، كان الكل يتحركون ويتراكضون حول أم أشرف، وصعدت إلى غرفتها فدخلوا وراءها بمجموعهم، كانوا يجرون خلفها وأمامها عبر الممرات و«الطارمات» وتوقفت عن المسير، والتفتت إليهم وقالت بخوف:

– يا شياطين! هناك شيء مهم تخفونه عني قولوا ماذا؟ إنى قلقة.

وصاح أسعد باندفاع جارف:

– أمى، لقد عثرنا على الكنز.

وأيده عبدالكريم:

– أجل يا عمتي والله لقد وجدناه، الكنز الذى تبحثون عنه منذ ثمانين سنة.

وتصايح الباقون بلهجة غاضبة مؤنبة:

– أسعد، عبدالكريم، ما هذا السخف؟ ألم نتفق على عدم إخبارها؟

أما أم أشرف فقد شحب وجهها وصاحت بلهجة شكوى تدل على حزن له ماضٍ طويل:

– أى كنز يا أبالسة؟ وهل فى هذا البيت البالى كنوز متبقية؟ إنهم لم يتركوا لنا إلا الجدران العتيقة والغرف المقفلة المملوءة بالأحجار لا شك فى أنكم تدبرون لى مأزقاً بهذا الذى تقولونه، ماذا تراكم فعلتم فى غيابى؟ أخبرونى فوراً .

قال جمال:

– لا تجزعى يا أمى واستريحى، إنك قد لا تصدقين ما نقول ولكنه الحقيقة، لقد عثرنا على الكنز الذى تبحث عنه العائلة.

عند هذا قالت أمه:

– هراء، هراء، فليس فى هذا البيت كنوز.

وقال أشرف:

– أنت لا تصدقين لطول اليأس، ولكن تعالى معنا يا أمى إلى الأرسى لترى الذهب بنفسك.

صاحت الأم وهى تشهق:

- ذهب؟ أتقولون ذهب؟ يا ويلى إن كان ما تقولونه حقًا.

تعالوا وأرونى.

واندفعت أم أشرف مسرعة والأولاد يجرون ويتراكضون حولها فى انفعال شدد وترتفع الهتافات:

- قف، إسماعيل، أنا أريها إياه... كلا دعوا الأمر لى،... أسعد، لا تسبقنى، أنا أكبر منك سنًا،.. عمتى، انتظرى حتى نخرجه من المخبأ.

وكان أشرف أول من أخرج الصرة من تحت السرير، ثم قلب كل ما فيها من ذهب على الفراش. عند هذا سقطت أم أشرف على السرير وصاحت فى انزعاج واضح:

- كنز يا سذج؟ ويحكم لما صنعتم، إن هذه القطع الذهبية أمانة عندى أعطتنى إياها أم خليل لأحفظها لها خوفًا من اللصوص فى منطقتهم، وما كان يخطر لى أبداً أنكم ستعثرون عليها أما إنكم لشياطين.

ولكن أم أشرف بدأت، بعد زوال المفاجأة، ترى الجانب المضحك من الموضوع فراحت تضحك وتضحك وتداعب الصغار، كانت تمازحهم وتلاطفهم فلا يستجيبون، لقد غمرتهم خيبة حزينة على الحلم الباهر الذى تساقط ترابًا، إنهم إذن لم يجدوا الكنز فيا ضياع الأمانى والأفراح، يا فرحة لم تتم، وإذن فليس هناك مستقبل من الغنى والثروة للأسرة، وسرعان ما أدركت أم أشرف إحساس هؤلاء الصغار، ومرارة الواقع الذى اصطدموا به، فامتلأ قلبها عطفًا عليهم وقالت:

- يا أحبابى، يا أعزائى، لا تصدقوا أن فى هذا العصر كنوزًا، كان ذلك فى قصص ألف ليلة وليلة، وما من ثروات مدفونة فى بيتكم البالى هذا، وحتى لو تألمتم وحزنتم فلابد لكم أن تجابهوا الواقع، نحن فقراء وليست لنا كنوز.

ولكن الأولاد واصلوا كآبتهم وصمتهم، واستمروا جالسين على الأسرة وعلامات القنوط واضحة فى حركاتهم كلها، حتى أرجلهم المتدلية لم تعد تتحرك.

وتسللت ندى من الأرسى إلى الخارج حيث «الطارمة» الواسعة المطلة على باحة

المنزل كان الغروب قد بدأ يظلم وأحسّت الصبية بحاجة إلى البكاء المرّ وبالفعل راحت تبكى. هى أيضًا خابت كما خابوا ولكنّها تعلم أن خيبتها تختلف عن خيبة الآخرين، فهى قد فقدت الحلم الذي عاشت تحلم به: سرٌ واحد من أسرار هذا البيت الغامض، الغريب، المجهول. ظفيرة واحدة من ظفائر الحبيبة عالية، لقد امتلأت أمسيتها بهذه الظفائر وأعطتها كنوز السر، وفتحت لها عوالم مسحورة، نوافذ تطل على بحار الأحلام.

وإذا جدتها أم أشرف تجيء وتكسر الغصن الأخضرفى قسوة بالغة، إنها قد أغلقت نافذة المجهول. يا إلهى، لماذا تخيب الأحلام هكذا دائمًا؟ لماذا؟ لماذا؟

بدأ الظلام يحلك فى باحة المنزل، ولاحت شجرات النارنج راكدة راكدة لا حركة على أغصانها، وصارت اللواوين والمطبخ والحمام المهجور تقذف ظلامًا مخيفًا، وشعرت ندى أنها تحتاج إلى جمال الذى يكبرها بعامٍ واحد، من بين الصغار فهو الوحيد الذى يفهمها وفى لحظةٍ استجاب الله لرغبتها وجاء جمال ووقف إلى جوارها وقال:

– ندى! إن من السخف أن نجزع لما حصل.

كان يحاول أن يسترجع ذاته ويعين ابنة أخته العزيزة على العودة إلى الواقع، وأدركت ندى أنهما لن يستطيعا أن يزيحا الظل من نفسيهما هذا المساء، وكانت فى هذا الإدراك أكثر واقعيةً منه.

وشهدهما الليل الجديد يجلسان كئيبين على الدكة الخشبية القائمة فى أول الأرسى، صغيرين، حائرين يفكران أول مرة فى حياتهما أن الحياة قد تكون مرارة خالصة أحيانا، عندما يتكسر الحلم إلى عشرين شظية.

واستمر الصغيران صامتين، ومرّت الظلمة وداعبت رأسيهما.

كانت صامتة هى الأخرى مثل جمال، مثل ندى، مثل البيت الكبير الغامض كله.

ومرّت نسمة باردة حركت غصنًا فى شجرة النارنج فسقطت نارنجة كبيرة على الأرض. ثم ساد صمت كامل.

(١٩٧٤)

منحدر التل

كنا متجمعين فى الغرفة الكبرى، أبى ملتف بعباءته وبيده مسبحته يلعب بحباتها ويردد بين الحين والحين:

- لا حول ولا قوة إلا بالله.

ومن بعيد كانت تأتينا أصوات رصاص متناثر يشتد حينًا ثم يخفت، فعلى حدود قريتنا يربض اليهود، وقد بدأ حديث الرحيل والجلاء يصبح جديًا بالنسبة لنا لأول مَرة أصبحت جدران بيتنا تبدو لى وكأنها تصمت وتبرد وتدير وجهها عنى... يجب أن نرحل عن قريتنا قرية أبى وقرية عامر وسمية وهدى، نرحل إلى مستقبل مبهم تخفيه الظلال، يؤكد ذلك لنا صوت ابن عمتى اليدين كمال وقد عاد منذ دقائق يلهث من قرب الحدود، وأقسم لنا أقساما مغلظة أنه شهد بعينيه سعيد البستانى العجوز قتيلاً هو وابنته فاطمة أبشع قتلة، ثم قال لنا بانفعال إن الجيران يجمعون الثمين فى مقتنياتهم ويرحلون، وسرعان ما سوف تخلو القرية فلابد لنا أن نتخلى عن كل أمل فى البقاء، وخطر لى أن كمال يكذب على عادته، فما ألفنا منه الصدق إلا نادراً، غير أن الرصاص الذى كان ينثال فى الظلمات كذّب أملى هذا، وارتفع صوت أبى فى لهجة إذعان وتسليم:

- لابد من الرحيل إذن، سمية، هيئى لكل منا بطانية ووسادة فقد نضطر إلى أن ننام فى الحقول، ورأيت وجه أختى سمية يشحب ولكنها لم تتكلم، المشكلة دائما مشكلة أختى الصغرى هدى التى صاحت بلهجة متأججة

- بابا، أو حقًا؟ هل سنرحل..؟

وأجابها ابن عمتى بلهجة قاطعة وصريحة:

- طبعا ترحلون، لا مفرّ من ذلك، إن القرية مكشوفة جنوبًا، وفى مساء الغد- على أبعد تقدير- لن يمكن لكم أن تغادروا لأن هذا البيت سيكون فى أيدى اليهود وانهارت أعصاب هدى وارتمت فى حضنى باكية بصوت عال، وشعرت بأننى أريد أن أبكى معها أحرّ بكاء، غير أننى صررتُ بأسنانى ورحت أربت على كتفها ونظرت فى وجه كمال وتمنيت لو أنه كان يكذب علينا هذه المرة أيضًا، فهل نترك قريتنا، مسقط

رؤوسنا بيتنا الحلو الصغير وكرومنا المتعرِّشة على النوافذ العتيقة؟ وأصحابى شهيق هدى وارتعاشها، أختى التى ستتشرد وهى فى الثالثة عشرة.

وقالت سمية فجأة وقد أفاقت من المفاجأة وانتصبت بثباتها المألوف:–

– بطانية ووسادة لكل واحد، وأنت يا كمال؟ أتذهب معنا؟

كلا، كمال لا يريد أن يذهب، إنه يريد أن يقاتل، وعجبت له فى نفسى، ما الذى يربط مثله إلى قريتنا؟ لقد كان طوال حياته إنسانًا هوائيا عابثا، مروِّج إشاعات، وخالق مشاحنات، وما كان فيه شئ يُحَب إلا قلبه الطيب وحنانه الفائض، فكيف ترى انقلب جنديًا غيورا على فلسطين كلها؟ أما إنها لمعجزة، لقد هذبته المأساة على شكل مذهل.

وجاء أخى عامر وجلس إلى جوارى وأخذ بيد هدى، ولاح فى صوته جفاف رغم ولعه الشديد بهدى:

– عزيزتي، يجب أن تكونى كبيرة وتكفى عن البكاء، إن أمامنا الليلة سيراً طويلاً على الأقدام ولابد لك من الشجاعة. .

ولكن هدى زادت نشيجا وكررت السؤال بصوت أعلى:

– ولكن هل نرحل حقًا؟ أنترك بيتنا

وفى هذه اللحظة بدأ أبى يبكى وينتحب، إن هناك شيئا لا يحتمل فى بكاء رجل شيخ، ونهض عامر وغادر الغرفة على عجل، أما هدى فسكتت عن بكائها وركضت إلى الغرفة المجاورة وجاءت أبى بكوب ماء، وهدأت القاعة بدخول سمية وهى تحمل مجموعة من البطانيات والوسائد، ألقتها فى وسط الغرفة، ذلك وجه الواقع يطل علينا، ولابد لنا أن نحدق فيه ونسكت عواطفنا، ونهضت لأساعد سمية علي ربط الأشياء بحبل، واعترض كمال:–

– لا تربطيها، إن كلا منكم سيحمل بطانيته ووسادته.

– وصاحت هدى بانفعال:

– والفرس؟ ديدى؟ هل نتركها هنا؟

وتلكأت ثم أضافت:-

- لليهود؟ إنهم سيقتلونها بقنابلهم

قالت ذلك ثم ارتمت على كتف أبى وعادت إلى النشيج، وربت أبى على رأسها وقال لها وهو يبكى معها:

- لا يا غاليتى، سوف تأخذين ديدى معك.

وسألت سمية متى نبدأ الرحيل؟ فأجاب كمال إننا ننتظر صافرة الإنذار فقد حددت السلطة العربية نقطة على الحدود إذا تخطاها العدو وجب على السكان العرب أن يرحلوا، وساد الصمت دقائق وابتعد كل منا عن الآخر مسافات، وجلست سمية صامتة لا يبدو عليها أى شىء، ماذا تراها ستفعل بكتبها العديدة؟ إننا ندرى بأنها أعز شىء لديها، وليس فى وسعها أن تحمل منها شيئا، ولكنى لم أجرؤ على سؤالها خوفا من أن نبكى كلنا فماذا نترك من بيتنا وماذا ندع؟ كل ما هو لنا الآن من ذكريات وأشياء سوف يغيب عنا مدة لا نعرفها، لعلنا سنغيب شهرا؟ سنة؟ لعل أشياءنا ستصبح ملكا لسوانا؟ وفى مثل هذه الساعة من مساء الغد ستكون غرفتنا هذه باردة يدوسها غرباء لم نفتح لهم الباب ولم نبادلهم قط أى شىء وأدرت رأسى وتمنيت لو أن هدى عادت إلى البكاء لعل الغرفة تكون ملكا لى لحظات أخرى، إنما نمتلك غرفنا وبيوتنا لأن أصوات أهلنا تتردد فيها، ولو بالبكاء والعويل، وحين يتبدد الصوت تصبح الجدران موحشة وتطردنا من الجنة.

وفجأة خطف فى نفسى شعاع، من قال إننا سنرحل؟ ألا يجوز أن يتغير الموقف فجأة؟ إن صافرة الإنذار هذه قد لا تنطلق قط، ومن يدرى أن نجدة ما من الجيوش العربية لن تأتى لتحمى قريتنا؟ أما يقال إن الجيش المصرى يرابط جنوبياً على مسافة خمسين كيلو متر؟

قاطعتنى ضجة مفاجئة خارج بابنا، وصوت عامر يرتفع بينها، وقبل أن أتبين أى شىء قفزت هدى كالغزال وهى تصيح:

- جاء سمير ونادرة

وقبل أن ينجلى الموضوع قال أبى متشائما وهو يضرب بيديه على ركبتيه:

- يا إلهى، ولدى وأسرته يجيئوننا لاجئين.

وكان ذلك حقا، لقد جاءونا من القرى المجاورة التى كنا نحسبها آمنة، وسرعان ما أخبرنا سمير أن العدو أحرق مزرعتهم وأنهم تركوها ولم يستطيعوا إنقاذ الفرسين والبقرات الثلاث فكان صياحها وهلعها يقطع نياط القلب، والتفتنا فجأة إلى باسم الصغير، ابن أخى، وكان واقفا عند الباب بانكسار فلم يألف أن يأتينا ولا نطير فرحاً برؤيته، وأسرعت إليه وحملته على ركبتى فرأيت فى وجهه خوفا مستجيرا فرحت ألاطفه وأحاول جهد طاقتى أن أنسيه المشاهد المحزنة التى رآها وكنت أحسب أن صياح الحيوانات قد آلمه فهو طفلٌ حساسٌ جدا عادةً غير أن هلعه كان ينبع من جهة ثانية:

- سعاد، هل تخافين من ابن آوى؟

- إنه حيوان مزعج يا عزيزى، ولكنا يجب ألا نخاف منه وقد قالت: على عجل وبلهجة قاطعة:

- إنى أخاف منه، بابا يقول إنه يأتى أحيانا إلى حوض الماء فى مزرعتنا ويشرب، وعندما يعوى وأسمعه أخاف، أُخفى رأسى تحت الوسادة.

كان يتكلم بفزع، وخطر لى أن رعبه من صياح البقرات المسكينة التى حاصرتها النيران قد تحول إلى ذكريات خوفه من ابن آوى فالأطفال يمزجون بين ذكرياتهم وعواطفهم وكأن الوجود يبدو لهم أكبر من أن ينقسم إلى تفاصيل، وتذكرت حادثًا من طفولتى عندما احترق صديقى جهاد وراح يركض فى صحن الدار وثيابه تشتعل فاستولى علىَّ الرعب ورحت أبكى وأصرخ حذائى، حذائى سيحترق»، هذا عين ما يقع الآن لصغيرنا باسم، وفجأة قال سمير:

- على كل حال، لقد أخبرنى الجنود العرب على الحدود أن العدو قد تراجع مسافة عن هذه القرية

وحدثت ضجة بيننا وأحطنا به نسأل، يا إلهى، إذن كان ذلك الشعاع الذى لمع فى قلبى صادقا؟ إذن لن نرحل عن قريتنا، والليلة على الأقل سأنام فى غرفتنا أنا وهدى، وسألمس وسادتى بخدى وأرى عريش العنب من النافذة، ويصهل الفرس ويبدد السكون بصوته المألوف، وأسمع ديكنا يوقِّت بحرارة وحماسة ساعات الليل البطيئة،

ولاحظنا فجأة أن الرصاص قد انقطع فقوى ذلك آمالنا وأسند فرحنا، ومر بنا الخفير ويشرنا بانسحاب الجيش اليهودى وعندما سألناه عن مصدر الخبر قال إن الناس كلهم يتحدثون به، وفجأة رحت أنا أبكى أول مرة وتدحرجت دموع حارة غزيرة على وجهى فنهضت وفتحت النافذة لأتنفس بحرية، فرأيت القمر مشرقا وبساتين البرتقال مغرقة بفيض من الضياء.

نَصُف الليل، وكمال ينصرف إلى منزله المجاور طالبا إلينا أن ننام لننال قسطاً من الراحة بعد كل تلك الانفعالات، وفى غرفتى قلت لنفسى إن قريتنا مازالت ملكا لنا، ومن النافذة التى تطل على الساحة الخلفية رأيت هدى، أختى الحبيبة تتسلل لتطمئن على راحة فرسها المحبوبة ديدى، ونام الآخرون إلا سميه التى تقع غرفتها هى وعامر فوق غرفتى، فقد بقيت أسمعها تتحرك وكأنها تقوم بعمل متواصل، وطرق باب غرفتى وأطل عامر برأسه وفى يده فرشاة الأسنان:

- سعاد. لقد انداح العدو حقًا، جاء الخفير الآن وأعلمنى بذلك.

وسألته أن يطلب إلى سميه أن تنام، ثم أطفأت الضوء وسقطت فى غفوة عميقة مطمئنة.

****

كان صوتًا موحشاً طويل النبرة يقطع السكون ويتكرر، وأفقت من نومى فزعة وسمعت نقراً عصبيا على زجاج النافذة: «سعاد، سعاد، استيقظى»

وفركتُ عينى ومددت يدى إلى زر الكهراء وأشعلته، ثم فتحت النافذة القائمة إلى جوار سريرى:

- سمية، ماذا حدث؟

وسمعت صوتها يرتعش

- إنها صافرة الإنذار.

ولم أفهم أول وهلة، وتبلد إحساسى وذهنى، صافرة الإنذار؟ من أجل ماذا؟ ولكنى تذكرت بعد لحظة، وأدركت أننا سنرحل ولم ألق أية أسئلة وإنما نهضت فورا ورحت أغير ثيابى، لاح الرحيل الآن طبيعيا ومعقولا، ورأيت بعين الخيال قافلتنا تتسلق

التلال الموحشة المجاورة، وأهمنى أمر أبى الشيخ فحرت كيف سيسير تلك المسيرة الطويلة، وجاء عامر راكضا وصاح بى:

– هل انتهيت؟ أين هدى؟ إن الوقت ضيق والرصاص يقترب.

ثم ذهب على عجل كما جاء، كنت أعمل بسرعة ولكن حزنى كان بطيئا يتبع مقياسا آخر، وسقطت عينى على مختلف الأشياء فى غرفتنا، كل ما جمعته منذ طفولتى وأعطيته من نفسى وذاكرتى، لا! هذا ليس لى ولست أملك أكثر من البطانية والوسادة، إن على أن أساعد فى حمل طفلى أخى فهما أثمن من كل شىء يُحمل.

ثم عادت صافرة الإنذار تصرخ صراخا مفزعا أشد مما صرخت أولاً، واختلط بها دوى رصاص وقنابل وأحسست بقشعريرة باردة تسرى فى ظهرى، ولاح لى السؤال بليدا: لماذا يأتى اليهود ويأخذون أرضنا وبيوتنا فى أعماق الليل؟

وجاءت هدى وهى تحمل أسامة الابن الأصغر لأخى.

كانت مبتسمة، عالية الروح، وكأن دُنو ساعة المحذور قد أزال دموعها، وسألت إن كان هناك ما تساعدنى به فأرسلتها إلى نادرة زوجة أخى، لقد آثرت أن أكون وحيدة لحظات قبل أن نرحل، ولم آخذ من غرفتى إلا قرآنا ذهبيا ذا سلسلة كانت أمى قد أهدتنى إياه فى آخر سنة من حياتها، فشددته حول عنقى وغادرت الغرفة بعد أن أطفأت الضوء، ووقفت فى الباب وتساءلت: هل أقفلها؟ وكأننى نسيت أنها لم تعد ملكى ولكنى أخيرا أقفلتها، كانت الأكرة باردة جدا وقد تراكمت رطوبة الليل عليها، وشعرت وأنا أغلق الباب أننى أقفل قفل فلسطين كلها وأقف مطرودة من الجنة، وألصقت خدى المشتعل بالخشب البارد، وتحدرت عبرات ساخنة على وجهى وسالت فى عنقى ودخلت فى سلسلة القرآن وداخلنى شوق مفاجئ إلى أمى التى ماتت من عشر سنين وسمعت نفسى أبكى وأكرر: «ماما... ماما...» وارتفع صوت خطوات خفيفة سريعة خلفى فالتفت، ذلك باسم الصغير وقد ارتدى ملابسه كاملة وأقبل علىّ:

– سعاد، لماذا تقفين هكذا؟

كان صوته دافئا، مملوءاً بالحنان ترى أيستشعر طفل عمره أربع سنوات ألم الرحيل؟ وانحنيت وحملته بين ذراعى وأنا أشعر أن مجيئه فى تلكم اللحظة كان عناية إلهية، أو كأن أمى تستجيب لهتافى، وحين شعر بدموعى على وجهه لاحت نظرة خوف عليه وسألنى متردداً:

- لماذا تبكين؟

ولم أجد شيئا أرد به فقلت له:

- لأننى يا عزيزى هنا وحدى.

فما كان منه إلا أن طوقنى بذراعيه الصغيرتين وهتف:

- ولكننى جئت إليك، إننى أحبك.

وأخرجت المفتاح من الباب وسرت وبقى باسم ساكتا ونحن نخترق القسم الخارجى من المنزل وقلت لنفسى إن كل الأشياء التى سنتركها هنا هينة ما دام هذا الصغير سالما آمنا ومادمنا أحياء جميعا لم يقتل منا أحد والحمد لله، إن على الآن أن أحرص على سلامة هذا الصغير البرىء الذى لا يدرى على حافة أى مستقبل مظلم يقف الليلة ونحن نغادر وطننا هاربين، ورأيت أهلى متجمعين فى الظلام ينتظروننى.. كان كل منهم يحمل بطانية ووسادة تحت ذراعه، وقد جاء كمال مودعا ومساعدا، كان الفرس مسرجًا وقد حملوا عليه بعض الطعام والماء وملابس للصغيرين، وأنزلت باسم إلى الأرض وقال أبى مصدرا أوامره على عادته:

- تعاونوا على حمل الأشياء ولا تثقلوا الفرس، سمير، أنت سوف تحمل باسم.

وانبرى باسم وقال بلهجة عصبية محتجة:

- وأنا ماذا سأحمل يا جدى؟

لقد أصر على أن يحمل شيئا ما هو أيضا، وكنا ندرى أنه عنيد والوقت ضيق، فقررنا أن ننزل عند رغبته، واقترحت أمه أن يحمل فرسه الخشبى الصغير، ولكنه رفض ذلك بإباء وأراد أن يحمل شيئا نافعا يساعدنا به.. وسرعان ما صاح:

- عرفت يا ماما، سأحمل زجاجة أسامة، ألن نسقيه الحليب عندما يجوع فى الطريق؟

وقالت أمه بلهجة صارمة:

- كل شىء إلا هذا، لن تحمل الزجاجة أنت، إنك سوف تكسرها فيبقى «أس أس» جائعا.

وكانت مفاجأة لنا أن باسمًا انفجر يبكى بكاء صارخا وانحنى أبى وحمله بين ذراعيه:

- ولكن ما بك يا حبيبنا؟ ألم نقل إن الولد العربى لا يبكى أبداً؟

وأجاب وهو يواصل البكاء وكلماته تنقطع:

- إن الولد العربى... يساعد الناس... فلماذا لا أساعدكم؟ وهمست نادرة لى؟

- لقد بدأ يصبح حساسا منذ غادرنا منزلنا وسمع صراخ الحيوانات ورأى الحريق، خير لنا أن نجازف ونعطيه الزجاجة إن هناك واحدة أخرى احتياطية، سأضعها فى خرج الفرس.

وشعرت بحرقة ألم تعبر فى قلبى، الصغار إذن يشعرون بألم الرحيل وإن لم يدركوا ذلك تمامًا، أترى باسم يبكى من أجل الزجاجة حقا؟ أم أنه يتعلل ليبكى الرحيل ومشهد التوديع؟ وفى هذه اللحظة ذهبت إليه أمه بالزجاجة ومرت بسبابتها على خده وجرفت قطرات الدمع عنه وقالت له وهى «تدلعه»:

- هل هو يبكى حقا؟ تراه صغيراً مثل أسامة إذن؟ ها نحن نعطيه الزجاجة على كل حال ولسوف يساعدنا على حملها لأن الولد العربى، كما قال لنا جدى، يساعد الناس، إنه ولد باسل.

وشهق الصغير شهيقا متقطعا وكأنه عاصفة قد بدأت تهدأ ثم تنهد وقال بلهجة جازمة:

- إنى كبير

- ولكنك لن تكسر هذه الزجاجة، هل تعد ماما؟

قالت ذلك وقدمتها له فتلقفها بلهفة وقال:

- كلا. سأمسكها بيدى الاثنتين.

ثم أطبق أصابعه السمراء على الزجاجة، ولعل هذا المشهد قد استثار عواطف كمال فاندفع ينشج وقال صوت مخنوق بالعبرات:

- اذهبوا، يحرسكم الله، إنى باق هنا وسأقاتل، ولسوف تعودون كلكم قريبا هذه أرضنا وحقولنا ولن نعطيها اليهود، ورد أبى بلهجة متشائمة:

- إن شاء الله.

وانهال وابل من الرصاص فى تلك اللحظة من نقطة قريبة وفزع الفرس فصهل عاليا ووقف على قائمتيه الخلفيتين، وتدحرج الحصان الخشبى وانكسر إلى قطعتين.

وصاح أبى:

- كل لحظة نقضيها هنا تقربنا من الخطر فلنرحل فوراً، أين سمية؟ لماذا لم تحضر بعد؟

وأسرعت إلى غرفتها فى الطابق الثانى فرأيتها تقفل حقيبةً يدويةً صغيرة وفى ملامحها أسىً عميق لم أر له مثيلا سابقا فى وجهها وقالت وكأنها تعتذر:

- لم أحتمل أن أترك كل كتبى هنا فحملت أهمها.

- سمية، عزيزتى، إن الكتب تُعوّض، ولسوف تثقلك هذه الحقيبة وتعرقل سيرك.

وقالت سمية ثائرة وهى تكاد تبكى:

- الكتب تُعوّض؟ حقا ولكن هذه كتبى أنا يا سعاد وبين صفحاتها، على كل سطر فيها، وكل حاشية، حياتى. وما من شىء يُعوِّض حياتى.

ولم يكن لنا وقت نناقش فيه فساعدتها على إقفال حقيبتها وقلت لها بحزم:

- هيا بنا إن العدو يقترب بسرعة.

وانطلقت قافلتنا فى الظلام كنا نسير على عجل، كل يحمل بطانيته ووسادته فى صمت ويممنا نحو الجنوب، صوب قطاعات الجيش المصرى، تسعة أشخاص سيكونون منذ هذه اللحظة بلا مأوى ولا أرض إن وقع خطانا هنا موحش لأن هذه أرض فلسطين التى لم تعد لنا، وظلالنا تجر نفسها وراءنا جراً، ولاحت لى أشخاص أهلى هياكل مهمومة محنية الظهور فكأنها تحمل عذاب المشردين منذ بدء الخليقة، وسمعت ضجة قريبة، فإذا جيراننا قد دأبوا يخرجون، كل أسرة تحمل فانوسا صغيرا مضاءً، ولاحت لى الفوانيس رموزاً للأسر التى تبدأ هذه اللحظة تاريخ تشردها وأحصيت أربعة فوانيس.

وبدأنا ننحدر فى حى مظلم تحيط به بيوت ساكنة مطفأة الأضواء، لابد أن يكون سكان هذا الشارع قد رحلوا قبلنا، وفجأة صرخت هدى:

- انظروا هناك، انظروا جميعا.

وفى تلك اللحظة تأجـجت فى منعطف الشـارع نارٌ سـاطعـةٌ باهرة فـاجـأتنا وأعشت عيوننا، ثم سمعنا صوت انفجار مروع وتصاعدت النيران إلى عنان السماء وأحسسنا وجوهنا تُلفح لفحًا شديدًا، وقبل أن نفيق من ذهولنا صرخ سمير صرخة لائعة مفجوعة:

- باسم!

كان ما وقع مباغتا لنا كلنا، فعلى مقربة منا اندفعت شعلة نار متأججة طائرة فى الهواء تعبر بسرعة شديدة، وإذ مرت بنا التقطت فى وهجها الملتهب باسما الصغير الذى كان يسير فى أقصى الطرف إلى جانب والده، وتأجج حبيبنا الغالى لحظات فى تلك النار، وهرعنا إليه فى جنون نطفئ ثيابه المشتعله، ونجح أبى بأن لفة بعباءته السميكة فانطفأت النار، ونظرنا إليه فإذا هو ينازع وقد أصيب بحروق مخيفة فى جسمه كله ولكنه كان واعيا فراح يصرخ صراخًا متقطعا:

- ماما.. ماما.. ماما...

كان واضحًا لنا كلنا أنه لن يعيش أكثر من دقائق، فقد أحرقت الشعلة جلده وأكلت خده الأيسر وشفتيه وعنقه، وقد التصقت قطع من جسمه المتآكل بعباءة أبى، وصرخت سمية بلهجة آمرة هائلة:

- اركضوا فوراً احملوه واتجهوا يمينا، لقد اشتعل مخزن البنزين وأطعنا كلنا فورا وكأن منومًا يسيِّرنا، ركضنا وركضنا وأبى يحمل الضحية الأولى، أول جزءٍ حى منا ندفنه فى أرض المعركة.

وعندما بلغنا تلاً فصل بيننا وبين النار، ولمسنا الأرض التى تحمينا ارتمينا بقلوب دامية حول أبى نستطلع حياة الحبيب الصغير الذى أكلته النيران.

وكشف أبى العباءة ونظرنا، فى جنون، فإذا صغيرنا الغالى مازال يختلج، ويرتعش كانت عيناه السوداوان الجميلتان مفتوحتين، وكان ساكنًا ماعدا ارتعاش أطرافه... ونظر إلى وجوهنا واحدا واحدا دون أن ينطق ثم استقرت نظراته المحمومة على وجه أمه وتوقفت هناك ورأيناه يحرك شفتيه لكى يتكلم، والظاهر أن الشفاه المحترقة أوجعته فمرت موجة عذاب هائل على قسماته، وقالت له أمه وهى تجهش البكاء:

- لا تتكلم يا حبيبى، ماما معك.

غير أن ذلك لم ينفع فان المحتضر عاد يحاول الكلام حتى قال بعد جهد:

- ماما...

ورأيناه يحاول أن يتحرك وكانت إحدى يديه مخفية تحت طرف العباءة، وفجأة حركها بقوة بعد أن بذل مجهوداً ونظرنا مندهشين فإذا هو يمد كفه الصغيرة إلى أمه بزجاجة الحليب وهو ممسك بها بكل قواه، وارتعش صوته مراراً حتى قال:

- ماما... لم أكسرها...

وأخذتها أمه منه فارتعش بحده وأغمض عينيه، ونظرت إليه دون أن أفهم ورأيت أبى يرد عباءته على الجسد المحترق ويقول بأسى:

- إنا لله وإنا إليه راجعون.

أما نادرة، أمه، فقد بقيت ذاهلة لحظة ثم صاحت بصوت مفجوع:

- مات باسم؟ اتركونى هنا، اتركونى إنى أريد أن أموت، وكان الفرس واقفًا على مقربة فى جمود ساكن بعد أن قطع معنا المسافة التى ركضناها، وعلى صرخة هدى رفع قائمته اليسرى، ثم حرك إحدى أذنيه وأطرق.

ثم جاء مشهد موجع، نادرة تبكى متوسلة إلى أبى أن يعطيها طفلها الميت لتودعه. وسمير يرفض ذلك ويحول بينها وبين أبى والطفل، وأبى يقترح أن يدفن الميت لنواصل السير، وهنا ترفع هدى وجهها المعفر بالتراب وتصيح صياحا هستيريا:

- تدفنونه؟ قبل أن نتأكد من موته؟ هل يدفن باسم حيًا يا إلهى؟ هل تدفنونه قبل أن يموت؟

وصاح بها أبى فى عصبية بالغة منتهرا:

- لقد مات، أولا أعرف الموت بعد؟ ألم يكفنى ما رأيت منه طوال حياتى؟ ولكن هدى زادت صراخا ولاح أنها فقدت صوابها وبدأت تهذى،

- أبى إنك قاس جدا، إن قلبك من حجر، إنك تعاملنا بلا رحمة، لا بل إنك سوف تدفننا أحياء جميعا.

ثم راحت ترتعش ارتعاشا هستيريا ووالت الهذيان:

– يا حبيبي الصغير، إن هدى لن تخونك، سوف أحملك أنا وحدى وأسير بك ساعات، حتى تموت، وإلا فسوف أبقى معك ويدفنوننى معك.

وذهب عامر وركع إلى جوار هدى محاولا أن يهدئها وقد لاح لنا أنها أصيبت برجة عاطفية، والواقع أن الصغير كان هامدا ميتا كل الموت، فليس بعد ذلك موت يمكن أن يكون، كانت النار التى أكلته بنزينا ضارياً فقضت عليه بسرعة وتذكرت فجأة دموعى على خده الصغير عند باب غرفتي وصوته الحنون وهو يهمس:

– لكننى جئت إليك، إننى أحبك.

كنت أنا الحريَّة بأن أرتمى على التراب وأموت، ولكن هل أملك أنا أن أموت الآن؟ من إذن لهذه القافلة البشرية المعذبة؟

من يسير بهم سواى أنا؟ لا بل ينبغى أن ننهض ونواصل المسير، وسرعان ما سوف تهدأ أختى الصغيرة المسكينة، ويشرق الضياء على قلب الأبوين الكسيرين.

– فلندفن الطفل.

همسها أبى همسا هذه المرة، وقال له سمير برفق:

– أبى، هل أنت واثق من أنه قد مات؟

وفقد أبى أعصابه فجأة وصاح:

– خذ ابنك يا سيدى، وأنا ذاهب وحدى، سمية، اتبعينى....

وحاول النهوض فشعر فجأة بثقل الجثة الصغيرة بين ذراعيه ورده ذلك إلى هدوئه فجلس على الأرض وراح يبكى بكاءً لاعجاً وهو يردد:

– لك الحمد والشكر يا ربى.

ونهضت سمية وانحنت على أبى بوجهها المرطب بالعبرات وتوسلت إليه:

– أبتى، ليس هذا وقت نثور فيه ونفقد أعصابنا، لقد فقدنا كلنا أحب إنسان إلينا منذ لحظات فلنحتمل بعض ما يصدر من هذا وذاك منا.

وكان واضحًا لنا أننا جميعا فى حالة من العذاب المميت ولم يعد أحدنا يحتمل حتى عبء نفسه، ولكن سمية وحدها بقيت مرفوعة الرأس لا تنهار ولا تضعف، وسرعان ما اقترحت علينا برفق رؤوم أن نحمل الطفل مسافة أخرى إرضاء لعواطفنا جميعا حتى إذا تأكدنا من موته دفناه، ولم يعترض أحد، كانت سمية تقودنا دائما فلا يخالفها أحد، ورأيتهم ينهضون وسمير يحاول مساعدة نادرة على السير، وتناول عامر أسامة فحمله، أما أنا فذهبت إلى هدى التى كانت لم تزل ممددة على الأرض تبكى فى سكون ووجهها فى التراب.

– هدى، حبيبتى، لابد لنا من المسير، إن الرصاص يقترب منا.

وقد كنت أتوقع أن ترفض طلبى، ولكنى رأيتها على العكس تطيعني فتنهض فى إنقياد تام، وتنفض التراب عن شعرها المسترسل بهزة فى رأسها، كان هناك تراب كثير على خدها وشفتيها وقد اختلط بدموعها، وشعرت بعطف هائل عليها، عطف لم أشعر مثله قط نحو إنسان فضممتها وبكيت، لا أظن أن هناك صبية فى مثل بسالة أختى الصغرى هدى، وفى تلك اللحظة كانت أنبل منا جميعًا، لقد كان باسم معبودها، ورأيتها تسير متعثرة وهى تكاد تسقط حتى إذا بلغت بطانيتها المطروحة على التراب انحنت ورفعتها ثم تناولت حبل الفرس وبدأت تسير، وحين اطمأننت عليها لحقت نادرة التى كانت لا تقوى على السير وقد استحالت رجلاها مرتخيتين وكأنهما حبلان وهى تصرخ:

– أريد ولدى، أريد ولدى الصغير.

وبدأت قافلتنا تسير نحو قمة التلّ فى طريق يرتفع دائما نحو الجنوب، ولاحت الأشجار موحشة خاملة على جانب الطريق، وأضاءت سمية الفانوس، وتقدمتنا وعندما وصلنا القمة ونظرنا خلفا رأينا منظرا رهيبا لا ينسى.. قريتنا تحترق وقد امتدت النار إلى منزلنا، ولا أدرى لماذا لم أعبأ بذلك كثيرًا، وإنما لاح لى أن هناك منظرًا أشد إيلاما للقلب الإنسانى، منظر هدى وهى تسير وراءنا جميعا تجر الفرس وتنتحب بصوت مسموع لا ينقطع.

***

على قمة التل دفنا صغيرنا الميت فى بقعة تراب هش وحفر القبر أبى بيديه الاثنتين لأننا لم نملك شيئًا نحفر به.

وجلس سمير عاجزاً يبكي ولا يصنع شيئا، أما نادرة فقد أغمي عليها فاستراحت، ورفض أبى أن يضع الجسد فى التراب إلا إذا قرأ أحدنا بعض آيات القرآن، وكان عامر يحفظ جانباً من سورة البقرة فتلا آيات قليلة أقسم لى فيما بعد أنه لم يتعمد اختيارها وأنها كانت الآيات الوحيدة التى تذكرها: «يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين، ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون.. ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين، الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون، أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون.. صدق الله العظيم».

ثم صلى أبى ركعتين وأشار على بأن آخذ هدى بعيداً، ومرة ثانية طاوعتنى هدى فأخذتها إلى منحدر قريب وجلسنا نبكى كلانا ولا ننطق، وبعد فترة قصيرة أقبلت سمية وعيناها حمراوان وقالت:

– هيا بنا، سوف نسافر

كان هناك على قمة التل مرتفع صغير من التراب وقد وقف أبى متجهاً صوب القبلة، وراح يحرك شفتيه ببعض كلمات لم أسمعها.

وكانت زوجة أخى قد أفاقت ورأت جانباً من عملية الدفن، وهى صامتة لا تبكى وكأن ذروة المصيبة تمنح المفجوع هدوءاً لا يفسر، وركعت إلى جوارها ورحت أدلك لها يدها الباردة وحمدت الله على هدوئها، وفى تلك اللحظة عوى ابن آوى فى المزارع المجاورة عواء طويلا موحشاً، وصرخت نادرة صرخة حادة.

– ابن آوى!

ثم أغمى عليها ثانية، وراح سمير يبكى فى حرقة، ولم يفهم أحد سواى ماذا كان تأثير صراخ ابن آوى عند القبر الجديد، سنتركه منفرداً ونذهب بعد لحظات، وشكرت الله على أن هدى لا تعرف شيئا عن ذلك.

وباغتنا انثيال الرصاص وانفجرت عدة قنابل عالية، وأفاقت نادرة وتعاونا أنا وسمير على إسنادها فنهضت معنا وسارت، وتقدمتنا سمية بالفانوس، وكانت هدى على مقربة منى فرأيتها تنحنى وتلتقط شيئًا ثم قالت لى:

– حقيبة الكتب، لابد أن سمية نسيتها هنا.

وكادت تضعها فى خرج الفرس، فأمسكْت بيدها:

– اتركى هذه الكتب هنا.

– ولكنها كتب سمية.

– أدرى، لابد أنها لم تعد تريدها فإن سمية لا تنسى شيئًا ونشجت هدى نشيجًا هادئًا وقالت:

– أجل.. إنى بليدة. هل فى الدنيا بعد باسم شيءٌ عزيز؟

قالت ذلك ورمت حقيبة الكتب فتدحرجت كثيراً على المنحدر حتى خيل إلى أنها سقطت فى أعماق الوادى.

وبدأنا نسير، على منحدر التل هذه المرة، والتفتُّ إلى الوراء آخر مرة فرأيت فوانيس كثيرة تصعد التل نحونا لقد داهم الحريق القرية فخرج من بقى من سكانها كما تخرج النمل مروعة حين نسكب الماء على بيوتها، كان سفح الجبل مفروشا بالفوانيس، تلك الرموز المتحركة لكل ما هو فلسطينى.

وبدأ فجر حزين يطلع على الدنيا.

(١٩٥٩)

إلى حيث النخيل والموسيقى

عندما أفاقت نهى من أحلامها ذلك الصباح، سمعت أباها يتحدث وقت الإفطار عن الأرض الخالية المجاورة لمنزلهم، كان يقول إن الفلاحين إبراهيم وعباس سيأتيان لقطع النخلتين القائمتين فى تلك الأرض، وجزعت نهى وأحست أن هذا عدوان على النخيل وصاحت:

– بابا، لماذا يقطعونهما؟ تلك النخلتان المليئتان بالحياة والخضرة والإحساس.

وأجاب الأب بلا مبالاة، واستمر يشرب كوب الحليب دون أن يعير الموضوع التفاتًا:

– إن مالك الأرض قد قرر أن يبنى منزلاً فيها ولابد من قطع النخلتين.

كادت نهى تبكى، وغامت عيناها السوداوان سحابة دمعٍ زرقاء.

إن هاتين النخلتين قد ارتبطتا بحياتها وحياة إخوتها، فمنذ بنى أبوها هذا المنزل الصغير والنخلتان الخضراوان قائمتان، وفى كل عيد كان إبراهيم يشد حبلاً إلى النخلتين ويصنع أرجوحة يتناوب الصغار ركوبها، وكانت نهى تسعد سعادة عميقة وهى تتأرجح وتغنى بصوتها الجميل الذى يُسمع فيه همس النسيم وغناء العصافير، والصغار كلهم كانوا يذهبون إلى المنزل ليتغدوا إلا نهى فإنها كات تستمر فى التأرجح والغناء، وكانت تحسّ دائمًا أن النخلتين تتفتحان وتزيدان اخضراراً وتموجًا عندما تمنحهما وسادة صوتها الملائكى، والنخل يسكر بالعطور ويحلم، ونهى كلها عطور وأحلام، ونهى صبية ولا كل الصبايا.

وانتهى أبوها من شرب حليبه ونهض فتعلقت نهى بطرف منامته وصاحت بصوت فيه خشوع الابتهال وليونة الشوق:

– بابا، أتوسل إليك أن تصنع شيئًا، ألا يمكن إقناع المالك بعدم قطع النخلتين؟

– نهى، بنتى، لا تكونى عاطفية هكذا، وما قيمة نخلتين فى أرض الجيران؟ إن لك أنت نخلة فى حديقتنا مثل سائر إخوتك.

واندفع الصغير رافد يقول شاكيًا:

– إلا أنا يا أبى، فليست لى نخلة فى حديقتنا.

– لا عليك يا صغيرى، إن شجرة المشمش لك.

– شجرة المشمش لا تنفعنى، وأريد فى مكانها نخلة تعطينا تمراً أوزع منه عليكم وأعطى للجيران أيضاً.

وأحس الأب أن فيما يقول الولد منطقا، وأن أى جواب لن يطفىء جمال عبارته تلك، نخلة لرافد وتأكل منها العصافير النهرية، ولكن من أين لنا بنخلة مثمرة لهذا الصغير؟ وتنهد الأب ونهض لينصرف إلى عمله، وإذا نهى تتعلق بكمه وهى تقول:

– اجلس يا أبى لأخبرك بشىء.

وعندما أخبرها أبوها أنه مشغول ولابد له من أن يخرج قالت له:

– اجلس دقائق فقط، إنى قد سمعت من عماتى الكبيرات أن النخلة تتعذب عندما تقطع شأنها فى هذا شأن أى إنسان أو حيوان، ويقولون أيضاً إن النخلة تصرخ صرخة ألم شديدة عندما تُقصّ.

واعترى الأب إحساس غامض حول نهى، حول النخيل، وأدرك بالفطرة الأبوية أن المسألة خطيرة بالنسبة لابنته الشابة التى تبلغ ستة عشر عاما، هناك أقفال فى نفسية الصبية ولابد لها من توجيه نفسى وروحى، وقال لها بحنان:

– حبيبتى نهى، إن الحكايات الشعبية تختلط فى ذهنك فالخرافة العامية تزعم أن شجرة السدر هى التى تصرخ حين تقطع لا النخلة، والحقيقة العلمية أنه لا النخلة تصرخ ولا السدرة فالنبات لا يحس.

ومسحت نهى دمعة كانت تكاد تتألق فى أهدابها وقالت متحمسة:

– بل النبات يحس، هذا ما أنا واثقة منه، ومنذ سنوات وقع أمامى حادث عجيب ما كنت لأصدقه أنا نفسى لولا أننى رأيته بعينى.

وسألها أبوها أن تقص على الحاضرين هذا الحادث العجيب، وكانوا جالسين علي حصير فى ساحة الدار المكشوفة التى تغطى جانباً منها عريشة العنب الممتدة فوق الدار، وكانوا يتناولون طعام الإفطار مع ضيفيهم العمة حياة وابنها جلال، وعلى

طرف الحصير جلست العمة فهيمة ونوال شقيقة نهى الحميمة فى البيت، وكان رافد أصغر الحاضرين يتناول كوب حليب ويصغى باهتمام.

وألحوا جميعا على نهى أن تقص عليم حكايتها، ولا يعلم أحد من الحاضرين لماذا تكون كلمات نهى مثيرة للخشوع دائمًا؟ ولا يدرون لماذا يسرى شئ كالتيار الكهربائى فى أطرافهم عندما تنظر؟ ولولا أن عينيها ناعستان لخاف الكل من تلك العينين الملوعتين بالأسرار، وراء كل هدب سؤال وجوابه الغامض، والتفتت نهى إلى ابن عمة أبيها جلال وقالت له:

- إنها قصة شجرة التين التى جئت بها وزرعتها فى حديقتنا الخلفية، أنت لا تنساها طبعا؟

وطافت ابتسامة مرح على الوجوه كلها، وتساءلت العمة حياة:

- جلال؟ ألك شجرة تين فى حديقتهم؟ ومنذ متى؟ ولماذا لم تخبرنى؟

وراح جلال يقص على أمه الحكاية، قال لها إن ذلك حدث عندما انتقل العم محمود، والد نهى، بأسرته إلى الكرادة، وكانت حديقتهم الجديدة مقفرة لا زرع فيها سوى النخيل، وجاء جلال فى عطلته المدرسية وقضى بضعة أيام لدى الأسرة وكان يقضى النهار فى البساتين الكثيفة المحيطة بالمنزل وكانت فى نفسه حرقة أن يجد أشجاراً ينقلها إلى بيت العم محمود، وذات ظهيرة دخل جلال المنزل وقال:

- عمى محمود، جئتك بشجرة فاسمح لى أن أزرعها فى حديقتكم.

واعترض العم محمود اعتراضاً شديداً قائلا إن ما أحضره جلال ليس شجرة وإنما هو حطبُ يابسُ ولن يورق ولن يثمر، ولكن الفتى أصر على زرعها ووافق العم محمود وهو يتحداه قائلا إن هذا الساق العارى لا يمكن أن يُنبت أوراقًا وثمراً.

وقالت نهى فى حماسة:

- كان الحق مع جلال لا مع أبى، ولكن السر المذهل يكمن فى شئ آخر لم يره منكم أحدُ غيرى، كان ما حدث مثيراً أشد الإثارة وبقيت أشهراً كثيرة أفكر فيه ولا أفهمه، حتى بزغ فى نفسى ضياء أنار لى عتمة السر، وهو أروع سرُ يكشف للإنسان ويدل على أن الله قد وضع فى كل شئ فى الوجود أسرارا تتحدى العقل البشرى الذى يخطىء ويضل، والله لا يخطىء ولا يضل.

وقال أبو محمود:

- صدَقت يا بنتى «لا يضل ربى ولا ينسى»

وكانت نهى تلتقط الكلمات التقاطا لتؤدى بها فكرتها، وكان يبدو أنها تتدرج بالمستمعين من أهلها لكى لا ترجههم الحقيقة كما رجتها هى، وزاد هذا من فضولهم، وصار أبوها يحرك قدمه اليمنى وهو جالس على أريكة فى جانب من باحة الدار كما يفعل عندما يحيره شيُء مثير، واندفع جلال يقول:

- أمى، لقد قابلت تحدى العم محمود بالإصرار وراهنته على أن شجرتى ستثمر، وهل يمكن أن أزرع أنا شجرة لا تثمر؟ أنا جلال وضحك الحاضرون، ثم صاحت أم نهى:

- بنتى، قصى علينا ما حدث للشجرة، إنى لا أتذكر شيئًا مما تقولين، وقال أبو نهى.

- بلى يا عزيزتى، كل ما يقوله جلال صحيح، وهو الذي جاء بهذه التينة عودة حطب يابسة وراهننى على أنها ستورق وتثمر، وهو قد ربح الرهان وإن كان لم يطالبنى حتى اليوم بالوفاء.

وساد الصمت، والصمت عندما تتكلم نهى يصحبه إحساس بالخشوع والرهبة من شىء مجهول وكأنها بكليتها أسرار مضيئة. وقالت نهى:

- لقد كتمتكم هذا الحادث الغريب ولم أخبركم به، لأن الحقيقة تقتل بعض الأحيان، وأنا قد خشيت عليكم ولم أتحدث بموضوع شجرة التين وتحملت عبئه وحدى، وكاد ذلك يمرضنى ولكن الله قد نجانى.

واندفعت نوال تقول:

- كل شىء يقع لك يا أختى تدخلين فيه الله، وما دخل الله فيما نحن فيه؟ وقالت أم نهى وهى تقدم وعاء السكر إلى جلال الذى كان يهم بشرب كوب شاى:

- بنتى لقد عيل صبرنا، قولى لنا ماذا حدث لشجرة التين؟

وقال جلال فى شىء من العصبية:

- وما لتينتى يا نهى؟ إنها قد ولدت فى أرض حديقتكم الخلفية وانتهى الأمر، تينتى قد أثمرت وأكلنا كلنا من ثمارها الحلوة اللذيذة، والفضل فى ذلك لى، ولكنك لئيمة يا

نهى، تطيلين انتظارنا بعد أن استثرت فضولنا إلى أقصاه، وهأنذا أتحداك أن تقولى أى شىء لا أعرفه عن تينتى.

وأشرق وجه نهى بضياءٍ غامر أحسَّه الجميع وقالت بصوت ملائكى وكأنها تُسبِّح لله:

- يا جلال، إن تينتك لم تثمر إلا لأن شيئًا عجيبًا قد حدث لها شئ غير اتجاه حياتها، وإليكم الحادث، أنت تعلم جيداً يا أبى أن التينة بقيت عدة سنوات لا تثمر، كانت تورق فقط وتأبى أن تثمر.

- تأبى يا ٣بنتى؟ وهل للتينة إرادة وفهم؟

- تأبى يا بابا، تأبى وهى حرة ولها إرادة، لقد اكتفت بأن تورق وتخضر عدة سنوات وكلنا نتساءل عن السبب الذى يجعلها لا تثمر، مع أن الفلاح كان يعطيها الماء والسماد كسائر أشجار الحديقة، وكنت أنا أفكر أحيانا وأغتاظ من أنها لا تعطينا تيناً، وفى صباح يوم مشمس خرجت إلى حديقتنا الخلفية فرأيت فلاحاً يشتغل، يَسقى ويُسمِّد ويغرس، وخطر لى أنه فلاح ماهر مقتدر، وأحسست فى نفسى دافعاً إلى أن أسأله عن سر جمود التينة وسبب عدم إثمارها.

وصاح جلال معترضا ومقاطعاً:

- أنا أزرع شجرة ولا تثمر؟ مستحيل!

وردت عليه نهى بصوت غريب وكأنها تبوح بسر مذهل:

- ولكن يا جلال، إنك لا تعرف بقية سيرة حياة هذه الشجرة، انتظر وستعرف أن شيئا مثيرا قد غير مجرى حياتها.

التفتت الأنظار كلها إلى نهى فى تطلع واهتمام، ولاح كأن الصمت الذى ساد إرهاصٌ بميلاد جديد، وأشرق وجه نهى الجميل وزادت الأنظار تطلعا إليها، كانوا كلهم ينتظرون ما تريد أن تقول، وكانت أم مازن الوحيدة التى لاحظت- بحس الأمومة- أن نهى منفعلة أشد الانفعال وأن شفتيها الرقيقتين ترتعشان وقالت لها:

- بنتى نهى، ما هذا الانفعال؟ أنت اليوم حساسة جدا وإذا كانت هذه القصة التى تريدين روايتها لنا تثيرك فاتركيها.

ولكن الفتاة رفضت نصيحة والدتها واندفعت تتكلم بلهجة تأثرٍ شديد:

كان هذا أغرب حدث رأيته طوال حياتي، وسترون منه أن الأشجار تحس وتفهم، لقد أخضرت شجرة التين في السنة التالية دون أن تثمر، ودارت السنة وحل ربيع أخضر جديد والتينة لا تثمر ثم...

وقاطعها جلال:

– لا تكوني لئيمة يا نهى، علينا بالنتائج، ألم تثمر تينتي في النهاية؟ وزاد انفعال نهى وراح صوتها يرتعش وقالت

– قلت لك إن شيئًا غريبًا قد غير حياتها فأثمرت، لقد صنع ذلك الفلاح شيئًا غريبًا فما كدت أحدثه عن عدم إثمار التينة وأسأله أن يفعل شيئًا حتى قال لي:

– أتريدين أن أجعلها تثمر؟ مسألة بسيطة

وأدهشني جوابه فقلت له–

– ماذا ستفعل؟ تسمِّدها؟ تسقيها؟

وضحك الفلاح وقال لي:

– إن حديقتكم مسمَّدة على أتم ما يمكن والماء موفور للأشجار كلها ولكن هذه التينة متمردة ولابد لي أن أعاملها معاملة صارمة لكي تثمر.

وضحك أبو مازن وقال إن هذا الفلاح مضحك لأن الأشجار لا تتصف بالعناد ولا تنفع معها الصرامة.

وقالت نهى مجيبة:

– يا أبي، لقد قلت هذا للفلاح ولكنه أجابني بثبات غريب أنه سيريني ما يفعل، وأن الأشجار كالأطفال تحتاج إلى التربية والتأديب وأن العصا لمن عصى، ولا أطيل عليكم، لقد ذهب الفلاح ونادى رفيقًا له يشتغل في البستان المجاور، وسمعته يقول له: «هنا شجرة تين لا تثمر، ولكن تعال معي إلى أقصى الحديقة لكي لا تسمعنا الشجرة» وراح الكل يضحكون عندها وبدأوا يعلقون وهتفت نهى:

– أمي، لا تضحكي، واسمعي بقية الحكاية لقد قال الفلاح لرفيقه:

«سأذهب إلى جانب الشجرة وأهددها أن أقطعها لأنها لا تثمر، وعليك أنت أن تشفع لها وتعطيني عهداً بأنها ستثمر في العام المقبل، وهكذا اتفقا على تمثيل الحكاية، وأنا واقفة أستمع إليهما ذاهلة وأشك في عقلهما كما تشكّون اليوم.

وسكتت نهى وتنفست تنفساً عميقاً وقال أبوها:

– أكملي حكايتك لنرى

وروت لهم نهى أن الفلاحين مثّلا التمثيلية قرب الشجرة فرفع الأول فأساً حادة وصاح «هذه التينة الكسول التي لا تثمر، إني سأقطعها، سأقطعها»، وكان صوته منذرا مخيفا، ورفع الفأس عالياً وهم بضربها فصاح الثاني: «لا تقطعها بالله عليك وأنا أتكفلها، أنا كفيلها، وأعاهدك أنها ستثمر في العام المقبل» ورفض الأول هذه الكفالة وصاح وهو يرفع الفأس: «إنها كسول ودواء الشجرة الكسول أن نتخلص منها دعني أقطعها يا الله!» ولكن الفلاح الثاني عاد إلى التوسط بين الفلاح والتينة، وعند هذا تظاهر بأنه قبل الكفالة، ثم ماذا؟ جاء العام التالي وأثمرت التينة وأعطتنا فاكهة لذيذة طرية، وهتف أبوها:–

– أهذا كلام معقول يا نهى؟ ولماذا لم تحدثينا بهذا في حينه؟

– ألا تتذكر يا أبي ما حدث لي في ذلك العام؟ لقد أصابتني الحمى التيفوئيدية، وشغلتني آلام المرض عن كل شئ، وبعد شفائي بقيت ذاكرة للحادث، مع أن التيفوئيد يسبب النسيان، وبقيت أتأمل هذا الحادث بلا انتهاء واستمر تعجبي منه، وطالما رقدت تحت هذه التعريشة في أماسي الصيف وفكرت في تلك الأعجوبة قالت أم مازن:

– هذه القصة من أعجب ما سمعت طوال حياتي، هل يمكن هذا؟

أم ترى الفلاح كان مخبولاً؟

وتحفزت هي للرد، ودافعت تقول في حماسة مرضيةٌ:

– إن الأشجار تحس وتفهم يا أمي، ولذلك أعرف يقينا أن بيني وبين هاتين النخلتين في الأرض المجاورة علاقة روحية خاصة.

وقالت العمة حياة:

- كلام أطفال يا نهى، أنت الآن فى السادسة عشرة من عمرك، ومثل كلامك هذا ما كنتم تقولونه فى طفولتكم أنت وأخوتك وأولادى، كنتم كلكم ما بين الأربع سنوات والثمانى وكانت هناك نخلة نخلة فى حديقة كان عمك يملكها فى باب المعظم، وفى هذه الحديقة كانت تقوم نخلة واحدة فريدة فى الوسط وكنتم فى كل عيد تتماسكون اثنين اثنين وتذهبون لكى تهنئوا النخلة بالعيد كما تقولون.

وابتسمت نهى ابتسامة غبطة وسعادة وأغمضت عينيها المليئتين بالأسرار وقالت بلثغة الملائكة:

- يا إلهى! كاد هذا يمحى من ذهنى، وأنا أتذكره أول مرة بعد التيفوئيد، كانت تلك النخلة حبيبة إلى قلوبنا، وكنا نذهب لكى «نعايدها» كل عيد حتى إذا وصلنا إليها رحنا ندور حولها ونهتف «أيامك سعيدة يا نخلتنا» وكان هذا يسعدنا، والآن أصبحت أوقن بأن حبنا لتلك النخلة كان يسعدها وأنها كانت تبادلنا الحب والإخلاص.

وعند هذا ضحك أبوها وربت على كتفها وهو يقول:

- يا نهى يا بنتى أنت واسعة الخيال، وما رأيك الآن فى أن تذهبى وتأتينى بنظارتى لكى أدقِّق حساب البقال هذا؟ فإنه قادم بعد ساعة لتسلم المبلغ.

- أجل يا أبى، ولكن عدنى بأن تصنع شيئًا من أجل النخلتين.

- أراك حقا مهتمة بهما، أَوَ إلى هذا الحد؟ الله كريم يا بنتى.

وسنرى ما نستطيع أن نفعل لإنقاذ النخلتين، ولكن اذهبى وهاتى النظارة.

وذهب نهى سعيدة بهذا الوعد وسألت أمها:

- ماذا تنوى أن تفعل يا أبا مازن؟

- وهل أدرى ما أصنع؟ إن الصبية تلح على وأنا أتأثر لها.

ألا ترين أنها لا تطلب منا شيئًا أبدًا؟ إن أخوتها جميعا يلحون علينا بطلباتهم، إلا هى، فهى قانعة بلا شىء، وهى اليوم تلح على أن أمنع قطع النخلتين، ويحزننى أن أرد طلبها، والمشكلة أنهم يريدون بناء بيت يشمل مكانهما فماذا نفعل؟

وقالت العمة فهيمة:

- اهتمام نهى بالنخيل شئ لا مثيل له.

وردت الأم وهى تخلع منديلاً ربطت به رأسها:

- قولى إنها تهتم بالشجر كله ولا أعرف سر هذا الولع لديها، إنها غريبة الأطوار وأنا أقف أمامها وكلى أسئلة، حادث شجرة التين هذا، ما الذى جعلها تخفيه عنا ثلاث سنوات؟ ومثل هذا الحادث العجيب.

قال جلال وقد سكت منذ سمع حادث التينة:

- أما تقول إنها قد أصيبت بالتيفوئيد؟ إن هذا المرض يضعف الذاكرة وأشعل أبومازن سيجارة وقال وكأنه يكلم نفسه:

- تقول إنها لم تنس الحادث، ولكن لعلها كانت صغيرة إذ ذاك فبقى فى ذاكرتها دون أن تتبين معناه فى حينه. ومثل هذا قد يقع لأى إنسان، ولا تبدأ الأشياء بالاتضاح فى الذهن إلا بعد أن يكبر الصغير وتمر السنوات.

كانت أم مازن إذ ذاك تصب قدح شاى للعمة حياة، وعند هذا رفعت رأسها وقالت:

- تعليل سليم، ونهى كثيرة التأمل للأشياء حولها، ومع التأمل يحف بها صمت دائم يغلب عليها، وعندما تخرج من صمتها تقول أشياء تذهلنى، أحداث ملموسة فى حياتنا أراها عالقة بذاكراتها مع أننى أنا نفسى قد نسيتها.

وفى هذه اللحظة دخلت نهى وسلمت النظارة إلى والدها، وتمطت العمة حياة وقالت:

- يا جماعة، يجب أن نغادركم ونعود إلى بيتنا الآن، لقد قضينا ليلة جميلة معكم.

- مالك مستعجلة يا عمتى؟ ليلة أخرى معنا...

كانت هذه أم مازن، وضحكت العمة حياة وقالت:

- الغوث، الغوث... أنا أقضى ليلة أخرى فى هذا البيت؟ أمس لم أنم طوال الليل من أصوات ابن آوى عندكم، إنكم تعيشون فى غابة وهتف أبو مازن وهو ما زال يمسح نظارته بطرف منامته:

– لن يذهب ابن آوى من هذه المنطقة مادامت فيها بساتين ومادام البناء قليلا، نحن فعلا نعيش في غابة ومع ذلك يا عمتى، لماذا تخافين عواء ابن آوى؟ إن السور الذى يفصل البيت عن الحديقة متين شاهق وبابنا يغلق بمزلاج حديد.

وهتفت العمة البدينة وهى تحاول النهوض بصعوبة:

– والله يا محمود كنت أتمنى قضاء ليلة أخرى عندكم، ولكن الأولاد لا يحتملون البقاء من دونى، ولابد لنا من أن نغادر بيتكم الجميل هذا.

– بل قولى بيتنا الصغير الناقص البناء وغير المريح، ولكن الذى يعجب كل من يزورنا هو البساتين الكثيفة التى تحيط بنا والنهر والجزيرة فى وسطه.

– إنها جنة فعلية، واستحلفك بالله يا ابن أخى أن تصلى على النبى كلما رأيت هذه البساتين الحلوة.

– اللهم صل وسلم على نبيكَ.

وسارت العمة باتجاه غرفة النوم، فى حين انعكست على وجه نهى سعادة داخلية عميقة وقالت بصوت هامس كأنه الموسيقى التى تنبعث من الأشياء الصامتة:

– كان الرسول إنسانا جميل النفس، ويبدو لى أنه كان شديد الحب للأشجار والورود، فقد قالت معلمة الدين أنه كان يقول: «من شم الورد الأحمر ولم يصل على فقد جفانى» أية روح شاعرية هذه لدى النبى؟ لابد أنه كان يحب الورد الأحمر أشد الحب.

وبادر أبوها إلى تأييد رأيها الجميل هذا قائلا:

– بنتى، إنه كان كما تقولين، يحب الشجر ولذلك كان يوصى جيوش المسلمين ألا يقطعوا شجرة مثمرة، إن الأشجار حياة الناس.

وأحست نهى أنها تريد أن تحتج احتجاجًا شديداً على كلام أبيها ولكنها عدلت حماستها ولجمت اندفاعها وقالت مكتفية:

– لا يا أبى، لم يكن يوصى بالابقاء على الشجرة لمجرد أنها حياة الناس ولكنه كان، بالإضافة إلى ذلك، يتذوق جمال الشجرة باحساسه المرهف، ولابد أنه كان يعلم أن الشجرة تتعذب عندما تقطع، والأنبياء حساسون رقيقو المشاعر.

- أنت شيطانة يا نهى، تتحدثين عن الرسول عليه الصلاة والسلام وتقولين إنه كان يعرف أن قطع الشجرة تعذيب لها، وما ذلك منك إلا لكى تذكرينى بمسألة قطع النخلتين، هيا بنا أنا ذاهب لأرى ما سيصنعون بهاتين النخلتين وسأحاول الابقاء عليهما والله هو الميسر وقد يخرج الأمر من يدنا على كل حال.

***

خلال اليومين التاليين استسلمت نهى إلى شحوب الكآبة، فقد سمعت والدها يقول لأمها همساً إن مالك الأرض مصرٌ على قطع النخلتين لأنهما - فى الخريطة المعدة للبناء - تقومان فى موضع المطبخ، ولكنه نزولا على إلحاح أبى مازن عدل الخريطة جهد المستطاع ووسع المطبخ إلى إحدى الجهتين وبذلك سيكون من الممكن إنقاذ نخلة واحدة، أما الثانية فلا مفر من قطعها، لا مفر من ذلك.

وحاول أبو مازن وأم مازن تعزية ابنتهما الحبيبة والتخفيف عنها ولكن سدى، فقد كانت أحيانا تنفعل حتى تسيل دموعها وتقول معاتبة وكأنها وردة حمراء تتنفس:

- لم أر نخلة نضيرة مثلها، إن لها جذعاً عريضاً مترفاً ريانا وكأنه ينضح ماء وثمرها طرى عذب كالسكر، ألا تراها يا أبى تضع كيانها كله فى ثمرها؟ إنها لنخلة مخلصة، وسعفها، أية خضرة له! وانظر إلى ذروتها ما أوسعها، إنها تفرش الأرض ظلاً، وهى بعد ذلك كله حساسة، يا إلهى، إنكم لا تصدقوننى، إن هذه النخلة كانت تنصت دائمًا إلى غنائى بخشوع، كانت تطرب وتنفعل، وأحياناً كانت تغنى معى بصوت يشبه مرور النسيم على الزنابق وكانت الدنيا كلها تحبنى وتحبها، هذا شىء أعرفه يقينا وطالما غنيت لها.

وهتف أبوها:

- نهى، بنتى، كل هذا كلامٌ غير مقبول، النخلة تخشع وتطرب؟

- والله والله يا أبى، أزيدك فاسمع، اسمعى يا أمى، إن النخلة إنما كانت نضيرة ريا لأننى غنيت لها طوال السنين الماضية والنخيل مثل كل النباتات تحب الموسيقى، بل إنها تنمو بالموسيقى، وبسبب غنائى المستمر أمامها أصبحت ريا عميقة الخضرة، ولهذا جاءتنا بهذه الثمار اللذيذة التى تذوب فى الفم.

ويقول مازن وهو يرفع رأسه عن الجريدة التى كان يقلّبها:

– أبى قد تكون نهى على حق، لقد قرأت مرة فى إحدى المجلات أن العلماء لاحظوا أن نوعًا من القمح يعطى محصولا أجود إذا عزفوا له ألحانًا موسيقيةً هادئةً فى الأماسي، ولذلك راحوا يستعملون الموسيقى استعمالاً فعليا فى تحسين المحصول.

وسعدت نهى بهذا التأييد من أخيها، ومازن الآن يستطيع المناقشة فهو قد بلغ الثالثة والعشرين من عمره وفى كلامه منطق يعجب الأسرة كلها، واندفعت نهى تقول بحماسة:

– انظروا مثلا، قارنوا بين هذه النخلة والنخيل فى حديقتنا، إن نخلاتنا كلها عجفاء يابسة الجذوع لا نضرة فيها، فى حين تبقى هذه النخلة ريا عريضة الجذع بنية اللون لكثرة ما فى عروقها من ماء، لم هذا؟ أليس لأننى أغنى لها بحرارةٍ دائمًا؟ أو ليس لأنها تحب أغنياتى؟ وضحك والدها وحك ذقنه لحظة وقال شارداً:

– غنى لنخيلنا إذن يا عزيزتى، لماذا تخصين نخل الجيران ببركاتك؟

– أبى... ولكنك تسخر منى!

وانبرت نوال تقول متدخلة:

– بابا، لا ينكر أن صوت نهى مطاوع رخيم، وأنها تحسن الغناء، وإذا كانت النخيل تنمو على تموجات الأغانى فإنها إذن تنمو على صوت نهى.

وردت نهى بحنانها العذب السابغ:

– تقولين هذا عنى لأنك أنت نفسك تحسنين الغناء، ولو كانت هذه النخلة تملك حنجرة لغنت أجمل مما تغنى أى منا، إنها نخلة موسيقية فنانة.

وضحكت والدتها وربتت على كتفها ضاحكة ممازحة:

– نهى، حبيبتى، يظهر أنك تحبين هذه النخلة أكثر مما تحبين نخلتك فى حديقتنا الأمامية.

وظهر سؤال صامت فى عينى الفتاة وقالت وكأنها تفكر تفكيراً عميقا فى كل كلمة تقولها:

- هل هذا ممكن؟ إن نخلتى غالية عندى، ولكنى لا أغنى لها، إنها لا تستجيب للأغانى، هذا كل ما هنالك، والنخيل مثل الناس ليسوا كلهم يحبون الغناء، إن نخلة أرض الجيران هى الموسيقية، ولذلك يسعدنى الغناء لها، لأننى بذلك أحقق حلم طفولتى الذى طالما تمنيته، أن أغنى أمام جمهور.

كان جواب أبى مازن ضحكةً طويلةً لا تخلو من المحبة والعطف على نهى واندفع يقول:

- يا عزيزتى نهى، إن جمهورك إذن نخلة.

وردت الفتاة متفلسفة:

- إن مستمعاً مستجيبًا متذوقًا واحداً أفضل من عشرة لا يهزهم الغناء، والغناء يزلزل من يحبه ويهبه الحياة والضياء ورشاش المطر، وفى هذه اللحظة دخلت رندة وهتفت بصوت عالٍ موجهة الكلام إلى أبيها إن ابراهيم وعبّاسًا قد حضرا ويرجوان مواجهته، وعندما سألها أين هما؟ قالت:

- فى الأرض المجاورة وأظنهما يريدان قطع النخلة.

ثم أضافت بسرعة وهى تغادر المكان:

- لا تحزنى يا نهى، إن عندنا فى حديقتنا أربع نخلات.

واصفرت نهى مثل زهرة عرّتها الرياح من خضرتها، وراقبت أباها بأسىً وهو يخرج: ونظرت إليها أمها ورأت أن الأفضل ألا تكلمها، لقد أدركت بحس الأمومة أن الموضوع بالنسبة لابنتها كالهول، أعظم من أن تفضّه الكلمات ونهضت أم مازن وتركت المكان، واستشعرت نهى حاجةً ملحةً تدفعها إلى اللجوء إلى الحديقة، كانت تحس أنها ستختنق، إن ضيقا شديدا يغلف نفسها كالضباب، وفى حنجرتها شىء جارح، واتكأت إلى الجذع الغليظ لشجرة العنب التى تبسط أغصانها فوق التعريشة وتتدلى منها العناقيد الشقراء الحلوة.

وتفجرت الدموع تفجر عبير البرتقال، وقطرت الينابيع من العينين البنفسجيتين، وبكاء نهى صلاةٌ عميقةٌ لا نهائية، ومع نهى بكت أشجار الحديقة، وفجأة رفعت الفتاة عينيها إلى السماء وهمست:

- إلهى، لم يسبق لى طوال حياتى أن ابتهلت إليك بأى شىء، كانت نوال تقول لى دائما إن الله لا يستجيب للدعاء، وبدأت ذلك التثبيط منذ زمن بعيد يا ربى، ولكن الخالة ريم قد أكدت لى مراراً أنك لا ترد الدعاء أبداً، قصت على قصصا كثيرة من حياتها، وهأنا ذى أتجه إليك بالدعاء الساعة، رب، رب.

واختنقت بالبكاء، وانفتحت فى السماء طاقة ضياء وسقط نورها على وجه نهى.

- رب لمن أغنى بعد اليوم؟ إن جذورى تتقطع، وشجيراتى تتهاوى أوراقا صفراء ذابلة، يريدون يا إلهى قطع النخلة الموسيقية التى تحب غنائى، وأنا لا جمهور لى يسمعنى، أغنى وحدى وكانت النخلة تسعد بأغنياتى وتنمو عليها، هبنى يا إلهى ألا يقطعوها اجعلها معجزة منك يا ربى.

وسكتت وانقطعت عن مخاطبة الله، قالت لنفسها:

- يا نهى، أنت تعلمين أن ما تسألينه مستحيل وليس فى مقدور بشر، لقد وضع المهندس الخريطة وتقرر قطع النخلة، وأنت صامت يا إلهى تسمعنى ولا أسمعك، وأنا وحيدة وحزينة.

وفجأة همس فى نفسها صوت الخالة ريم العجوز وهى تقول:

- طالما أيقنت أن ما أسأل الله أن يعطينى إياه مستحيلٌ لا سبيل إليه، ولكنى مع ذلك أدعو وألح فى الدعاء والله كبير وجبار ومقتدر ولا شىء يعجزه، والغريب أنه سبحانه يطلع حلاً عجيبا لا يخطر على البال هذا أعجب ما فى الموضوع، لذلك يا نهى ينبغى أن تسألى الله فى شؤونك كلها، لا تصدقى مزاعم نوال، إنها غير مجرِّبة.

- نهى، يا نهى... نهى، بنتى أين أنت؟

هذا صوت أبيها ومسحت دموعها بسرعة وسارت إلى مدخل البيت، ولاح أبوها متهلل الأسارير وقال لها:

- ماذا تعطيننى إذا زففت لك بشرى؟

ومن خلال دموع العينين المترقرقتين بلون البنفسج صرخت نهى:

- بابا، هل يمكن الإبقاء على النخلة؟

- فى مكانها؟ لا. لا يمكن فإنهم سيبنون المطبخ فى مكانها، ولكن هناك طريقة أخرى تُحفظ بها نخلتك الحبيبة.

وتحيرت نهى وهتفت غير مصدقة:

- يبقونها فى وسط المطبخ؟ هل هذا معقول؟ إنه ظلم لهم، وفى هذه اللحظة دخلت أم مازن وقالت:

- سمعت حواركما، كيف يا أبا مازن يبقون على النخلة إذن؟

وضحك أبومازن مقهقهاً وقال:

- ضاق خيالكما يا زوجتى وابنتى.

وعند هذا اندفع الصغير رافد داخلاً وصاح:

- نهى، هل تعلمين؟ إنهم يريدون نقل النخلة إلى حديقتنا.

ما أجمل هذا! ستكون لى أنا أيضا، إنها نخلتى.

وأخذ يصفق بيديه فرحا، وقالت أم مازن فى لهجة عتاب:

- أفكارك غير معقولة دائما يا أبا مازن، لماذا تؤلم نهى باقتراح حلول لا جدوى لها؟

- أنا؟ لا والله يا بنت عمى، ليس الاقتراح اقتراحى وإنما هى فكرة ابراهيم وعباس، وهما مقتنعان بها تماما ويريدان نقل النخلة إلى حديقتنا.

- ولكن كيف تنقل نخلة بهذه الضخامة؟ وهل تعيش إذا نقلت؟

- إنها نخلة فتيَّة على كل حال وعمرها اثنا عشر عاماً، ويؤكد عباس أنها ستعيش وتثمر.

- على بركة الله إذن، نحاول هذا من أجلك يا نهى ابتسمى الآن.

وكان الشحوب يصلى على جبين نهى، والجراح قد استحالت إلى زنابق حمراء تعبق. واغتسل وجه نهى بالنار من الفرح، ولكن الكآبة وُلدت توأما مع الغبطة، ودارت الأرض دورة حول محورها وطلع صباح اليوم التالى وهو اليوم الموعود الذى تنقل فيه زهرة الشمس إلى محراب نهى بين الأشجار ودالية العنب.

***

كان يوم نقل النخلة عيداً لا تنساه الأسرة، ولا تطيق التحديق فى جبينه لجماله الآسر، ومن بين الناس جميعا تتذكره نهى التى تغتسل بالصلوات والتسابيح، وأين تكون نهى فى ذلك اليوم الجميل؟ كانت مع العمال والفلاحين وهم ينقلون شجرة الحياة إلى بستان نهى، ويزرعون الزنابق فى جدائل شعرها الأسمر مثل سمرة الأهوار جنوب العراق، ووقفت نهى تبتسم مرة وتبكى مرة، كان انفعالها مثل «الهزاهز» والأمطار فى شهر آذار.

ولقد تجمّع الفلاحون الطيبون من الأكواخ المجاورة ليتعاونوا فى نقل نخلة باسقة من أرض إلى أرض، وهو أمر لا مثيل له فى الدنيا، فالنخلة تتنفس من مسامات ساقها الطويل، وإذا ما دفن الساق ماتت النخلة، ولكن نهى قد أدخلت الله العلى القدير فى المعادلة وتلك ثروتها.

لقد حفروا أولاً حفرة عميقة فى حديقة البيت الخلفية وراء دالية العنب، وكانت حفرة مخيفة فى عمقها حتى ظهر الماء فى قعرها وأصبحت بئرا للرحيق، وسأل أبومازن عن الوجه فى كل هذا التعمق وقال عباس إنهم سيدفنون جذع النخلة كله ليعطوها فرصة للحياة، ولم يعلموا أن الفرصة الوحيدة كانت بين يدى الله، ولم يدركوا أن الله تعالى حمل الفرصة وإذا بها فى خدى نهى، لأن نهى عندما تبكى تصبح مرتبطة بالله، ولأن الله يحب دموع نهى ويجعلها رشاش حياة لزهرات الفل.

ووقفت نهى وراء سور الحديقة المنخفض تتطلع فى وهج من الحرارة والسعادة إلى المعجزة التى حصلت، النخلة، النخلة التى تحب الأغانى، إنها تسير نحو البيت وقد احتشد لذلك سكان الأكواخ الطيبون كلهم منهم من كان يحمل النخلة الضخمة، ومنهم من كان يغنى ويرقص (الجوبى) العراقية، والنساء كن يزغردن والأطفال يتنشقون عبير البرتقال ويضحكون للشمس كان ذلك عيدا شعبيا بديع الجمال وسرعان ما انسكبت البروق فى عينى نهى وراحت الدموع تسيل على وجنتيها، ونهى تعلم أن الخط الفاصل بين الفرح والحزن ضئيل جداً، وهى قد ألفت أن تبكى من الفرح وتضحك من الألم.

– أأنت تبكين يا عزيزتى نهى؟

ومسحت نهى دموعها والتفتت لترى أخاها الحبيب مازناً واقفًا إلى جوارها، وما من حدود تفصل نهى عن مازن، وقد ألفا أن يكونا صديقين، ومع أن مازنا قد

أنهى دراسته الجامعية إلا أنه يعلم علم اليقين أن فى نهى تفجراً رائعًا وأن ذهنها يتوهج، وأن روحها فى اتساعها تشبه اللانهاية، ولها ما يشبه موسيقى الأفلاك، وكل هذا يجعل من مازن تلميذاً روحياً لأخته التى تصغره بسبع سنوات.

- نهى، لماذا تبكين وقد تحققت المعجزة وجاءتك النخلة بقدميها لتركع بين يدى أغانيك؟ إنك لا تردين على سؤالى وتواصلين ذرف الدموع ومسحها؟

واضطرب مازن وكأنه أمام قارة مفقودة ينبغى أن يكتشفها غابةً غابة، وجبلاً جبلا، ها هى ذى نهى الغريبة فى عمق أحاسيسها، الرقيقة رقة الياسمين، العميقة عمق الأزل، ها هى ذى صامتة ودموعها هى وحدها التى تتكلم، وتعالى صوت الرقص والغناء والزغاريد، وزاد انفعال نهى وراحت تعض بأسنانها على شفتها السفلى دون أن تستطيع كبح جماح انفعالها.

- نهى، نهى، كفى عن الانفعال بالله عليك.

وابتسمت نهى، وصعد القمر الذى كان فى دموعها وعاد إلى مداره فى السماء، وأحس مازن أنه يستطيع الآن أن يكلمها، وبدأ يتلعثم فى عباراته:

- الدموع؟ هذه ظاهرة لطيفة فيك، إنك تملكين موهبة الدمع، وهى سجية لا أملكها أنا... طبعا يا نهى،... لا أمتلكها، وأنت تبكين من الفرح كما تفعلين الآن... وتبكين من الحماسة والانفعال، ... وتبكين من الإعزاز والرحمة، ومن الحزن فى ساعات الظل وتحت جدران العذاب. وهذه،.. هذه يا نهى... فى نظرى مزِّية.. لأنها علامة التلقى الكامل من كل الأشياء حولك، أنت جهاز استقبال تلتقطين أمواج الأثير وتيارات السر بحساسية غريبة، هل أنت إلهة يا أختى؟ ولكن الله واحد ولا شريك له، فمن أنت؟ من أنت يا أختى العذبة؟ قولى لى فقط من أنتِ؟ لعلك إلهة من آلهة الاغريق الذين تقرأ عنهم فى المسرحيات، ديانا، مينيرفا، بسيشه، برسفونية؟ أتراك انبعثت من العدم لتكونى زهرة اللانهائية وأبدية الفصول؟

بدأت نهى تضحك من بين قطرات البلور المتحدرة على خديها وبدأت السواقى تتكلم همسا:

- أنا وأنت يكمل أحدنا الآخر، وكل ما ينقصنى أنا موجود فيك أنت، وكل ما ينقصك مثل موهبة الدموع وغموض السر موجود فىَّ أنا، وأنا قد لاحظت أنك لا تبكى أبدا

أبدًا يا مازن، لا أتذكر أنك بكيت قط، ولم هذا؟ إن أبى نفسه يبكى وقد رأيته يوم مات عمه ينتحب بصوت عالٍ، قل لى إذن لماذا لا تبكى أنت مطلقًا؟

كانت الأغانى ورقص (الچوبى) مستمرة، وأحضرت جميلة، ساكنة الكوخ المجاور طبلا وراحت تضبط عليه ايقاع الحياة فى عروق العروس ذات السعف المحمولة على عشرات السواعد. وكانوا يغنون على الفطرة أغنيتهم الأثيرة:

يا خايبة وشتردين؟ ماردكا

يا خايبة والكرنة الچ ماردكا

يا خايبة والبصرة الچ ماردكا

يا خايبة وبغداد الچ ماردكا

وهمست نهى:

– انظر يا مازن، واسمع هذا الغناء، هؤلاء الفقراء حولنا لهم حكمة عميقة.

– وهل لهذه الأهزوجة معنى؟

– لها كل المعنى، فيها يجد الرجل العراقى نفسه عاشقا لهذه البدوية التى ترقص، وهى لا تحبه وإنما تحب فلاحا فى حقول الرز، ومن حق الفلاحة غير المتزوجة أن تحب من تشاء بحق القانون والشرع، ولكنهم يرغمون البنات فى الريف على الزواج ممن يختاره أهلهن، وهذا العاشق يتوسل إلى الفتاة أن تتزوج منه وتترك حبيبها الفلاح، وهنا تتجلى عظمة الفتاة العراقية، فالعاشق أو الخاطب يعرض عليها أن يهبها الدنيا كلها فى مقابل زواجها منه، يعرض عليها أولاً «القرنة» وهى القرية التى يلتقى فيها التوأمان السماويان دجلة والفرات، ولكن الفتاة لا تبيع حبيبها حتى بالبصرة، وأخيراً يعرض عليها أن يمنحها بغداد كلها لتجلس على عرشها أميرة، وتنتصر شخصية الفتاة العراقية فهى خالصة لمن تحب والهبات المادية لا تزيدها إلا نفورا وحب هذه الفتاة ناصع طاهر، ومن أجله تصمد أمام إغراء المال والمناصب.

وسكتت نهى، وكأنها تترقب تعليقا يأتى من اللانهاية، وعندما تسكت نهى لا يجد مازن كلمات، وهمست نهى:

– لم تقل لى بعد يا مازن، لماذا لا تبكى مطلقا؟

– لا أدرى، شىء فى نفسى يأبى على البكاء.

– أنت تتعالى على عواطفك العميقة لأنك رجل، ومجتمعنا يأبى على الرجل مظهر الرقة لأنه يُعدُّ ذلك ضعفا، وهذا فى نظرى خطأ، وهو خطأ حتى فى نظر الله سبحانه، وإلا فإن كان الخالق يسأل الرجل ألا يبكى لأن البكاء من شيم النساء، فإن النتيجة الحتمية أنه لا يعطيه الدموع وإنما يخص بها المرأة، ولو بكى الرجال فى ساعات الانفعال لنزل المطر، وتفتقت الأرض بالكمأة وعيون النرجس، لو بكيتم يا رجال العراق لتكلمت الطبيعة، ورحل الاستعمار البريطانى، لو بكيتم يا أحبابنا لسمعنا صوت الله.

– وهل الله صامت يا نهى؟ هل الطبيعة ساكتة؟ والعراق الخصب ذو النهرين العظيمين هل هو مجدب؟ وأمطارنا الغزيرة هل تنسينها؟

وردت نهى بالسكوت المطبق وصارت للملائكة أجنحة بيض صغيرة ورفرفت فى المكان، ونزلت النجوم ونامت على شعر نهى وعاد مازن يصارع غيلان السر واخترق السكينة بسؤاله:

– أنت تعرفين ذلك كله، ولا يمكن أن تقولى إن الله صامت، والطبيعة ساكتة، وقد سبق لك أن أخبرتنى أن الأشجار والنهر والغمائم والطبيعة كلها تكلمك، وإذن فماذا تقصدين؟ لابد أن يكون لك قصد، قولى ماذا تقصدين واخلعى وشاح الغموض من على جبينك.

وضحكت نهى، وهى عندما تضحك يأتى ذلك من أعماق كيانها وتحيط برأسها هالة لا يراها إلا الذين يملكون قوة الروح وقالت نهى:

– ما من شىء يسعدنى أكثر من فهمك لى، أنت تدرك ما أريد قبل أن أنطق به، ولذلك أصبحت سندى الأكبر فى بيتنا، وحقا أنا أقصد شيئا آخر. العراق مجدب رغم كثرة أنهاره، ابتعد عشرة أمتار عن النهر فى برارينا، تجد الأرض مشققة من العطش والجفاف، ليس من يد تزرع وتسقى وتربت فى حنان على كتف التربة، والحنان هو الذى يزرع الخضرة والحب، وهذه الفتاة التى تصورها الأغنية رافضة للزواج من رجل يعطيها بغداد كلها، هذه الفتاة ينكشف لنا سرها، إنها تثور على

الكلمات الخالية من وميض الصدق، يريد أن يعطيها مدينة، أو مدنا جافة عطشى تلهث من الجفاف والفتاة ترفض ذلك، ولو كان العراق متفجراً بالشجر والخضرة لتحول قلب الفتاة ووافقت على الزواج، فالفتاة لا ترفض هدايا خاطبها وإنما تناقش هذه الهدايا وتنتهى إلى أنها محض كلمات براقة لا معنى وراءها ولا خصوبة، والغناء الشعبى كما ترى كله رموز عميقة الأبعاد.

وهتف مازن:

– نهى، نهى، من أين تطلع هذه الأفكار الجميلة؟

– مازن، مازن، لماذا لا يبكى الرجال عندنا؟ إنكم تذلون دموعنا وتتركوننا نلهث من العطش، لماذا لا تبكى يا مازن؟ لماذا لا يبكون كلهم مثلنا؟ إنهم يعطوننا– مع الرجولة التى نحبها– الصرامة واليبوسة، والعراق يحتاج إلى رجال كلهم محبة ورقة وانفعال، على سيقان الورد تنبت قطرات الدمع، أعطونا كل ذلك لتكتمل اليد التى تضرب البغى، وترفع راية الحق، وتطرد الاستعمار البريطانى، إن البطولة لا تكتمل من دون دموع الرحمة واتساع الإنسانية.

واحتج مازن رافضا هذا الرأى:

– لو بكى الرجل فما الذى سيجعل منه رجلا؟ إن الدموع للمرأة لا لنا، ولن ترينى أبكى يوماً.

– مازن، يا أخى الغالى، سينزل المطر فى يوم قريب، وستستفيق برارى العراق الموحشة على موجة باردة نشطة تغسل الملح وتنضج البرتقال والسندى، ولن تسيل السيول وتغسل الغبار من على نفوسنا إلا عندما تلتمع قطرات الدمع على أهدابكم، ويا مازن هل يرضيك أن يحكم الجدب والمحل سهول العراق العطشى؟ إنى أتعطش إلى اليوم الذى أرى فيه عينيك نديتين بالدمع الطاهر واسمع ما يقول شللر يا مازن (الدمعة هى فضيلة الإنسان التى لا تخطئ).

كان انفعال نهى يزداد ويتأجج وهتف مازن:

– أنت منفعلة جدا. مالك؟ اهدئى يا نهى، وماذا لو لم أبك أنا؟

– أريد أن تبكى، أريد أن تبكى، لتنقذ سهول العراق اليابسة.

– ولكن ماذا لو لم أبك أنا؟ أنا رجل واحد وهناك ملايين غيرى يا أختى العزيزة.

– أنت العراق يا مازن وأنت لا تدرى، أنت العراق.

– يا إلهى، كيف أفهمك؟ أحيانا تقولين ما يبدو لى لغزاً، كيف أكون أنا العراق؟

وهتفت نهى وعيناها إلى السماء.

– تولد الدموع، يولد العراق، يولد الغناء، العراق والغناء والدموع واحد، استمع يا مازن إلى موسيقى اللانهاية، الورد يصلى، الساقية والشادوف يسبحان، يولد العراق والغناء توأمين، ثم تنبع الدموع، وتصبح أراضينا خضراء معطاء ونصبح كلنا ملائكة ذوى أجنحة بيض.

وفى هذه اللحظة تعالت الزغاريد وزاد قرع الدرابك ودخلت النخلة باب الحديقة إلى حيث مهدها الجديد، كانت محمولة على أكتاف الفلاحين ينقلونها كما تنقل العروس ويزفونها إلى تربتها الجديدة، وكان غناء الأطفال لا ينتهى، كل البساتين صارت تضحك، وكانت النخلة تبكى من الفرح، واختلط الضحك بالغناء والرقص والدموع.

وانصرف مازن ليرى إنزال النخلة فى البئر، ونهى لا تكون منفردة مطلقًا إن معها الله دائمًا، ولذلك رش السكر فى دموعها التى راحت تسيل من شدة الانفعال وهمست:

– يا إلهى، إنك تستجيب للدعاء، ونوال مخطئة عندما تقول إنك صامت ولا تتدخل، خالتى ريم هى الصادقة، وها أنت ذا تعطينى طلبى يا ربى، إنك قد أبدعت حلاً لا يخطر على البال، وها هى ذى نخلة الغناء محمولة على الأكتاف فى احتفال شعبى لا مثيل له، إنك أعطيتنا عيدا يا إلهى، ومن كان يصدق أنه من الممكن نقل نخلة مثيرة؟ إنه حلم لا يشبه الواقع.

***

وفى ذلك المساء لم يعد بارزاً من النخلة إلا رأسها الأخضر الجميل، ولاحظ الكل أن نهى قد انتعشت واحمر خداها، وعندما مرت الأشهر صلّى الشحوب على جبين نهى وعاودها مرحها واكتملت النخيل فى حديقة البيت خمس نخلات لكل أخ نخلة باسمة، فهذه نخلة مازن، وتلك نخلة نهى، ونخلة نوال، ونخلة رندة والآن أصبحت لرافد

الصغير نخلة أيضا، ونهى التى تُصلّى البلابل فى حنجرتها اعتادت فى الأماسى أن تخرج وحدها الى الحديقة الخلفية وتقف أمام النخلة المنقولة، الفنانة كما تسميها، وتغنى بأعلى صوتها ساعة وأحيانا ساعتين منسجمة أقصى انسجام، ولم تكن تغنى للنخلة وحسب وإنما كانت تسعد بالغناء على عادتها، وهى تعلم أن النخلة تصغى، وتسبِّح لله، وتنمو، وتخضر على صوتها وعلى أغنياتها، وكانت العمة فهيمة تعجب من هذا المزاج، ولا تفهم كيف تقضى نهى ساعتين تغنى فى الحديقة، وكانت تعلق عليها قائلة:

– ها هى ذى واقفة ساعات تغنى الشجر.

وكانت نهى تبتسم حين تسمع هذا التعليق، ومن أعماق قلبها كان ينبع العطر ويرش الحديقة والبساتين المجاورة، كان الله يولد فى حنجرتها بصوته الجميل، وأبعاده اللانهائية ويتحد الكل فى واحد الله والعطور والموسيقى اللانهائية وتنهار الحواجز بين الأشكال والأشياء، وتندغم عناصر الوجود فى إطار واحد بديع الجمال.

فى ذلك الصباح من يوم الجمعة كانت نهى تقرأ دروسها المدرسية وهى متكئة إلى ساق العنب الغليظ المتسلق إلى التعريشة، وفجأة دخل أبوها الحديقة واقترب من النخلة فى مهدها الجديد، وقد مرت سنة على عمرها، وتطلع أبومازن إلى السعف الأخضر المنتشر كالمظلة والتفت إلى نهى وقال مشاكساً:

– عجيب أمرى منذ نقلت هذه النخلة إلى بيتنا لم أعد أحبها، إنها أشبه برأسٍ منفوشٍ بلا جسد، حقًا يا نهى... لا تتأثرى منى، إنى لا أستحسن شكلها.

وانفعلت نهى ولكنها– بتأثير السنة التى أضيفت إلى عمرها– بدأت تتعلم ضبط النفس، ولذلك حاولت أن تكون هادئة وهى ترد على الملاحظة الغامزة:

– يا بابا، حرام عليك... حرام عليك!

– حرام علىّ ماذا؟

– أن تقول على مسمع من النخلة البريئة أنك لم تعد تحبها، ألا تعلم أن ذلك يؤثر فى نفسيتها؟ يجرح إحساسها؟ وجراح النخيل لا تبرأ وضحك أبوها ودفع رأسه إلى الوراء وقال:

– عدنا إلى الأحكام الغريبة، لكنها أحكام ظريفة مع ذلك، وأنا أقبلها منك على هذا الأساس وحده.

قد تكون أحكامى هذه ظريفة يا أبى ولكنها مع ذلك واقعية وصادقة هذا هو المهم، ألا تريد لنخلتنا هذه أن تنمو وتخضر وتطول وتعطينا ثماراً لذيذة؟ إذن لا تقل أمامها إنك لا تحبها لأن هذا يجعلها تتألم وتتكمش وقد تذبل.

– بنتى إن العلم لا يؤيد هذه القاعدة التى تريدين فرضها، مَن من العلماء قال هذا؟

– أنا أولاً قد قرأت فى كتاب علمى حديث عن النبات أن هناك ورداً معينا إذا وقف أمامه الإنسان وقال «ياالله! ما أجمل هذه الوردة!» تفتحت الوردة وتكاثف عطرها وصارت ترقص على أجنحة النسيم، ويقول المؤلف إن الوردة بعد ذلك تصبح أجمل لونا وأروع عطرا، ألا ترى يا أبى؟ بالحب وحده ينمو النبات.

– هذا غريب حقا، ولكن ألم يذهب المؤلف بعيداً؟ ألم يضع جسوراً صناعية بين الفكرة والفكرة؟ لعلها شطحة منه، ثم أنه يقول إنها وردة معينة، فهى ليست كل الورد وكل النبات.

وسكتت نهى لحظات، وطوت كتابها فى خشوع ووضعته على حافة حوض صغير من الأسمنت يتلقى ماء الحنفية الكبيرة التى تسقى الحديقة.

وهتف أبوها:

– احذرى، إن الحافة مبللة وستتلف كتابك.

– لا أظن جلد الكتاب سيتأثر، بابا، دعنى أخبرك بشىء سمعته منذ أيام خلال رحلتنا المدرسية إلى الرستمية، وهو شىء غريب.

ورد عليها أبوها وهو شارد وكأنه لم يسمع ما قالت، كان الجسر بين المنطق والشعور مضمحلا لديه، خلافا لنهى التى تربط الإعصار بنجوم السماء، وكان أبوها يحاول أن يقطع أوراقا يابسة من شجرة قريبة وفجأة قال:

– رحلة الرستمية؟ أتذكر أنك عدت منها متأخرة جدا، وقد خفنا عليك واستولى علينا القلق.

وشعرت نهى أنها توشك على الاختناق وهتفت محتجة:

- أبي، إنك تشرد دائما عندما أحدثك في الأمور الجدية، سألتك بالله، أن تدع تقطيع الورق وتصغي إلي.

- ماذا يهمك أن أقطع الورق؟ صدقيني إني أسمع كل كلمة تقولينها.

- لا أحس أنني أستطيع الكلام وأنت منشغل عني، ذهنك تغزوه رياح آذار وأبقى أنا أكلم نفسي في حين أحتاج إلى كل إصغائك، وبنفسك كلها.

- قولي، ماذا علمت من رحلة الرستمية هذه؟

- زرنا حقول القطن وكانت مزدهرة، كان القطن الأبيض مفتحًا وكأنه فراشات بيض ترفرف بأجنحتها، كان القطن أهدابا ناعمة تهمس بموسيقى الرياح.

وسكتت نهى لحظة واندفعت تقول:

- كان هناك خبير زراعي يشرح لنا طرق زراعة القطن ووسائل تحسين المحصول، وفجأة وصلنا إلي بقعة كاملة كان القطن فيها رديئا ذابلا مغبراً يابسًا فسألت الطالبات الخبير عن سبب ذلك فلم يحسن الجواب وتركنا نتعطش إلى الحقيقة، وعند هذا قال أحد الفلاحين الشيوخ: «سيدى إن الفلاح الذى زرع هذه المسافة كان غاضبا أشد الغضب في ذلك اليوم، كان يزرع بذور القطن وهو يسب ويلعن ويتمزق غيظًا، وقد سأل الخبير والطالبات عن علاقة هذا بذبول المحصول ورداءته فقال الفلاح الشيخ إن النبات لا ينمو إلا تحت ظل الفرح والمحبة والضياء، قال إنه نصح لذلك الفلاح الغاضب بأن يؤجل البذار حتى ينتهي غضبه وتزول غيوم الحقد عن وجهه ولكنه أصر ومضى يزرع وهذه هي النتيجة، لقد علمتني التجربة أن علينا أن نضحك ونبتهج ونغني، فإن ذلك يجعل البذور خصبة منتجة حية وسرعان ما يتوهج الضياء على جبين الأرض فتنبت وتخضر».

- وهل صدق الخبير والتلميذات هذا الكلام؟

- لم يوافق الخبير وراح يناقش الفلاح العجوز، ولكن هذا لم يترك رأيه وقال أخيراً: «أنت ترى النتائج يا سيدى، لقد قلت لحسباوى الذى زرع هذه المساحة: يا حسباوى لا تزرع وأنت ساخط، يا حسباوى اذهب واهدأ أولاً، أو دعني أزرع مكانك بعد الظهر عندما أنتهي من عملي ولكن حسباوى رفض أن يسمع وأعطانا هذا القطن الخاوى من الحياة والبياض، قال لي إن من السخف أن ننسب إلى

البذور التأثر بالغضب، وهذه هي النتائج.

وقال أبوها وقد كدس على الأرض مجموعة غصون يابسة.

- ألم يكن حسباوى فلاحا مجرِّبا مثل زميله؟

- فهمت من العجوز أن حسباوى كان شابًا يافعا لا تجربة له.

ونفض أبومازن يديه من الغبار والتفت إلى ابنته وقال:

لو كانت البذور طفلا عمره أربعة أشهر لما صدقت أنه يتأثر بالغضب.

حتى الطفل لا يحس وهو في سن مبكرة فكيف بالبذور؟

على كل حال يا نخلة... نخلة من هذه يا نهى؟

- إنها نخلة رافد.

- على كل حال يا نخلة رافد، نحن نحبك وأنت غالية عندنا فازدهرى وأمرعي وأعطينا ثمرًا حلوًا، هل رضيت الآن يا فيلسوفتنا الحبيبة؟

- أبى، إنها لا تنخدع بهذا الإقناع، لقد سَمِعَتْ حوارنا وتعليقك الأول.

- ولكنى أحبها بالفعل، وتعليقى ذاك كان مشاكسة لك، وأنا أقول هذا صادقًا، إذا كانت النخلة تحس كما تظنين فهي تعرف حبى لها، وتقرأ نفسى وأفكارى فاطمئنى.

عند هذا لاح على الفتاة سرور أحسه أبوها، وتألقت عيناها السوداوان وقالت وكأنها تصلى:

- لقد خلق الله كونًا حساسًا يا أبى، كل ما فيه يشعر وينبض ويحيا ولذلك أحس دائما أن على أن أعامل بالرفق والحب حتى الأشياء الجامدة، ألا تنبض الذرات فى داخلها كما تنبض قلوبنا؟ ثم إن الأشجار أكثر إحساسًا من الجمادات، هل تعلم أن العلماء أثبتوا بتجربة مختبرية أن أغصان الشجر تستفزها وخزة الدبوس؟

- بنتى نهى، كل هذه الأفكار تصبح مؤلمة للإنسان، إذا كنا نرى لكل شىء إحساسا فلن نستطيع أن نعيش.

ولم ترد نهى، وتنهدت وتناولت كتابها وفتحته ثانية ومرت فترة صمت وسألها أبوها:

– ماذا تقرأين؟

– أحفظ نونية ابن زيدون، لنا غدا امتحان فى الأدب الأندلسى، ودخلت أمها فى هذه اللحظة ومعها رندة وهى تقضم تفاحة وقالت أم مازن:

– أبا مازن، ماذا تفعل هنا تاركًا أعمالك؟ أما قلت لى أن عليك اليوم عملاً كثيراً؟

– يا بنت عمى المحبوبة، إن ابنتك كانت تؤكد لى أن نخلة رافد متأثرة منى لأننى قلت أمامها إننى لا أحبها.

– إن نهى واسعة الخيال دائمًا، وهى تعطينا مطرا من الأفكار الحلوة عن الأشجار، كل عيبها أنها غير واقعية، ولكن ليس هذا هو العجيب بل العجيب أن نهى تعد دروسها اليوم أمام نخلة رافد، فى حين كانت عادتها الدائمة الدراسة تحت نخلتها فى الحديقة الأمامية.

قالت رندة وهى ترمى آخر التفاحة فى الحديقة:

– مع أمى الحق يا نهى، إن نصيب نخلة رافد منك كان لا يتعدى الغناء فأنت تقصدينها كلما طربت، أما قراءاتك فكانت تحت نخلتك دائما، قولى لنا لماذا غيرت عادتك اليوم؟ هل أصبحت نخلة رافد مثقفة؟

وضحك أبوها وقال:

– نخلة رافد اليوم قد حفظت نونية ابن زيدون.

وقالت نهى:

– هل على الإنسان أن تخضع حياته لقواعد ثابتة كل الثبات؟ إن التغيير بين الحين والحين جميل، وأنا أريد أن أتغير بأن أطير من وضع إلى وضع كالفراشة، لا أدرى ما أريد يا أمى، كل ما حولى فى الدنيا يبدو لى وكأنه ينادينى النهر يدعونى، وعندما أقف أمامه أحس وكأن أمواجه البنية تصيح: إنى أحبك، تعالى وغوصى فى أعماقى، أريد أن أضمك وأحتويك فى أحضانى، حتى الموت ينادينى.

وصاحت أم مازن:

– ما هذا الكلام يا عزيزتى؟

– صدقينى يا أمى، أريد أن أكتشف الموت فلا شك فى أنه جميل كالحياة وهو يدعونى، ولكن الذى يحزننى أنكم لا تسمعون نداء الأشياء مثلى، ولا تعلمون على الأقل أن الأشجار تشاركنا حياتنا الداخلية الأخّاذة، أنتم تعتبرون حديثى هذا عبثًا غير جدىٍ وخيالات وهمية.

ولاحت كآبة حالمة فى عينى نهى، وقطر عطر البنفسج من شعرها المسترسل إذ حركته بأصابعها، وتنهدت وسكتت.

وقالت أمها:

– والجوع يا غالية؟ ألا يناديك؟

وقال أبوها:

لابد أن النخلة تدرى أننا جائعون فاذا تركناها وانصرفنا إلى تناول الغداء عذرتنا.

قالت نهى وهى تطوى الكتاب وتضحك معهم.

– حقا، الأكل أفضل اقتراح الآن، فأنا جائعة.

***

فى تلك الليلة قال أبو مازن على مائدة العشاء:

– من كان يصدق أن الشتاء ينقضى بهذه السرعة، ها نحن أولاء فى آذار وها أن الجو متقلب فلا يعلم الإنسان متى تهب عاصفة هوجاء وتسيل السماء سيولاً.

وجاء صوت نهى حزينا خارجًا من أعماق التذكر.

– لماذا تنقضى الأشياء كلها بسرعة كحياة الفراشات؟

وأجابت أم مازن وهى تفرغ الرز فى صحن رافد:

– هذا متوقع، أعنى تقلب الجو، ونحن فى بغداد نسمى شهر آذار شهر «الهزاهز والأمطار».

وسألت نوال:

– ترى ما معنى (الهزاهز)؟

– هي الرياح الشديدة التي تهز الشجر وتقتلع الأبواب والنوافذ أحيانا، وهذه صفة آذار فهو عنيف حين يعصف.

وقال أبو مازن وهو يلقي بالملعقة:

– إني أشم رائحة عاصفة اليوم، فقد غامت السماء عند الغروب وأقبلت غيوم سود مخيفة، وفي الجو رائحة تراب مبلل، سترنا الله من النتائج.

وما كاد يكمل عبارته حتى أرعدت السماء إرعاداً شديداً ولمع البرق وضحك الأولاد ونظر بعضهم إلى بعض وقالت أم مازن:

– أنت عجيب يا أبا مازن كأنك مقياس للجو، وأنت تحزر الأحوال الجوية على هذا الشكل دائما.

– أنا أحزر الأحوال الجوية، والأحوال الوحيدة التي لا أحزرها هي تقلب الحالات النفسية لدى نهى، ها هي ذي اليوم شاحبة تلفعها الكآبة لا تكاد تشاركنا أحاديثنا.

– لا أدري مالي، أنا نفسي لا أفهم أحوالي النفسية، إن على روحي الليلة غمامة سوداء.

– بنتي يجب أن تبددي الغمام، تفاءلوا بالخير تجدوه، هذا ما دعا إليه الرسول.

– ماذا أفعل إذا كانت نفسي مقفلة غامقة؟ ليس التفاؤل هذه الليلة في يدي، وأنا عادة سعيدة بكل شيء، إلا عندما يعتريني غمٌّ لا أفهم أسبابه كما أنا اليوم.

فجأة انقطع التيار الكهربائي في المنزل كله، وفي الوقت نفسه اشتدت البروق وتعالت رعود قاصفة، وهتفت أم مازن:

– مازن عزيزي، هات شمعة من المطبخ، ضعها في صحن وأشعلها وقاطعتها نوال:

– أمي، إن الرياح ستطفئها، والأحسن أن نشعلها هنا.

واستمر لمعان البروق المخيفة وبدأ المطر يسيل سيولاً على قصف الرعود، وعصفت رياح هوجاء راحت الأبواب تصطفق لها، كان صوت الريح يثير الرعب، وارتجفت نهى من الخوف ووضعت يدها على عينيها وصاحت:

– يا إلهي. أسدلوا الستار، إنى أخاف من البرق، أخاف. إنه يدخل فى جبينى ويوجعنى.

وكان الكل يعرفون خوف نهى من البرق فهى صفتها منذ الطفولة ونهضت رندة وأسدلت الستار على النافذة، وامتنع البرق من الدخول ووقف يتربص بعينيه اللتين تطلع منهما النار الفضية.

وقالت العمة فهيمة:

– نحن فى بناء ونشعر بالخوف من هذا الإعصار، فما حال جيراننا سكان الأكواخ الليلة؟ كيف حال عبيد وأسرته؟

قالت أم مازن:

– يا للمساكين! إن بؤسهم الليلة شديد ولا شك، ولابد لنا أن نخرج بعد العاصفة ونتفقدهم ونرى ما يمكن أن نعمله لهم.

واشتدت الأعاصير والرعود والبروق وسمع صوت صاعقة سقطت فى مكان قريب، وجلس أفراد الأسرة خائفين، وعندما هدأ كل شىء بعد ساعة وبرز قمر آذار من وراء الغيم قال أبو مازن:

– أظننا نستطيع الآن أن نفتح باب المنزل ونطل على الحديقة والشارع، قال ذلك ونهض وخرج وفتح الباب الكبير ووقف منه دون أن يخرج وأسرعت نهى ووقفت وراءه:

– أريد أن أرى ما فعلت نخلتى فى هذه العاصفة، وجاء جواب أبيها غامضًا أشد الغموض فقد قال بهدوء:

– أين هى؟

ولاح فى لحظة أن تفكير نهى قد شل، فقد راحت تفكر، فى ومضة خاطفة، كيف يمكن لأى إنسان له بصر طبيعى أن يقول عن نخلة باسقة كبيرة الرأس «أين هى؟» لو

كانت النخلة حمامة أو حتى لقلقًا لصح أن يحدق فى الظلام فيقول «أين هى؟» أما أن يسأل هذا السؤال عن نخلة طويلة عريضة فهذا لابد أن يدل على معنى غير معتاد ويستثير التفكير، ولذلك جزعت نهى ونظرت من وراء رأس أبيها إلى موضع نخلتها الحبيبة فرأت فراغًا فاغراً في الظلام لم تر مثله من قبل، وصاحت بصوت مرتعش:

- أبى، أين نخلتى؟ إنى لا أراها.

وسار الأب خطوات وخرج إلى شرفة المنزل ووراءه نهى المصعوقة، لقد كان حقا لا وجود للنخلة فى مكانها، وأخيراً قال أبوها:

- أمر محزن. يبدو أن الإعصار قد كسر نخلتك، ولكن أين رماها؟ إنى لا أراها فى حديقتنا.

أخذت نهى ترتجف ارتجافا شديداً وأحست أنها قد طعنت بخنجر، نخلتها! نخلتها! إن العاصفة قد كسرتها ورمتها بعيداً.

واتجه أبو مازن يساراً حتى قارب سور الحديقة فإذا هو قد انهدم، وإذا النخلة مرمية وراءه فى أرض الجيران.

- ها هى ذى نخلتك، إنها ملقاه هنا كانت العاصفة من القوة بحيث حملتها من مكانها وتعدت بها سور حديقتنا وألقتها في حديقة الجيران ويظهر أنها مرت بالسور وهدمته.

واقتربت نهى من أبيها ورأت نخلتها الغالية ممددة على التراب، وراحت دموعها تنهمر ثم بدأت تنشج كأنها غمامة تقطر.

- نهى، بنتى، لا تكونى طفلة، إنه قضاء وقدر ولا قدرة لأحد على رده، احمدى الله على سلامتنا نحن، إن نخلتك قد ذهبت فداءً لنا، أما كان من الممكن أن يقع السقف علينا وهو مصنوع من قواطع الخشب والحصير؟ وانظرى إلى تلك الأكواخ! أنظرى ما حدث لها من هذه الرياح العاتية المدمرة.

وكان ذلك حقًا، بدا الكوخ الأول بلا سقف فقد اقتلعت الرياح سقفه المصنوع من الحصير، وأحست نهى أنها تخجل أن تبكى نخلتها وهؤلاء الناس قد فقدوا مأواهم كما يبدو، ولكنها لم تستطع الكف عن البكاء، فقد كان منظر النخلة شاجيا وهى

ممددة بلا حراك على الأرض وقد انقصم جذعها الحساس من الوسط، لقد قتلتها الرياح ولم تعد تبادلها أحاسيسها.

قال أبو مازن وهو يحيط ابنته بذراعه:

– تعالي يا عزيزتي، لا تكوني طفلة، إن عندنا أربع نخلات أخرى وكلها لك.

– إني لا أتألم لأنها نخلتي، ولكني أفكر في الآلام التي عانتها وهي تُقْتل هكذا، وترميها الرياح، إن النخلة تتألم حين تُقطع، كما يتألم إنسان قطع عند البطن بسكين.

وحدث هرج ومرج بين إخوة نهى حين علموا بما حدث للنخلة، خرجوا كلهم بانفعال إلى الحديقة ورأوا منظر العروس القتيلة الراقدة في الطين، كانوا حزانى لأنها نخلة نهى وتمنى كل منهم لو أن نخلته هي التي انكسرت في مكان نخلة نهى، ولكن لا مرد لقضاء الله، أما نهى فوضعت رأسها بين يديها واستمرت في البكاء، وفي اليوم التالي أصبحت مصابة بحمى شديدة وآلام في رأسها وعندما اشتدت حرارة جسمها راحت تهذي وكان هذيانها خليطا غريباً ولكن كلمة (نخلتي) كانت ترد فيه مرة بمعنى، ومرات بلا معنى، وكانت اللازمة التي تتكرر عبر هذيانها وتعود إليها بلا انقطاع هي قولها:

يا نخلتي

يا سوداء

أين كنت غائبة؟

في بيروت

أنت ملكة

***

وفي الأيام التالية اشتدت حالة المريضة، وأعلن الطبيب لأبيها همساً أنها مصابة بالمرض المسمى «التهاب ذات السحايا» وأشار بنقلها إلى المستشفى وهناك واصلت هذيانها تحت وطأة الحمى وكانت حولها في غرفتها بالمستشفى أمها ونوال ورندة، ونظرت المريضة في وجوههن ثم هتفت:

- لا تتكلموا. أصغوا إلى الصوت الآتي مع العاصفة، اسمحوا لنخلتي الميتة أن يصلني صوتها، إنها تناديني، صوتها الحزين يهمس: نهى، نهى تعالى إلى يا نهى، آتية يا نخلتي يا حبيبتي، آتية سريعا. نوال، نوال أعطيني معطفي فالجو بارد، وأعدى حقيبتي لأسافر.

وصمتت لحظات ثم قالت متوسلة:

- أنا عطشى، عطشى يا نوال، قدح ماء بالله عليك، ولكن ضعى العاصفة فى حقيبتى أولاً، ضعى ريش القطن الأبيض أيضا.

وراحت نوال تبكي فى صمت، ونهضت أم مازن ورفعت رأس المريضة وسقتها رشفة ماء، غير أنها عادت إلى الهذيان وأصبح صوتها يسيل كالموسيقى:

- حسباوى كان غاضبا وماتت الفراشة البيضاء.

ثم صاحت بغضب:

- ضعوا الرياح في حقيبتي، آتية يا نخلتي وسأحمل لك الرياح ومعها عواء ابن آوى. نوال، جهزى لى طعامًا ولا تضعى فيه الفلفل، إن الطريق بعيد، الطريق بعيد، الطريق بعيد.

ونهضت أم مازن ثانية والقلق يمزقها ووضعت يدها على جبين المريضة والتفتت وقالت لنوال:

- إن جسمها يشتعل بالحمى.

ودفعت نهى يد أمها عن جبينها وهتفت:

- آه، الجو خانق، أزيحوا الغطاء عني، إن ابن آوى يعوى والنخيل سرب حمام خائف، اطردوا ابن آوى اطردوه، إنه سيأكل بنت (جميلة) الصغيرة، شدوا كلبين شرسين إلى مهدها، شدوا كلبين.

قالت أم مازن والقلق يرعش جسدها:

- دقى الجرس يا رندة ولتأت الممرضة، لعلهم يضعون لها كمادات ثلج تخفف هذه الحمى.

وعاد صوت نهى يسيل مثل جدول صاف:

– آتية يا نخلتى حالاً، إن سور حديقتنا عال وسميك ولكنى سأجتازه لقد حطمت جزءاً منه وأطعمته للعاصفة.

ثم نظرت إلى نوال وقالت بفرح مفاجئ:

– نوال سنجتاز السور أنا وأنت، هل تأتين معى؟ آه ولكن لا نوال لن تأتى، ابقى يا نوال فى الردهة، ودعينى أخرج وحدى تحت عاصفة آذار، المطر لى أنا وحدى، إنه يغنى لى ولكن النخلة قد انكسرت والسماء تمطر عليها وتبللها.

وعادت تصرخ:

– ابن آوى، أبعدوا ابن آوى، أطردوه واستحال صوتها إلى صراخ ضعيف، وسكتت فجأة وأغمضت عينيها وفتح الباب ودخلت الممرضة وسألتهم أن يتركوا المريضة وحدها ويخرجوا لأن وجودهم يثير انفعالها.

وتجمع فى غرفة الانتظار بالمستشفى كثير من الأقارب والأصدقاء يتسقطون أنباء المريضة، وإخوتها كانوا يبكون ويضرعون إلى الله أن يشفى أختهم المحبوبة، هل فى الأسرة إنسان لا يحب نهى؟ هل صدرت منها طوال حياتها كلمة إيذاء لأحد؟ أبدا، ولا كانت لها طلبات من أى نوع، كانت هادئة وديعة كالملك السماوى، وكان الكل يحبونها ولا يردون لها رغبة حتى لو لم تبدها، وكانت عادتها ألا تبدى رغباتها حرصا على مشاعر الآخرين وراحتهم.

وفى التاسعة مساء حضر الطبيب وقال:

– إن حالة المريضة قد تحسنت ولكنها مازالت تهذى، والأوفق أن تعودوا إلى بيوتكم وتتركوها، إن من المضر بحالتها النفسية أن ترى أى أحد منكم واعترضت نوال:

– دكتور، لقد كانت تكلمنا وهى ترانا.

– كل ذلك هذيان يا صغيرة، إنها لا ترى أحداً، وأخشى أن تفيق وتراكم فيكون ذلك أذى لها، فهى إلى جانب مرض ذات السحايا مصابة بصدمة قاسية ووجودكم قد يذكرها بهذه الصدمة، ولذلك لا أستحسن أن تدخلوا غرفتها، ونحن نحاول أن نهدئها وننسيها، فسكينة النفس مهمة بمقدار أهمية الأدوية التى نعطيها إياها، وسترونها فى الصباح أحسن بكثير.

وذهب الإخوة والأبوان والعمة إلى البيت وفي قلوبهم أمل كبير، وفي صباح اليوم التالي ذهب الكل إلى المستشفى إلا نوال فقد كانت مضطرة إلى البقاء في المنزل في انتظار دواء معين ينبغي إحضاره للمريضة، وعندما وصلت المستشفى في العاشرة رأت كثيراً من أفراد العائلة موجودين هناك وهم يتكلمون همسا، ولم تر أبويها ولا أخوتها الثلاثة، وسألت الممرضة نعمت التي تعرفها فقالت لها بحنان غامر:

– أختك قد تحسنت فلا تخافي، ولكننا نعطيها الآن علاجاً فلا تدخلي عليها.

ولكن نوال لم تقتنع بهذا الجواب الذي لا يفسر شيئا وقالت لنفسها: (لابد أن حالة نهى ليست على ما يرام، ولكن قلبي يحدثني أنها ستشفى وهؤلاء الأقارب الطيبون يشاركوننا خوفنا عليها وهم لذلك واجمون). وأحست بدفقة أمل قوية تملأ نفسها وسألت قريبة لها عن أبويها، أين هما فأجابت:

– آه... أبواك؟.. إنهما... إنهما في الجناح المجاور في المستشفى آه... لقد ذهبا لزيارة مريضة... يعرفانها... وأظنهما سيعودان... أجل،... سيعودان حالا..

– ومازن ورندة ورافد؟ أين هم؟

– يا عزيزتي،... مازن ورندة... آه ورافد... لقد، لقد ذهبوا إلى مدارسهم.... وليسوا هنا.

– نهى بخير إذن يا خالتي؟

– إن شاء الله، كل شيء بيد الله، توكلي عليه.

ونوال لا تعرف التوكل على الله، غير أنها وقفت ساعة مع الواقفين في الممر وفي الحديقة، وأخيراً رأت مقعداً تجلس عليه ممرضة لا تعرفها فجاءت وجلست إلى جوارها وسألتها همساً:

– أيتها الأخت.. كيف نهى الآن؟..

ولم تكن الممرضة تدري أن نوال أخت نهى فقالت لها:

– ماذا تقولين؟ إن نهى ماتت منذ الصباح الباكر.

وأحسست نوال أن صوابها قد طاش، وأن النجوم قد وقعت كلها محترقة على الأرض، وصرخت صرخةً عالية هزت المستشفى وسقطت على الأرض وراحت تنتحب انتحابا شديداً وهى تصيح:

– يا إلهى، إنك قاسٍ علينا، أنت حاقد لئيم ولذلك أخذت نهى منى، ولن أعبدك بعد اليوم، لن أعبدك يا إله الشر والموت.

وتجمَّع الأهل يحاولون تهدئة الفتاة المفجوعة ولكنها هتفت:

– كلكم كذبتم علىّ، تزعمون أن صحتها تحسنت، وهى قد ماتت، ماتت أختى نهى، ماتت.

وواصلت البكاء بصوت شاج وصاحت بالمرضة المختصة نعمت التى كانت واقفة حزينة إلى جوارها:

– وأنت يا ممرضة، لقد ادعيت أنها تحسنت وكانت هى ميتة، طوال الوقت ميتة.

وراحت الممرضة تبكى فى صمت، وهتفت العمة أم جلال وهى تلف ذراعها حول كتف نوال:

– حبيبتى نوال، كنا نحن هنا فى انتظار تشييع الجثمان ولم نعرف كيف نقول لك الحقيقة، وأنت كما نعلم جميعًا شديدة التعلق بالفقيدة.

– يا للهول! يا للهول! نهى عروس النخيل وفتنة الورد، أصبحت جثمانا، نهى، أختى الحبيبة نهى.

وراحت تعول وتشهق وصاحت:

– خذونى إلى أبوى وأخوتى، أين هم؟

وقادوا الفتاة خارج المستشفى إلى بيت قريب يملكه أحد أصدقاء الأسرة وهناك رأت أبويها وأخوتها فى مناحةٍ رهيبة وصاح أبوها:

– تعالى يا نوال، تعالى يا بنتى المسكينة، كنا مشفقين عليك من الحقيقة فتركناك.

وكانت أمها تبكى وتقول وتعيد:

– لم تحتمل انكسار النخلة مطلقًا، لقد تبعتها إلى حيث هى، فى عالم مبهم لا نعرفه.

وقالت نوال وهي تكف عن البكاء.

– لقد أصبحت أصدق كل ما كانت نهى تقوله عن الأشجار، أنها تحس وهذه النخلة هي التي نادت إليها نداء خفيا، لقد ذهبت حبيبتنا نهى، ذهبت على عجل لتعانق نخلتها وتلقي عليها القصائد إلى الأبد.

وقال أبو مازن:

–يا إلهي، لا أعترض على مشيئتك، تحيي وتميت كما تشاء.

وفجأة راح يبكي بصوت عال ويقول:

– ولكن هذا غير مترابط... وفاة نهى لا ارتباط فيها.

وكان مازن ساكتا مطرقا يتعذب ولا يبكي وصاحت أمه:

– مازن، عزيزي، لا تكتم شعورك هكذا، ابك ونفِّس عن إحساسك فأنا أعلم أنك أشدنا حزنا.

وقال مازن وهو يبذل مجهودا للسيطرة على نفسه:

– إنه مترابط يا أبي، وقد تعلمت من نهى هذه السنة أن كل شيء في الوجود يملك إحساساً وروحا وضعها فيه الله، ونهى كانت أشدنا إحساساً بلغة الأشياء ولذلك كان كل شيء يناديها، حتى النهر كان يدعوها، حتى الموت، الله نفسه كان يدعوها إليه، ونهى حساسة وكان المنطقي أن تلبي النداء وترحل، خاصة بعد أن ذهبت نخلتها، وهذا مترابط يا أبي.

ثم غطى وجهه بكفيه وارتعش جسمه كله وصاح بلهجة عذاب شديد:

– مترابط يا نهى!

وبدأ مازن يبكي، وهتف يقول وهو يرتجف

– ها أنا ذا أبكي، كما تمنيت يا نهى، ها أنا ذا أبكي يا أختي الحبيبة، وقد كان عليك أن تهبي حياتك الغالية ثمنا لدموعي، كان عليك أن تموتي أولاً لكي أبكي كما تريدين.

وتذكر كلماتها «تولد الدموع، يولد العراق ويولد الغناء» ثم قال وهو ينتحب:

– ولد العراق يا نهى، لأن الدموع ولدت فى عيون الرجال، أنت تموتين مضحية بحياتك لكى يولد حبيبك العراق.

واشتد بكاؤه وراح ينتحب انتحابا شديدا، وأحس ضميره يثور عليه ويمزقه، فلو كان بكى كما تمنت نهى لما اضطرت إلى أن تموت، ومضى مازن يبكى فى حرارة ولوعة وراحت السماء تمطر وتمطر وتمطر.

وفجأة رفع مازن رأسه وعلى وجهه إشراق وهدوء روحى عميق وقال بانفعال وسرعة متلاحقة وهو يشهق:

– أبى، أمى، نوال، اسمعوا جميعًا ما أقول، إنى واثق من أننى أرى نهى الآن وهى تضحك فى بهجة وترتدى ثوبًا من الموسلين الأزرق الفضفاض وشعرها المسترسل الطويل يتطاير مع الرياح، كانت تسير وكأنها تطير، ولا تظنوا أن ما أقوله خيال، صدقونى إن صورتها هذه ارتسمت أمامى وهى رسالة منها إليكم أبلغتنى إياها لكى تكفوا عن الحزن، وصمت مازن واشتد عصف الرياح وزمجرت الأعاصير والرعود، وتساقط المطر غزيرا سيالا يغسل كل شىء حتى الأحزان، وأحست نوال بخوف ورهبة أمام الأشياء كلها، قالت لنفسها إن نهى على حق، ومازن على حق أيضا، والله ليس لئيما ولا حاقداً، وإنما أخذ نهى إليه لأنها تفهمه فهما عميقا فهو يحبها.

وشيعت نهى إلى قبرها الأخضر وطلبت نوال أن يكتبوا عليه:

نهى محمود: سبعة عشر عاماً

رحلت مع الرياح

إلى حيث النخيل والموسيقى

(١٩٧٥)

رحلة فى الأبعاد

منذ طفولة «شوق» كان حلمها الأكبر أن تمتلك القدرة على رؤية الزمن، فتنفصل عندما تشاء عن الحاضر الذى تحيا فيه، لترجع فتعيش فى العصور السابقة لحظة لحظة، وترى كيف كان الناس يقضون أوقاتهم وبم كانوا يتحدثون؟ وما أشكال مساكنهم؟ وما الأثاث الذى كانوا يفرشون به تلك المساكن؟ وماذا كانوا يلبسون ويأكلون؟ وكان حلمها الأكبر أن تستطيع رؤية التاريخ العربى كله بتفاصيله جميعًا فتلتقى بالشخصيات التى أحبتها وعايشتها بخيالها مثل امرئ القيس وطرفه بن العبد، وعبيد بن الأبرص، ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومصعب بن عمير، والإمام زين العابدين، وطارق بن زياد، والمتنبى، وابن الفارض، ومحيى الدين بن عربى وعشرات غيرهم.

وقد شغل هذا الحلم المستحيل من حياة شوق أوقاتًا كبيرة فصرفت ليالى لا عدَّ لها، وهى ساهرةٌ تتقلب ولا تنام، تلعب بها التخيلات، وتحلم بالزمن وخفايا التاريخ العربى الساحر، وطالما امتدت بها الأحلام حتى تصورت نفسها تمشى فى بغداد كما كانت فى عصر المأمون، وترى بساتينها ونخيلها وجوامعها، وتتصور على أى شكل كان دجلة يتلوى بين ضواحيها، وكانت هذه الخيالات تسبب لها الأرق لأنها تثير أشد انفعالاتها وحماساتها من جهة، ولأنها تقاطع دائما ولا تستمر مطلقا، فما تكاد شوق تبنى من تصوراتها صورة لبيت بغدادى على النهر فى عصر المأمون حتى ينبعث صوت العقل البارد، فيصيح بها: يا شوق، من قال لك إن هذه الصورة صحيحة؟ إن هى إلا أحلام، لقد مضى الزمن وليس فى الوجود إنسان واحد يملك أن يراه، فلو حلمت ألف سنة لما خرجت بصورة واحدة صحيحة يمكن أن تطمئنى إليها، وها أنت ذى سعيدة، يخفق قلبك حماسة وجذلاً، لأنك تحسبين أنك قد حققت رؤية بيت بغدادى زمن الخليفة المأمون، فعلى أى أساس تبنين السعادة؟ إن حلمك مجنون ومستحيل فافتحى عينيك على واقع الدينا وكفاك تخيلاً، ولكن الفتاة لم تكف قط عن أحلامها السحرية هذه، لا بل إن سنوات عمرها كانت تضيف حماسة جديدة عامًا بعد عام، حتى أصبحت تبتهل إلى الله أن يكون للإنسان بعد الموت الاقتدار على تحقيق هذا الحلم الذى شغفها حبًا، وراحت تمنى نفسها بأن الموت باب من الرؤية والبصيرة ينفتح للإنسان، لأن الجسد ثقيل كثيف يحجب رهافة الروح وامتداد أبعادها وقوة بصرها،

كانت شوق تقول لنفسها: لعلنا حين نموت نمتلك تلك القدرة العظيمة الرائعة التى وصفها ذلك الكاتب الفرعونى القديم (توتى) بعد موته حين قال وهو يصف اللحظة التى مات فيها:

«فجأة، أصبحت وكلى بصر وحس، وانفتحت أمامى المسافات كلها فأصبح نظرى يخترق الجدران والأبعاد».

وعندما امتلأ قلب شوق بهذا الأمل السعيد، وبدأت تصدق أن الموت تفتّح واقتدار وامتداد أصبح موضوع استحضار الأرواح يسحرها ويفتن روحها ويجتذبها اجتذابًا شديداً، واشتغلت عدة سنوات بالاتصال بمئات الأرواح القديمة والحديثة والتحدث إليها خاصة روح الوفى الكبير الشيخ محيى الدين بن عربى، وقد سحر أيامها فترة طويلة بأحاديثه الروحية الرائعة، غير أن قدرتها المحدودة على الوساطة قصت جناحها فلم تستطع أن تذهب بعيداً فى تخطى الحواجز بين الأحياء والأموات، وكل ما خرجت به أنها تأكدت من أن الإنسان لا يموت حين يخمد جسده ويدفن وإنما تنطلق روحه فى الكون لتؤدى رسالة جديدة تختلف عن رسالة الحى كل الاختلاف.

وخلال ذلك زاد تحرق شوق إلى رؤية التاريخ، حتى أصبح شغفًا وولهًا لا يحده شىء، فكانت إذا زارت متحفا تركت فيه أشياء كثيرة، وانصرفت مسحورة إلى التطلع إلى الأدوات التى كان الأسلاف يستعملونها فى حياتهم اليومية، وطالما عجب الذين يصحبونها إلى المتاحف من طول وقوفها أمام إناء صغير تافه متحدّرٍ من عصر قديم، فى الوقت الذى ينصرفون فيه هم إلى رؤية المتحف كله وتتذكر شوق من ذلك ما وقع لها يوم زارت المتحف الصغير الملحق بالحرم الشريف فى مدينة القدس، فقد عَبَرت بعشرات الأشياء ووقفت مبهورة أمام قدرٍ ضخمٍ هائل كانت زوجة السلطان سليم القانونى تطهو به الطعام فى قصرها يومياً، ولم يكن الذى سحر شوقا أن القدر كان شديد الضخامة بحيث يطعم ألف إنسان كل يوم، وإنما افتتنت بمجرد أنها ترى قدرا من حياة ذلك الزمان، تراه رأى العين، وتلمسه بيديها، وتحقق خيالاتها المسحورة، وطال وقوفها أمام هذا القدر– مع أن الزائرين كانوا يمرون به ولا يقفون– لأنها راحت تحاول أن تبنى لنفسها صورة للناس وللمنزل والطرق والحقول والزمان كله، وجاء من كانوا معها، وأبدوا دهشتهم من طول مكوثها أمام قدر اعتيادى لا قيمة له، وذهبوا وأكملوا رؤية المتحف وجاءوها وهم يلحون أن يذهبوا فلم تتحرك إلا بعد أن أمسكوا بها من يدها وجروها جراً.

ولكن رؤية مثل هذا القدر الثمين لا تشكّل فى حلم شوق إلا جانبا يسيراً، فالأشياء عندها ليست أكثر من دلالات تشير إلى الجوهر، أما ما تبحث عنه وتريد رؤيته فهو الحياة والروح والإنسان فلكم تكون شوق سعيدة لو رأت زوجة سليمان القانونى هذه وكلمتها وهى تعيش في زمانها وتتنفس هواءه، كم تسعد لو رأت أولئك الألف من الناس وقد تجمعوا ليأكلوا من طعام ذلك القدر، لو أتيح لها أن تسمعهم يتحدثون وهم يأكلون، ثم تلحق بعضهم فى دروب المدينة إلى بيوتهم، وترى أولادهم وأهلهم، وتلمس حياتهم كلها، إذ ذاك يصبح القدر حيا وتنتفض الروح فيه، وإذ ذاك- قالت شوق لنفسها- سأتيه فى الزمن إلى الأبد فلا أرجع إلى هذا العصر مطلقا، لا عن كراهية لعصري فأنا أحبه، وإنما لمجرد أن الزمان بعيد الغور، هائل الأبعاد وأنا عاشقة للزمان فكيف أرجع ومتى؟

ومضت السنوات سنة بعد سنة، كلما زاد وله شوق برؤية التاريخ زاد إحساسها بأن تحقيق ذلك الحلم مستحيل، وأن الله وحده هو القادر على الرؤية السحرية التى تحلم بها، ولكن اليأس لم يوقف أحلامها وبقيت نشيطة الخيال، حالمة القلب، مأخوذة بالعوالم الغامضة التى تمتد وراء هذا العصر فى أعماق التاريخ الذى ذهب إلى الأبد فلا رجعة له، وبقى هذا الولع أشد ولع لها فلا شىء يعادله فى حياتها الروحية على الإطلاق.

وفى ذات يوم سعدت شوق بتفتح روحى عجيب لا مثيل له، فغابت عن هذا الوجود ورحلت إلى الوراء ألفا وأربعمائة عام حتى رأت العصر الجاهلى وبقيت ترقبه نحو نصف ساعة ثم أفاقت وعادت إلى وعيها، وما كادت تصحو حتى ركضت إلى زوجها مسحورة مبهورة تكاد تطير وقالت له بكلمات لاهثة متقطعة تثقلها النشوة والسعادة:

- عبدالسلام... أتعلم ماذا؟ لقد رأيت شيئا عجيباً

وكان يشرب كوب شاى فألقاه على المائدة أمامه وقال:

- قولى لى أولاً، ما الذى جعلك تسقينا اليوم شايا مغليا؟ هل نسيته على النار؟ أم ماذا؟

- إن تركى الشاى يغلى خلافا للعادة مرتبط بما جئت لأحدثك عنه، ولاح شىء كالقلق

على وجه عبدالسلام وهتف يقول باهتمام:

– ولكن مالك يا شوق؟ إنك ترتعشين... أنت منفعلة انفعالا شديداً.

– هذا صحيح، لأننى رأيت شيئا مذهلا، شيئا لا يمكن أن يراه بشر.

– لا يمكن أن يراه بشر؟ وكيف يكون هذا؟ قولى، ماذا رأيت؟

– العصر الجاهلي يا عبدالسلام.. لقد ذهبت إلى العصر الجاهلى.

ولاحت الحيرة على وجه الزوج وعاد إليه القلق وهتف:

– ما بك يا عزيزتي؟ اجلسى أولا، اجلسى ودعينا نرى كيف ذهبت إلى العصر الجاهلى، ولكن اهدئى أولاً... لا أريد هذا الانفعال ولا هذه الحماسة، هل أنت مريضة؟ هل تشعرين بتعب؟

وسحب عبدالسلام كرسياً على عجل فجلست شوق وقالت بسرعة:

– مريضة؟ لا لا.. لا تخف.. إن حالتى اعتيادية، كل ما هنالك أننى متحمسة لأننى ذهبت إلى العصر الجاهلى.

وتطلع إليها دون أن يفهم لكلامها معنى ثم قال:

– أتراه حلماً حلمت به وأنت نائمة؟

– كلا، كلا، لم أكن نائمة، كل ما هناك أننى غبت عن الوعى بالزمان والمكان، لم أعد أرى المطبخ الذى كنت فيه، لم أعد أحس أننى بنت القرن العشرين، واستغرقت فى رؤيا لا شبيه لها فى حياة إنسان لأننى عشت نصف ساعة فى عصر الجاهلية.

– كلامك غريب؟ .. ولا أدرى كيف أفهمه، رأيت الجاهلية فى يقظتك؟

– أجل، رأيتها عيانا ولم أكن نائمة، كنت واقفة فى المطبخ وهذا هو الغريب، ثم قال:

– لقد دخلت المطبخ منذ دقائق وصببت لنفسى كوب شاى ولم تكونى هناك.

– أجل، لأنى ذهبت على عجل وسجلت ما شاهدت على ورقة بسرعة محمومة خوفًا من أن أنسى ما رأيت وسمعت ثم جئت إليك، وعاد يكرر:

– ذهبت إلى العصر الجاهلى؟ هل هذا كلام معقول؟

- أعرف أن ما أقوله غير معقول، ولكن اسمع وسأصف لك ما حدث، وراحت شوق تتكلم وكأنها تحلم وكانت ومضات من الانفعال والحماسة تلون حديثها ولكن هيئة الحلم ظلت ترين عليها، وبدأت تتكلم:

- رأيت نفسي فجأة واقفة في وسط بادية، كانت الرمال تمتد حولي صحراوية مجدبة، والتراب والأحجار في كل مكان يقع عليه البصر فحيثما وجهت نظري رأيت البادية الغامضة ورمالها... وفجأة سمعت صوتا تحمله الريح من بعيد، فالتفت فرأيت فارسا ممتطيا صهوة جواد وسمعت صوتا يكلمني هامساً،

وقاطعها عبدالسلام:

- ولكنك تقولين إنه لم يكن حولك إلا البادية فمن هذا الذي كلمك؟

- هذا هو المحير، لا أدري من أين كان يأتي هذا الصوت فلا أحد إلى جواري.

- وماذا قال لك ذلك الصوت؟

- قال لي همساً: «انظري يا شوق وتطلعي، سترين الآن شاعرك المحبوب امرأ القيس ممتطيا صهوة جواده، راقبيه فإنه يقترب» وسرعان ما أقبل الفارس ولكنه مر بي دون أن يبدو عليه أنه رآني وكأنني لم أكن واقفة على طريقه، وذلك يدل على أنني لم أذهب إلى الجاهلية بجسدي وإنما بذهني وروحي فقط...

- حسن... إني متشوق لأن تكملي حديثك... دعينا نره صفي المشهد الذي رأيته لعلنا نفهم سر التجربة التي وقعت لك.

- كان الجواد مسرجًا وهو يجري مسرعا ولِوَقْع أقدامه على الطريق صوت، واقترب مني وتبينت وجه امرئ القيس، وجهه الذي ليس في هذا العصر إنسان قد سعد برؤيته غيري.

ورفع عبدالسلام كوب الشاي إلى فمه وقد بدأ يبرد وقال:

- هذا طبيعي، لم يره أحد، نحن كلنا نعتاض عن رؤيته بالتخيل ونحاول تصور وجهه من قراءة شعره.

- أما أنا عبدالسلام فقد رأيتني أقف وجهًا لوجه أمام امرئ القيس، لقد رأيته بعيني...

وقاطعها زوجها:

– ولكن فى أى سن رأيته؟ هل كان غلاماً؟ كهلا شيخا؟

متى كان ذلك؟

– كان شاباً يافعًا مرحًا فيَّاض الصبا بالحياة، وقد قدرت عمره بما يقرب من عشرين، وكان يجرى على فرسه ضاحكًا سعيدا والريح تعبث بشعره الطويل وقد انسدل حول رأسه مقاربا كتفيه فى صورة لا نعرفها فى هذا العصر(١) ولم يكن هذا الشعر أسود تماما بل لونه يتوسط بين الكستنائى والأسود، ولا كان شعراً مجعدا وإنما منسدل سلس.

– ألم يكن على رأسه غطاء أو طاقية أو شيء مماثل؟

– بلى، كان يلف حول شعره شريطا عرضه ثلاثة أصابع ولونه أبيض وكان يبدأ من أسفل رأسه تحت الشعر ويصعد حتى يتربع فوق جبينه وقاطعها عبدالسلام:

– ولكن هذا ما تلبسه الفتيات فى عصرنا

– يظهر أنه كان لباس الشبان فى الجاهلية وقد قال لى الصوت الهامس شارحًا: «تطلعى إلى امرئ القيس، إن ربطة الرأس هذه آخر ما ابتدع الشباب العربى فى الجاهلية، وامرؤ القيس الذى ترينه نموذج الأناقة الأعلى إنه يمثل الشباب اللاهى الذى لا يشغل باله بشيء غير المرح والفتيات».

وسكتت شوق لحظات وسأل زوجها:

– كان هذا وأنت صاحية يا شوق؟ كيف يكون هذا؟ إنى لا أستطيع أن استمر فى الاستماع إن لم أجد تعليلاً يوضح كيفية حصول هذه الرؤيا.

– إنى أنا نفسى لا أدرى، كل ما أعرف أننى انغمست أمس واليوم فى استحضار الأرواح وفجأة لم تعد الروح تكتب وإنما صرت أسمع صوتها يكلمنى.

عند هذا لاح اهتمام شديد على وجه عبدالسلام وراح يؤنب زوجته

– شوق. ألم تعدينى أن تتركى استحضار الأرواح؟ ألم نسمع من محمود أنه مرض عندما انغمس فى هذا الاستحضار؟

ولاح الشعور بالذنب على وجه شوق:-

- لقد وعدتك وأخلفت وأنا آسفة.

- ولكن هذا لا يجوز، ما نفع أسفك حين تعرضين نفسك لخطر محقق؟

- دعني أكمل حديث امرئ القيس ولك مني وعد قاطع بأن أترك الاستحضار نهائيا.

- لم أعد أثق بوعودك، يجب أن تقسمي هذه المرة، إني أعلم أنك لا يمكن أن تحنثي بقسم انتظريني، إني سأحضر القرآن لتقسمي عليه.

ونهض عبدالسلام وغاب لحظات في الغرفة المجاورة وجاء بمصحف كبير غلافه من القطيفة الحمراء وضعه على المائدة وقال:

- ضعي يدك على كتاب الله وأقسمي

- حسن أيها العزيز هذه يدي، أقسم بالله العلي القدير أنني لن أستحضر الأرواح طوال حياتي إلا إذا وافقت أنت وسمحت لي.

- ولم هذا الاستدراك؟ ماذا تنوين أن تفعلي؟

- أقنعك ذات يوم.

وضحك عبدالسلام وقال وهو يتناول كوب الشاي ثانية ويشرب:

- ممتاز، أنا لن أوافق ما عشت، لقد انتهينا من هذا الموضوع والحمد لله، والآن أكملي حكاية عزيزنا امرئ القيس، إذن كان الصوت الذي يكلمك صوت إحدى الأرواح؟

- أجل، لقد أصبحت قادرة على سماع أصواتهم عندما يحضرون وهذه مرحلة متقدمة بالنسبة للوسيط.

- روح من كانت هذه التي أرتك امرأ القيس؟

- صديقي محيي الدين بن عربي، وهو على عادته ينهاني نهيًا شديداً عن استحضار الأرواح، ما يكاد يحضر حتى يبدأ قائلا «نهيتك»

- أترين؟ هذا لأنه رجل صالح ويحرص على مصلحتك، قولي الآن ماذا فعل امرؤ القيس؟

– أجل، نعود الى امرئ القيس. لقد كان يلكز الفرس فتنطلق راكضة ويصعد معها الشاعر ويهبط ضاحكا بصوت مسموع، محركا رأسه يمينا وشمالا مع الضحكات، والهواء يطير بشعره المنسدل على كتفيه، ووقفت مسحورة مبهورة أتأمل المنظر وأكاد أفقد صوابي لفرط سعادتي.

ألقي عبدالسلام بكوب الشاي واتكأ بمرفقه إلى المائدة ووضع كفه تحت ذقنه وقال:

– ولكنك لم تصفي لي وجه امرئ القيس، كيف هو؟ هل حدقت فيه مليا واستبقيت صورته في ذاكرتك؟

– لقد حدقت فيه حتى كدت آكله لطول تحديقي

– ولكن كيف؟ أما تقولين إنك كنت واقفة وأنه كان مسرعًا على فرسه؟ كيف إذن طال تحديقك في وجه؟

– هذا هو الغريب، لقد كان يبدو كأنني أتحرك معه لأنه بقي أمامي طوال الوقت... على كل حال اترك هذه النقطة ودعني أصف لك ذلك الوجه الجذلان، لقد كنت أطيل التحديق فيه لأنني كنت أدرى أنه لن يتاح لي ثانية أن أرى أمرأ القيس فهذه فرصتي الوحيدة ولكن... يا عبدالسلام! كيف تظنه كان؟ رجلا وسيما؟

أم غير وسيم؟

– رأيته أنت وسيما؟ أم غير وسيم؟

– غير وسيم، وقد أثار هذا عجبي لأنني كنت أتصور أن من كان مثله معشوقا لدى هذه وتلك من النساء لابد أن يكون ذروة في الجمال والوسامة.

عند هذا ابتسم عبدالسلام وقال لها:

– لقد اختبرتك بسؤالي، أنا أعلم أنه غير وسيم، وكان المؤرخون يقولون عنه إنه «فارك» أي غير محبوب لدى النساء.

وقد تركته زوجته المشهورة أم جندب وتزوجت منافسه الشاعر علقمة بن عبده الملقب بعلقمة الفحل.

ولاحت الحماسة على وجه شوق وقالت بفرح:

- لم أكن أعلم هذا، ولكن رؤيتى لامرئ القيس جاءت مؤيدة له، دعنى أصف لك وجهه، إنه أسمر اللون وعيناه متوسطتا الاتساع سوداوان فوقهما حاجبان كثان لهما لون شعره، وله أنف لا يشين وجهه، أما نقطة عدم الجمال فى ذلك الوجه فهو الفم لأن شفتيه قصيرتان نسبياً بحيث يضطر إلى جمعهما بقوة إذا أراد أن يخفى أسنانه ومن ثم فإن ضحكته لا تمنح وجهه حيوية الضاحك تماما وإنما يبدو معها أن خديه مشدودان قليلاً.

كان عبدالسلام يصغى باهتمام شديد يقرب من اللهفة وحين بلغت شوق هذا الموضوع من حديثها اتكأ إلى ظهر الكرسى ووضع ساقا على ساق وقال:

- الوجوه تكون أحياناً قبيحة ومع ذلك يحب أصحابها لأن أرواحهم شفافة حلوة، فكيف كان امرؤ القيس على العموم؟ هل هو إنسان قريب من القلب؟ أم شخص بغيض؟

ولاحت نظرة فرح على وجه شوق وقالت بسرعة:

- إن حيوية روحه وإحساسه العظيم بالثقة بالنفس كان يسبغ على وجهه عذوبة وحرارة تقربة إلى النفس، إن هذا الوجه يشف عن إيمان بالذات لا حدود له، وقد أدركت فوراً أن امرأ القيس رغم خلو وجهه من الوسامة يحس أنه أثير فى القلوب ولذلك ينطلق ضاحكًا سعيداً ينهب الأرض وكأن الدنيا كلها ملك له.

- لا تنسى أنه كان ابن ملك، وقد يكون هذا سبب ثقته بنفسه، ولعله فقد هذه الثقة بالنفس بعد قتل أبيه وأصبح (فاركًا) كما وصفه المؤرخون.

- لا أدرى، كل ما أعرف أنه كان يضحك سعيداً، يضحك من أعماق كيانه وتضحك عيناه ووجهه كله فلا يخرج المحدق فيه إلا قائلا: «يا له من إنسان سعيد أثير إلى النفس» ومر بى امرؤ القيس ولم يرنى، فكأننى لم أكن موجودة على طريقه.

وأدركت من هذا أننى أقف بلا جسد فى هذه البادية، وأننى قد انتقلت بروحى وحدها فأنا أرى ولا أُرى، وامرؤ القيس يعيش حياته التى لم أعش فيها، أما خلا العصر الجاهلى منى كل الخلو؟

فجأة قال عبدالسلام:

- عزيزتي شوق... هل أنت واثقة من أن هذا لم يكن حلما رأيته وأنت نائمة؟ ذلك أنك، في استحضارك للأرواح، لم تكوني يوما قادرة على الرؤية.

وقالت شوق بسرعة وهي متحمسة لاهثة.

- إني واثقة كل الثقة في أنني لم أكن نائمة، كنت في المطبخ أعد الشاي وفجأة كلمني صوت لا أعرفه وسرعان ما قال لي إنه محيي الدين بن عربي وإنني أصبحت بالتدريب وسيطة قادرة على الاستماع إلى أصوات الأرواح، ثم نهاني نهيا قوياً عن الاستمرار في الاستحضار وقال لي إن الخطوة التالية ستكون رؤيتي للأرواح، وهذا مخيف جدا كما قال لي لأن الأرواح الشريرة شديدة القبح أسنانها بارزة وعيونها شوهاء تثير الرعب وقد يمرضني هذا.

- أرأيت؟ أرأيت؟

وقالت له وهي تهدئه:

- الحمد لله على أنني أقسمت على القرآن ألا أشتغل ثانية بهذا الضرب من النشاط، ومن المستحيل أن أحنث بقسم، وأنت تعلم هذا.

- حسن. ماذا جرى بعد ذلك؟

- لقد وعدت الشيخ محيي الدين بن عربي يرحمه الله أن أترك الاستحضار فقال لي أنه قبل أن يودعني نهائيا سيحقق لي أجمل حلم أتمناه وهو رؤية التاريخ، وكان بعد ذلك ما أقصه عليك الآن.

الحمد لله على أنك نجوت يا شوق، الحمد لله، قولي لي الآن، ألم تحاولي أن تكلمي امرأ القيس مطلقاً؟

- حاولت طبعا، رفعت صوتي وقلت له بالفصحى: إلى أين تمضي أيها الفارس السعيد؟ إنك تحث الجواد فينطلق بك وكأن وراءك غاية تسعى إليها، وأنت تطوي رمال البادية وأحجارها ركضا نحو هدف تحبه ولا ريب وإلا ما سعدت هذه السعادة، وضحكت هذا الضحك.

- وصلنا إلى نقطة ممتعة، قولي بماذا أجابك؟

- لم يجبني ولم يلتفت إلى ولم يرني، وإنما كلمني ابن عربي هامسًا وقال: «عبثا تحاولين، أنت بلا صوت في هذه البادية وأمرؤ القيس لا يسمعك».

- وهل انتهت الرؤيا هنا؟ أم تراك رأيت المكان الذي ذهب إليه شاعرك؟

- بل رأيت كل شيء، لقد ذهبت معه لا أدري كيف.

- كما يحدث لنا في الأحلام تماما، اكملي حكايتك إذن.

- أجل، اصغ، فجأة لاح من بعيد شجر كثيف ممتد. ومضى امرؤ القيس يجري بفرسه، وأنا أراه في كل خطوه دون أن أحس أنني أتحرك من مكاني.. وبقيت قريبة منه وكأنني أنطلق معه على وجه ما حتى وصلنا الى منطقة الشجر، واستقبلت امرأ القيس بساتين وظلال بديعة الجمال كلها خضر ومياه وحياة، وقال لي صديقي ابن عربي يرحمه الله، وصوته يأتي من الفضاء: "انظري الآن إنك ترين موضعا باليمن القديمة".

واستوقفها عبدالسلام هنا ملقيا سؤالا:

- ولكن يا شوق، هل في التاريخ أن امرأ القيس عاش في اليمن؟

- لا أدري ولكن هذا ما رأيت وهذا ما قاله لي الشيخ محيي الدين.

وقد اعترضت أنا نفسي عليه وسألته كيف تكون في الجاهلية مثل هذه الخضرة الريانة النضيرة؟ فقال لي بالنص: «إنك ترين الواقع الآن فانظري إليه وصححي أخطاءك عن حياة الجاهلية، إن الحياة القديمة قد انبعثت أمام بصرك فتأمليها وأشبعي شغفك بالتاريخ».

وعاد عبدالسلام يضع مرفقه على المائدة ويسند وجهه على كفة ويقول:

- نريد الآن أن نرى امرأ القيس ينزل عن الفرس ويسلك، هل حدث هذا؟ أجل، أجل انتظر واسمع، لقد اقترب امرؤ القيس فجأةً من خميلة يتوسطها بيتٌ من الحجر الأحمر لم أتبين معالمه تمامًا، لأنني رأيت ما هو أجمل منه وأحب، رأيت فتاة سمراء سحرية الوجه لها عينان سوداوان عميقتان واسعتان، وفمها صغير وقد انطبقت شفتاها الحمراوان وكانت الفتاة واقفة إلى جوار بقرة تحاول أن تحلبها في إناءٍ موضوعٍ على الأرض.

– ألم تعرفى اسم هذه الفتاة؟ وما علاقتها بامرئ القيس؟ وهل ترجل ونزل عن فرسه؟

– أعطيك اسمها أولاً. لقد قال لى ابن عربى بصوته الأليف:

«تطلعى إليها، إنها عُنَيزَة حبيبة امرئ القيس» ورحت أنظر إليها فى شغف، وقد رأيت الجمال متجسداً أمامى فى هذه الفتاة اليافعة الفارعة القوام، إن سمرة وجهها سحرية يترقرق وراءها دم كله حرارة وحيوية، وكانت تروح وتغدو حول البقرة مشغولة بها، تارة تجلس وتحلبها، وحينا تقف وتربت على عنقها بحنان وتمسح رأسها، وفجأة سمعت وقع خطى فرس امرئ القيس فالتفتت إلى الوراء ورأته، أما هو فقد راح يتلفت حوله وكأنه يخشى رقيباً ولعل هدوء عنيزة طمأنه، فترجل واقترب منها ضاحكا ضحكته السعيدة.

ولاح السرور على وجه عبدالسلام وهتف وهو غير قادر على إخفاء حماسته:

– الآن أصبح الموقف أمتع وأجمل، أريد أن أعرف ماذا حدث بين امرئ القيس وعنيزة وماذا قال لها؟

وسكتت شوق لحظات وأنشد عبدالسلام:

ويوم دخلت الخدر خدر عنيزة فقالت لك الويلات إنك مُرجلى
تقول وقد مال الغبيط بنا معا عقرت بعيرى يا امرأ القيس فانزل

وعادت شوق تقول:

– لا لا، لم يكن هناك خدر ولا غبيط ولا بعير هذه المرة، كانت عنيزة فى البستان خارج بيتها.

– هربت منه واستمر يطاردها حتى أتعبها الجرى وراحت تلهث تعبًا وتنفض ما علق بثوبها من ورق الشجر وترابه وتردد عبارة واحدة تكررها، وكان صوتها ولهجتها رائعى الجمال حتى افتتنتُ بها افتتاناً شديداً ولم أعد أَعْجَبُ من حب امرئ القيس لها وولهه بها وسعيه إليها.

وقاطعها زوجها وقد نفد صبره:

– قولى، ماذا كانت عنيزة تقول؟ قولى بالله.

- كانت تقول وهى تجرى: «فضحتنا... لا أم لك...» ولم تزل لهجتها فى نطق هذه العبارة ترن فى سمعى وتسحرنى، إنها لهجة لا مثيل لها فى عصرنا ولا تشبه صوتًا سمعته على الإطلاق، وكلمات عنيزة تشبه ألفاظ الجاهلية التى قرأتها فى الكتب وهى تزيدنى ثقة من أننى سمعت صوت عنيزة حقا كما رأيتها ورأيت امرأ القيس!

ولاح على عبدالسلام أنه غرق فى التفكير ولم يسمع العبارات الأخيرة التى قالتها شوق ثم ردد فجأة:

- (فضحتنا... لا أم لك) إنها تبدو لى شتمة، فكيف تقولها عنيزة لحبيبها ابن الملك؟

- لقد كانت تقولها بصوت موسيقى رقيق النبرة تجمع فيه كل ما يمكن من الغنج والسعادة والدلال، وهذا يجعلنى واثقة فى أن عبارة «لا أم لك» إنما هى كلمات تحبّب وليست شتمة.

- ماذا تظنين معناها يكون؟

- أنا أفهم منها أن عنيزة تقول لامرئ القيس إنه إنسان فريد رائع فذ بحيث لا يمكن أن تكون له أم من البشر... فلا أم له.. ولابد أن تكون هذه العبارة دارجة فى العصر الجاهلى يُمتدح من يوصف بها.

- تفسيرك معقول. أى والله، معقول تماما.. كقولهم: لا أبالك...

وهنا قالت شوق فى كآبه.

- عند هذا اختفى المشهد أمام عينى كما يتلاشى مشهد سينمائى أسدل عليه ستار، وقال لى العزيز ابن عربى: «هل شبعت من النظر؟» وهتفت به فى وله: «ألن أرى المزيد بالله عليك أيها الشيخ الصالح؟ ماذا فعل امرؤ القيس وعنيزة بعد ذلك؟ هل أدركها؟» وقد جائنى قائلا: «وماذا يستطيع أن يفعل إذا أدركها؟ أنظرى، ها هو يعود أمام عينيك» ونظرت فرأيت أمرأ القيس يسرع إلى امتطاء جواده وينطلق وقد غيضت ابتسامته ونضبت سعادته، إلى أين؟ وقال لى الشيخ محيى الدين الرقباء! إن أهل عنيزة قريبون وقد سمعتها تحذره الفضيحة، وها هو ينطلق وينجو بنفسه.

وانظرى إلى عنيزة الجميلة.

وهتف عبدالسلام:

- رؤياك تلفت النظر يا شوق، وليس لى أن أفسرها، ولكن أكملى ماذا فعلت عنيزة عندما نبهك إليها ابن عربى؟

- لقد رأيتها تقف وتسند ظهرها إلى شجرة وتتطلع والهة إلى الفارس المسرع، وبقيت تتابعه ببصرها الحزين حتى غاب وراء الشجر الكثيف، ورأيتها تسند رأسها إلى جذع الشجرة وتغمض عينيها وكأنها تسترد حلماً عزيزاً تخشى عليه الضياع، وانتهى الحلم وغاب التاريخ ولم أعد ثانية إلى الحالة النفسية الغريبة غير الواعية التى مررت بها، وانطوى المشهد ورأيت نفسى فجأة فى المطبخ أمام الشاى الذى نسيته على النار حتى غلى غليانا شديداً وفسد طعمه كما شكوت.

- ولكن يا شوق، كيف تفسرين هذا كله؟ كيف يمكن أن يكلمك محيى الدين بن عربى بصوته وهو قد مات منذ قرون كثيرة؟ إنك لم تكونى نائمة كما تقولين فما معنى ذهابك إلى العصر الجاهلى هذا؟ أكان حلماً؟ أكان غيبوبة؟ أكان تجسداً وهميا لتمنياتك التى لا تنتهى حول رؤية التاريخ؟

وكان جوابها مزيداً من الحيرة:

- الله وحده الذى يعلم، ولا تفسير لأغوار النفس البشرية وأبعادها كل ما أتمنى أن تتاح لى غيبوبة أخرى- كما تسميها- أرى فيها مزيدا من أشخاص التاريخ وأحداثه.

- ولكن يا شوق... فى هذه المرة غيبى فى وقت أنسب ولا تعطينا شاياً مغلياً

وتنهدت شوق وقالت له:

- أتراك نسيت؟ إنك جعلتنى أقسم على القرآن ألا أعود ثانية إلى استحضار الأرواح، وقد ودعنى الشيخ محيى الدين بن عربى بعد صحبة طويلة، إلى غير رجوع، ولن تشرب شاياً مغليا بعد اليوم، وأنا كئيبة.

وضربها زوجها على يدها وقال لها:

- أما تقولين إن الموت حياة ثانية وأن بصر الميت أقوى من الحديد؟

سترين التاريخ إذن بعد عمر طويل، قومى، وهاتى لنفسك كوب شاى، فلقد أعددت «شايا جديدا» وأمرى الى الله.

الهوامش

(١) كتبت هذه القصة سنة ١٩٦٦ عندما كان الرجال يقصرون شعرَهم ولم تكن تقليعة إطالته قد جرفتهم كما هو حادثٌ اليوم، (المؤلفة) ١٩٩٧.

الشمس التى وراء القمة

ملثمون، كلّهم ملثمون، منظرٌ غير مريح، لا بل إنه يكثف الموقف ويضيف إليه أبعاداً وثنايا من الظلال المخيفة، أطولهم هو الطبيب ابن خالتها الدكتور سلام، هو ملثم أيضا لا تبدو إلا عيناه، تلوح فيهما الصرامة التى ألفتها منه وهو يعالجها، وهى ممتدة على منضدة العمليات، مفروشة بطولها، وبصرها إلى السقف، ويقول الدكتور سلام:

- سنعطيك مخدرًا موضعيا، وتجرى العملية وأنت صاحية، سبق أن أخبرتك بهذا، هل أنت خائفة؟

وبشفتيها قالت: «لا. لست خائفة» وبقلبها قالت لنفسها: «يا هدى! أنت خائفة، ولكن عليك أن تحتملى كل شىء من أجل المولود الذى انتظرته تسعة أشهر» ثم «من أجلك يا طفلى الحبيب أو يا طفلتى سأصبر على الألم، ستتحمل أمك أيها القادم المسكين، سأكون لك أما وأبا يا حبيبى».

- انقلبى على جنبك الأيسر، هل تحسين بألم؟

هذا صوت ابن الخالة، وفيه هذه المرة إلى جانب صرامة الطبيب لمسة حنان، كانت بالفعل تحس آلام الولادة منذ الصباح.

- لا بأس عليك، سيزول الألم حالاً.

وقالت لنفسها: كل الآلام ستزول، ثم يأتى إلى الوجود هذا المولود الحبيب غير المرغوب فيه. أخ! لقد غرز الطبيب ابرة طويلة فى عمودها الفقرى.

- لا تتحركى، اثبتى فى مكانك

بدأ ألم شديد فى موضع الإبرة فى وسط ظهرها، وكان لابد من إبقاء الإبرة مغروزة مدة خمس دقائق والألم يشتد «إلهى» أسألك أن تهبنى أفكاراً حلوة تشغلنى عن كل ألم» وقد ألفت عبر حياتها أن يستجيب الله للدعاء أجمل استجابة خاصة فى أوقات الشدة، وكرّت ذاكرتها إلى الوراء سنة ونصفاً.

....

أيام الخطوبة، إنهما يضحكان، هى وهو، هدى ونبيل، ضحكٌ كثير وقهقهات، ورشاش الماء يصيب ساقيهما المتدليتين فى ماء النهر، كان جالساً إلى جوارها وقد خلعا حذاءيهما ومدا رجليهما فى الماء البارد المنعش، كانا وحدهما فى هذه البقعة المعزولة مع أنهما خرجا، وهما خطيبان، مع أهلها فى نزهة إلى (الصدور)، الأهل قد تجمعوا كلهم يعدون الغداء، فى حين ابتعد نبيل وهدى وجلسا على النهر، ودفع نبيل قدمه بقوة وضرب الماء فتطاير الرشاش عليها حتى ابتل ثوبها وصاحت: «احذر. إنك تبلل ملابسى» ودفع قدمه وضرب قدمها برفق:

– ألا تحبين أن نرجع أطفالاً؟

– أحب ذلك أحيانا. فتجدنى أضحك من أعماق قلبى وكأن ليس فى الوجود هموم ومأس.

– هل تعلمين يا هدى؟ لقد سمعت من تلاميذك فى الكلية أنك لا تُرين إلا ضاحكة، وهم مندهشون، لأن الآخرين لا يضحكون طوال الوقت مثلك.

– حقا. لقد سألونى مرة عن هذا، ففى ذات يوم أنهيت المحاضرة وبقيت عشر دقائق منحتها لأسئلة الطلاب حول الموضوع، فإذا طالب طويل يقول لى:«الصف كله يريد أن يوجه إليك سؤالاً خارجاً عن موضوع المحاضرة» وقد رفضت ذلك أولاً حرصا على الوقت فمن عادتى أننى جدية فى الصف، ولكن الطلبة أجمعوا أنه لابد من السؤال الخاص فأذنت لهم وإذ ذاك قالوا لى: «إنك ضاحكة دائما».

عرفناك ثلاث سنين فلم نرك دون ابتسامة متألقة على وجهك،

وأنت تمازحيننا حتى عندما نخطئ فى الإجابة، لا بل إنك تمضين فى المزاح إلى درجة أنك ترمين الطالب الذى يخطئ خطأ فادحا بقطعة طباشير، فما سر هذا المرح؟ هل أنت بلا هموم على الإطلاق؟ أليست لك مشكلات؟».

وسكتت هدى فاندفع نبيل قائلا:

– ثم ماذا؟ يلوح عليك أنك لا تريدين أن تخبرينى بجواب هذا السؤال، ولكم يغيظنى أنك أحيانًا تلقين سؤالاً مثيراً فى مقالاتك ثم لا تردين عليه بدافع احترام الشكل الفنى.

وضحكت هدى:

- حقا. أصنع من أجل الشكل الفنى كل شىء أحيانًا.

- والآن ردى على سؤال تلاميذك، إنى أجدنى مثلهم مشوقا إلى أن أعرف جواب السؤال، لماذا تضحكين دائمًا؟

- حسن. سأقوله لك كما قلته للطلبة تمامًا. لقد كانت لى همومى وأحزانى فى كل فترة من فترات حياتى، فأنا من لحمٍ ودمٍ كسائر الناس، وهل هناك إنسان لا أحزان له؟ مثل هذا الإنسان لابد أن يكون أقل إحساسًا من جلد كتاب، ولكنى كنت أبقى ضاحكة لأننى سعيدة بالحياة نفسها: بالقمر والنجوم وروعة اللانهاية... بالدماء الحارة التى تجرى فى عروقى... بجمال وجود الله وشعورى بقربه الرائع منا..

بالحب والشوق وحنين الأبدية فى كيانى.. بسحر الشعر وجمال الموسيقى.. بالموت وخوفى منه وحبى له... بأبوَىَّ وإخوتى وأصدقائنا الذين أحبهم ويحبوننى، بآلاف الأشياء الصغيرة.. تلك فرحة الحياة تتحول إلى بسمات على شفتى وائتلاقات فى عينى، ولذلك أضحك فى الصف ولا أبتئس أبدًا.

وانفجر نبيل فجأة:

- أنت جميلة يا هدى!.. وانحنى بسرعة وقبلها على خدها قبلة خاطفة وقال:

- أراك تتخذين من الضحك فلسفة يا غالية.

- نعم أيها العزيز. وأنا أعتقد أن الضحك أعظم منحة قدمها الله، إله الخير والجمال إلى الوجود، إن كل إنسان يستطيع البكاء والتوجع، ولكن ليس إلا الإنسان الكامل يستطيع أن يضحك.

- وتأييداً لكلامك يا هدى، أليس نيتشه هو القائل (الألم عميقٌ ولكن الفرح أعمق وأعمق)؟

- نعم صدق نيتشه فى هذا، وذلك لأن القدرة على الفرح قدرة مبدعة واسعة، تستكنه الوجود كله... أما القدرة على الحزن فهى دائمًا ضيقة الحدود وفردية، إننا لا نضحك إلا وفق فهم عميق للأشياء يجعلنا مندغمين كليا فى العالم، كذلك أشعر

أننا حين نتألم فنحن نحن وحسب، أما حين نضحك فنحن نحن والوجود كله، إن الإنسانية فينا هى التى تضحك، هذه فلسفتى وأنا لذلك إنسانة ضاحكة.

عند هذا لاح الجد على وجهه وقال:

– ولكن يا عزيزة. كل هذه البهجة كنت تغدقينها بكرم على الطلاب أما أنا فلم تكن ابتساماتك الحلوة من نصيبى أبداً، ستة أشهر كاملة وأنت تسلمين على فى رصانة وجد، وتجلسين جلسة صارمة فلا توحين إلى إلا بالتهيب وإذ ذاك أحرص على أن أكتمك عواطفى وأسكت، ما سر ذلك يا ترى؟

وقالت له فى حنانٍ دافق:

– كنت أعاملك كما أعامل الرجال جميعاً، فلا شىء إلا الجد معهم، هكذا كنت طوال حياتى، ومع ذلك فأنا أذكر أننى ابتسمت لك ذات مرة ابتسامة منطلقة لا تقيد فيها، وهذا شىء لا أنساه لأنه مرتبط بيوم معين فى حياتى.

وكان قد ازداد جدا وهو يصغى إليها، ولكنه عندما سمع عبارتها الأخيرة ابتسم وقال وكأنه يدلى باعتراف مفاجئ:

– نعم ابتسمت لى مرة واحدة فقط، وقد لاح لى أن تلك الابتسامة كانت خاصة بى، كاملة، عميقة، وكانت لى أنا وحدى وقد شملت أبعادى كلها واستشرفت حياتى، ولذلك خطبتك بعدها فوراً فى مساء اليوم نفسه، هل تذكرين ذلك؟

– أذكره ولا أنساه أيها العزيز، ولكن ابتسامتى تلك كانت– يعلم الله– بريئةً كلَّ البراءة، مثل بسماتى للطلاب وللشمس ولقوس قزح وتلال الرمال، ولم يكن فيها استشراف لأبعادك.

ثم ضحكت ضحكة قصيرة وقالت له جادة:

– وبعد فالظاهر أنك لا تدرى أن أبعادك شاسعة وأننى سأقضى سنوات طويلة معك قبل أن أستشرفها.

قالت ذلك وعركت أذنه عركة خفيفة فأخذ كفها فى يده وقبل إبهامها، ثم داعب قدمها فى الماء بقدمه وضرب الماء ورشَّ ملابسها وفى هذه اللحظة ارتفع صوت أختها ليلى:

- هدى.. يا هدى، دكتور نبيل، الغداء جاهز.

....

شعرت أن الدكتور سلام سحب إبرة الحقنة من عمودها الفقرى وكان لذلك وجع مؤلم، وقال لها:

- انقلبى على ظهرك واسترخى، انقلبى الآن، فإن لم تفعلى ذلك فلن تستطيعيه بعد قليل، إن المخدر قد بدأ يسرى فى جسمك... بماذا تشعرين؟

- ألم فى عمودى الفقرى حيث دخلت الحقنة.

- وماذا أيضاً؟

- أحس برودة وخدراً فى قدمى

وقال الدكتور سلام وهو يعدّل لثامه الأبيض:

- البرودة ستزداد وتصعد إلى أعلى توقعى هذا، هل أنت خائفة؟

- قليلا.

....

أمسية الزواج بعد عدة أشهر من الخطوبة، هى جالسة إلى جواره وهو يقود السيارة، وكان قد سألها أن تترك سيارتها فى الكراج فى بيت أبيها، لكى يأتى هو، ويأخذها بسيارته إلى بيتهما الجديد الذى فرشاه معا، جدتها تقبلها وهى تغادر البيت وتتمنى لها السعادة، وأبوها وأخوتها واقفون جميعا، أما هى فكانت ترى الفراغ مكان أمها المتوفاة لماذا تكون جدتها هى التى تسلمها إلى زوجها هذه الليلة المهمة من حياتها؟

برودة، برودة شديدة تصل إلى قلبها، كل جسدها أصبح ثلجيًا.. حتى ذهنها تثلج، وأصبحت الأفكار تختلط فيه بالصور، بالخواطر، بالكوابيس، بالأحلام.

- أين أنت يا أمى الحبيبة؟ وممن يتسلمنى زوجى هذه الليلة؟.. ليلة زفافى؟

آه سأتقيأ، ارفعوا رأسى لأتقيأ.

رأسها يدور دورانا شديدا.

– هدى، بنتى، أنا جدتك، ولا فرق بينى وبين أمك فلا تبكى.

سائل ساخن مر يطفح على فمها ثم يسيل على خدها وعنقها

– أنا أمك يا هدى فامسحى هذه العبرات ولتتألق الابتسامة على وجهك، الدولاب الهائل يدور، وتكاد السيارة تصطدم آه، آه، احذروا، الدولاب يقترب منى، اصطدام عنيف.

– دكتور سلام، إنها تبتلع القىء.

– ارفعوا رأسها قليلا.

وقالت أختها ليلى:

– أما كان الأفضل أن تكون هدى بملابس الزواج المألوفة مع طرحة على رأسها؟ إنها شاذة فى كل شىء، ها هى ذى تغادر مع نبيل بهذا الفستان العادى البسيط وكأنها ذاهبة إلى الكلية.

لماذا لم يلاحظوا أننى لبست فستانًا أبيض رمزًا للبراءة والنقاء من مشاعرى نحو نبيل، أنا وهو لم نكن حسيين، الدولاب يدور، صدمة أخرى بالسيارة، تحطم الزجاج الأمامى وانطفأ الضوء. ظلام، ظلام، إنى أختنق، هذا صوت أختها الصغرى منى:

– ولم تسمح لنا أن ندعو أى أحد احتفالاً بالزفاف، والتقاليد جميلة فى هذه المناسبة.

لا قيمة لهذا، لا قيمة لهذا.

فجأة عاودها صفاء الذهن، وانقطع التقيؤ.

خرجت مع نبيل بعد أن قالت «بسم الله الرحمن الرحيم أبدأ حياتى الجديدة، اللهم بارك علينا» وجلست إلى جواره فى سيارته الصغيرة، وقال لها ضاحكًا:

– ثلاجتنا خاوية يا ربة البيت، ماذا تقترحين أن نشترى لنضعه فيها؟

– بعض الفاكهة والحليب والزبدة والجبن والخبز لنفطر صباح الغد.

البرودة تشتد، إن عروقى تحتوى الآن على ثلج مكسر، وهذا الثلج يصعد ويمر بقلبى، لقد تجمد قلبى وأصبح يقذف الثلوج فى شرايينى.

حانوت لبيع الفاكهة فى إحدى ضواحى بغداد الحديثة، وأحس كل منهما بغرابة الموقف، عروسان ليلة الزفاف ينزلان من السيارة ويشتريان الفاكهة والبائع لا يدرى، فليس من المألوف فى بغداد أن يقوم العروسان بمثل هذه الأعمال، ولكنها، هدى كانت تشعر بالسعادة.

ما أسخف الناس إذ يقيمون الحفلات المزدحمة الصاخبة ليلة الزفاف؟ ألا ما أجمل الصمت والهدوء يلفها ويلف تبيلاً وهما جالسان متجاورين فى السيارة، إن الأشياء كلها تكتسب معنى وعمقًا، وتستطيع هى أن تشعر بروعة هذه اللحظات وهى على عتبة حياة جديدة مجهولة، مع رجل زميل لها فى الكلية، اختارها واختارته دون أن يؤثر فيهما أحد، وهما الآن يقفان على عتبة الحياة الزوجية، فى نفسيهما براءة وسذاجة وتهيّب وفرح كامن يمتد فى دمائهما ويبرز أحيانًا على شفتيهما، وحتى ابتساماتهما فيهما نصف خجل، نصف تهيب، نصف دهشة أمام مستقبل مجهول لا يعرفان الآن منه إلا أكرة الباب والظلال فى دهليز طويل أوله مضاء وآخره تحجبه الظلال المبهمة، إن لسكوتهما معنى، ولكلامهما المتقطع معنى، وهذه المعانى الرائعة الجمال ما كانت هدى لتحسها لو أنها كانت تزف بعشرات السيارات وبضجيج الأهل والأصدقاء.

كان يبدو لها دائما أن حفلات الزفاف تُعنى بإبراز الجانب الجنسى المبتذل فى ليلة الزواج فهؤلاء الناس لا يتصورون ليلة الزفاف فاتحة حياةٍ شعريةٍ جديدة بين امرأةٍ إنسان، ورجلٍ إنسان لهما فكر وأحاسيس وذوق، ولا يعقلون الجانب الروحى فى الصلة بين العروسين، وإنما كل ما يفهمون أن اتصالا جنسيا محموما سوف يقع، وقد كانت هذه الأفكار المبتذلة هى التى جعلت هدى تنفر من الزواج طوال حياتها وتحتقره وتأباه لنفسها، كانت تشعر دائما أن علاقة الحب بين الرجل والمرأة واسعة الأبعاد عميقة الآماد، ضاربةٌ فى أعماق الروح، علاقة نبيلة كلها شعر وموسيقى وحياة، وحتى لو كان فيها جانب جنسى - هكذا كانت تقول - فإنه يأتى عرضا نتيجة للتفاهم والود وليس أصلا ولا مقصودا لذاته كما يتصوره هؤلاء العوام بالفكر فهم يبرزونه كريها

شائهًا ليلة الزفاف، وعندما كانت ترى هذا الأسلوب فى النظر إلى الزواج كانت تقرر أن تقضى عمرها آنسة عازبة تتعالى عن ذلك «العار» الذى يهدر إنسانية الإنسان ويبدد جماله وروحيته.

....

بدأ الدوار ينقشع نهائيا، إن ذهنها صاف، والتقيؤ قد انقطع ورأت الطبيب، ابن الخالة، يتناول فى صينية تحملها الممرضة مشرطا ويمر به على بطنها، وكان إلى جوارها طبيب شاب يافع يشجعها على الاحتمال والصمود خلال العملية فسألته فى سذاجة:

– لماذا يدغدغنى هكذا؟

وابتسم الشاب:

– إنه لا يدغدغك، لقد أحدث جرحا عميقا فى بطنك، وسأل الدكتور سلام.

– هل تحسين بألم؟

– كلا لا أحس بأى ألم.

ها قد مضى أسبوعٌ على الزواج، كانا يضحكان هى وهو، كانا دائما يضحكان، كما ضحك آدم وحواء منذ آلاف السنين يضحك الحبيبان ويسعدان لكى يخلق الطفل من ضحكاتهما وتستمر الحياة، إنها تسمع صوت نبيل آتيا من بعيد يقول لها.

– هدى! لكم أحب ضحكاتنا ومرحنا، ولكنى أحس دائما أن الطبيعة تنصب لنا شَرَكًا، فكل ما يهمها أن تقودنا إلى ولادة طفل.

– أولاً، لا تقل «الطبيعة» وإنما هو الله الجميل العظيم الذى خلق الضحك ليأخذنا أبعد وأبعد حتى يولد الطفل، زهرة الطبيعة البيضاء وفراشتها الملونة، ولماذا تسمى هذا شركا؟ أكنت تريد أن نلد الأطفال ونحن عابسون كارهون مرغمون وأحدنا يبغض الآخر؟

وفكر لحظات وقال:

- معك الحق، فلنلد الأطفال ونحن نضحك على الأقل.

ألا يكفى من الازعاج والأذى لنا أننا نلدهم؟

ولاحت على وجهها الدهشة وقالت:

- نبيل! نبيل! ألا تحب الأطفال؟

وجاء جوابه صادماً لها:

- إنهم عبء ثقيل، وأنا أحب أن نضحك ونمرح دونما أعباء كما كنا أيام الخطوبة! فلتستمر الحياة هكذا جنة بلا أولاد.

....

وأحست أن الطبيب يعبث بأمعائها وصاحت:

- سأتقيأ، ساعدني أيها الأخ.

قالت ذلك وأمسكت بكف الطبيب الشاب الواقف إلى جوارها ملثما أطبقت أصابعها على يده فى تعلق شديد وكأنها تغرق وهو حبل النجاة، وخجلت ولم تدر كيف تفعل هذا، رجل غريب عنها تراه أول مرة، وفكيف تبيح لنفسها أن تمسك بكفه وتشدها بهذا الشكل؟

صور، وأصوات، وملامح وجوه خافتة تنثال على ذهنها وكأن الله ينقذها مما تعانيه من عذاب وهى مستيقظة خلال عملية الولادة، ورن فى سمعها، من أعماق اللاوعي، صوت بنت خالتها «الهام» شقيقة الدكتور سلام:

- هدى! أتعلمين لماذا يسمونها «العملية القيصرية»؟

اضطرب ذهنها واختلطت فيه الأفكار لحظات، العملية القيصرية العملية القيصرية.. العملية... لماذا يسمونها بهذا الاسم ولماذا ينسبونها الى قيصر؟ أو إلى قياصرة الرومان؟

Laus sit Dio, qui tabulam et calamum creavit, atque hominem docuit, quod antea nesciabit, et benedictio et pax super Mohammed.

هذه هي اللغة اللاتينية لغة قيصر، ماذا تراه فعل؟ إلهام ستجيب. لماذا/ لماذا؟ Currides وخيل إليها أن رأسها سينفجر، وانبعث وجه إلهام الأسمر المدور وفمها الصغير وقالت بصوت خافت يأتي من بعيد:

– العملية القيصرية نسبة إلى أحد قياصرة الرومان وقد تعسرت ولادة زوجته وكاد الجنين يختنق، فأمر أن تشق بطن الأم بالسكين بلا رحمة ومن دون اهتمام بها لاستخراج الطفل حيًا.

– أية قسوة يا إلهي؟ أليس لحياتنا نحن قيمة إذن؟ لحياتي أنا؟ ما من قيمة؟ وهؤلاء الرومان القساة الذين كان الواحد منهم يأكل حبات العنب وهو يتفرج على عشرات من العبيد يقتل كل منهم الآخر ليسلوا الجمهور ثم تأتي العربات وتكدس فيها جثث القتلى، جثة على جثة وصاحبنا مازال يلتهم العنب، هؤلاء هم قياصرة الرومان.

وقالت إلهام بصوت ضخم شديد كأنه يأتي من مكبرة صوت:

– تسمى العملية القيصرية لأن قيصراً هذا كان شرساً قاسيا لا إنسانية له، فهو يفتح بطن الأم بالسكين ويستخرج جنينها ثم يتركها تموت وحيدة غارقة في بحر من الدم.

وغرق صوت إلهام في بحر من الحنان:

– أنت محظوظة يا سدى لأنك تلدين طفلك في هذا العصر، اليوم يفتحون بطنك بلا ألم وتسلمين أنت والمولود، تعيشين ويعيش الطفل، أليس هذا جميلا؟

مازالت يد الطبيب تعبث بأحشائها والدوار يعاودها كدقات الساعة، ولكن ذهنها يستسلم إلى فترات من الصفاء والوضوح، وتمضي هي تعيش الماضي فيخيل إليها أن روحها ترتفع تاركة جسدها ممدداً بين أيدي الجّراح والممرضات، كأن الله سبحانه وتعالى يشمل برحمته ما تعانيه من عذاب وهي مستيقظة خلال عملية الولادة.

ما ألطف نبيل وما أرقه، لا يمكن أن يكون في الوجود إنسان أكرم منه، ولكم تعجبت كيف رتب الله لها هذا الزواج السعيد وتساءلت مراراً: ماذا كان يحدث لها لو أنها وافقت على أن تتزوج أيًا من الذين خطبوها قبل نبيل وما كان أكثرهم، كانوا كلهم أشخاصا مرهفين ممتازين، ولكن لم يكن أي منهم ليقارب نبيلا في جمال نفسه، وروحيته، ولطفه، وحساسيته، وطهارة ضميره، ومُثُله العالية.

بعد الزواج بأسبوع يقول لها نبيل فجأة.

- هدى، نحن لا نريد أن يكون لنا أطفال، أليس كذلك؟

هل تحبين أن نراجع طبيبا ليساعدنا فى هذا؟

وسرى شحوب خفيف فى وجهها واعترضت عليه.

- لا نريد أن يكون لنا أطفال؟ لماذا؟ لماذا بالله عليك؟

- ألم أشعرك برغبتى هذه من قبل؟ ولكنى كنت أظن دائما أنك تشاركيننى رغبتى فى ألا يكون لنا أولاد، فنحن أنا وأنت نريد أن نسعد سعادة كاملة، فنتفرغ للتأليف والإبدا ع الفكرى، ونذهب نخوض بحار العالم فى أسفار لا نهاية لها، ونقرأ، ونتناقش فى حماسة، ونضحك أو يكون لنا أصدقاء مثقفون، ونملأ الوجود فكراً ومرحاً وفنا.

ما رأيك فى هذه الحياة؟

وقالت له مندهشة:

- سنفرغ للتأليف أيها العزيز، وسنضحك ونجوب البحار، ولكن هذا لا يتعارض مع وجود الأطفال.

- يا عزيزتى. الأطفال عبء على الأبوين، وهل تعبنا أنا وأنت فى تحصيل العلم والثقافة من أجل إنجاب الأولاد؟

وقالت له بلهجة فيها انزعاج وحسم للموضوع:

- إنى لا أكون سعيدة من دون أطفال، إن حبهم يجرى فى دمى، وسكت نبيل، وشعرت أنها قد تكون مسّت مشاعره المرهفة بلهجتها القاطعة فقالت ملاطفة:

- ها، مالك؟ لماذا لا تردّ؟ ألا تحب الأطفال؟

- إنى لا أطيقهم، ولست أحب أن يكون لى طفل.

- حتى ولا واحد يا نبيل؟

- عزيزتى، أمن الضرورى لك إلى أقصى حد أن تكونى أمّاً؟ وكادت دموعها تنبجس وقالت:

– كل الضرورة، وما دمت أنت لا تحب الأطفال فليكن لنا طفل واحد إذن، ولدا كان أو بنتا،... دعنى أجرب الأمومة، إنى مشتاقة إلى أن أكون أما، ويحزننى أن أراك لا تشاركنى حبى للصغار.

وسكت نبيل دقيقة ثم التفت نحوها فجأة:

– هدى، ماذا جرى لك؟ ألم تحدثينى بالتفصيل أيام الخطوبة كيف تحتقرين أن تكون المرأة حاملاً؟ ألم ترفضى الزواج مراراً بسبب ازدرائك للمرأة الحامل؟ هذه أمور حدثتنى عنها بنفسك.

– أيها العزيز، دعنى أشرح لك الموضوع، كنت أيام صباى أحتقر العلاقة الجنسية وأنفر من الزواج كله، وارتبط بذلك ازدرائى للمرأة الحامل، فقد كانت تبدو لى مغرقة فى الحسية وضعيفة فى وقت واحد، وكنت أنا أعد نفسى لأن أكون أديبة، واليوم أرانى كنت أنانية أرفض أن أعطى من نفسى للوجود، كنت أحب الحياة وأتعالى على أن أمنح العالم مخلوقات حية يستمر بها الكيان البشرى، وكل هذا قد هذّبته فىّ السنوات تدريجياً، لقد كبرت وجربت ونضجت، تعلمت أن أنقاد لعواطفى الطبيعية، وقد لاحظت أننى أحب الأطفال فبأى منطق أتعالى عن الحمل إذن؟ وبأى شرع احتقر المرأة الحامل؟

– ما تقولينه مثيرٌ وغريب، ويسرنى على كل أن نتكشّف الواحد للآخر لكى يقوم زواجنا على التفاهم الكامل، وإذن فماذا كان موقفك عندما وافقت على الزواج منى؟

– كنت قد تغيرت تغيراً عميقا، ولولا ذلك لم أتزوج منك أساساً.

– ولكن هل من الضرورى أن ينتهى الزواج إلى الأبوة والأمومة؟

– يصبح الزواج أنانيًا من دون أولاد يا نبيل، إذ ينشغل الزوجان بالجانب الجنسى الحسى من الزواج، لا بل إن الحسية– وهى اللفظ المهذب للشهوانية– قد تصبح دافعًا للحياة المشتركة، فى حين أن الزواج فى نظرنا أنا وأنت تكامل وسمو وارتفاع إلى آفاق الروح، ألم يقل الله تعالى فى القرآن: «ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة» لاحظ كيف لم يقل وجعلنا بينكم صلة حسية وإنما رفع هذه الصلة إلى ما هو أسمى منها وأجمل وهو الجانب الروحى، المودة والرحمة بين الزوجين.

- يا عزيزتي، هذا الذي تقولينه كلام جميل، ولكن أليس بيننا أنا وأنت مودة ورحمة تملآن حياتنا وفكرنا حتى مع عدم وجود أطفال؟

- بيننا مودة ورحمة والحمد لله، ولكن كلا منا مشغول بإرضاء الآخر جماليا، أنت تتزين لأحبك، وأنا أتزين لتحبني، ولست أعني زينة الثياب والشكل فحسب، وإنما أقصد زينة الفكر والقلب أيضا، أعني أنك تظهر لي عواطفك بعد أن تجملها بالكلمات الحلوة لأنبهر بها، وكذلك أنا أتجمل لك فكريا وأكشف أمامك من خفايا ذهني ولفتات شخصيتي ما أريد أن أسحرك به ليزيد حبك لي.

- وما عيب هذا يا هدى؟ إننا نزداد جمالا فكريا وحسنا عاطفيا، وهذا يخصب حياتنا ويجمل الوجود كله.

- ولكن تزيننا رخيص كالتبرج الذميم، والحب الحق لا يعرف التزين والأبوة والأمومة تمحوان التبرج الفكري والتزين العاطفي بين الزوجين عندما تكون أنت أبا، تنشغل روحك بالوردة الطفولية الملونة التي انبثقت من حبنا، ويصبح الطفل زينتنا الطبيعية البريئة، يصبح الحنان هو نعسة الجمال في أهداب عيوننا، والتضحية تعود حليتنا الكبرى، ونفقد الخوف من أن يضيِّع أحدنا الآخر، ونكف عن التبرج بكل أشكاله، وقد تراني وشعري مضطرب وشفتاي يابستان من الخوف على طفلنا وهو يبكي بين ذراعي فتشعر أنك لم تحبني يوما بأشد مما تحبني في تلك اللحظة.

وفكر لحظات وقال ببطء:

- دعيني أفكر. لا أدري، لا أعتقد أن ذلك سيزيد حبي لك لا بل أن الطفل يبدو لي حليتك الصناعية فأنت في نظري جميلة من دونه، أو ليس في نفسنا نحن ما يكفي من الحسن والجاذبية والألق؟

وفجأة شعرت أنها متعبة وأن الحوار قد طال وطال إلى ما لا نهاية له، كأنها ركضت مسافة طويلة ثم زلت قدمها وسقطت على تراب خشن لا نعومة فيه، أو على زجاج محطم يجرحها.

ولكن نبيل حساس، فهو يلتقط أخفى خلجاتها فوراً ولذلك اندفع يقول:

- لا تحزني يا عزيزتي، سيكون لك طفل واحد ولن أقف دون تحقيق رغبتك ولكن... خذي هذا أولاً.

قال ذلك وقبل شفتيها فأدارت رأسها وقالت بلهجة عاتبة:

- كأن على أن أشكرك على أنك موافق على طفل واحد، ومع ذلك فأنت تقيد منحتك البخيلة هذه بكلمة «ولكن»

- سنترك الموضوع الآن، وليكن لك طفل واحد، هل أنت سعيدة الآن؟

- لن تكمل سعادتى حتى أعرف ما وراء «ولكن».

....

رائحة الأدوية فى قاعة العمليات، سدى تحاول ألا تشمها وهى رائحة لا تحتمل.

عادت تتقيأ وهى مستلقية على ظهرها، وقال لها الطبيب الشاب الذى تمسك بكفه فى يدها اليسرى متشبثه به:

- ارفعى رأسك قليلاً لتنزل السوائل فى هذه الصفحة دون أن تبتلعيها ثانية.

وصاحت وهى تختنق:

- لا أستطيع، إن جبلا من ثلج ينام على رقبتى، فرأسى لا يستدير مهما حاولت.

- حاولى أن تديريه، حاولى ثانية.

ونجحت فى رفع رأسها وتنفست تنفسا عميقا وسألته ويدها مطبقة على كفه:

- ما أسمك أيها الأخ؟

- محمود الشاكرى.

- هل أنت طبيب؟

- نعم ولكن تحت التمرين وأحضر العمليات للدراسة والتدريب.

- لا تكن لك فكرة سيئة عنى حين أمسك بكفك فى يدى هكذا.

إن كفك إنسانية، وأنا أحس كأننى أرقد فى كفن.

- ست هدى، لن أحمل عنك فكرة سيئة فأنت فوق هذه، ولكنك محتاجة إلى من يشد أزرك فى هذا الموقف العصيب، فلا عليك وافعلى ما يريحك.

كان ذلك بعد سفرهما إلى القاهرة، بعد الزواج بخمسة أشهر فعندما رجعا أصابها غثيان مستمر مفاجئ ولم تعد تطيق أن تتذوق الماء على أى شكل من الأشكال، وعندما فحصها الدكتور سلام أخبرها أنها حامل، وكان نبيل معها يسمع، وسكت ولم ينبس بحرف، أما هى فقد اهتزت للنبأ، وانطلقا بالسيارة نحو البيت:

- حامل يا نبيل!.. ما رأيك؟

وقال لها بهدوء تام:

- نبأ اعتيادى مألوف فى حياة الأزواج، وليس فيه ما يثير.

- ولكنه يثيرنى أنا، ويقيمنى ويقعدنى، ثم إننى مسرورة.

- تقولين إنك مسرورة؟ هدى! إن الدموع تهطل من عينيك وتبلل وجهك. انظرى!

قال ذلك ومر بيده على خدها فتبللت أصابعه.

- لماذا تبكين؟

- لا أعرف لماذا، إنى خائفة، وهذا الغثيان المستمر فظيع، ثم إننى أحس أنك غير فرح بفكرة الأبوة، فأنا سأحمل طفلى وحدى، وأفرح بالأمومة وحدى، أليس الأمر كذلك؟ ونبيل لا يستطيع إلا أن يكون حنونا ولذلك قال:

- كل ما يسرك يسرنى، على العموم، وإن لم يكن لى سرور بالمولود القادم على الخصوص، يا إلهى، ماذا أفعل لأسرك فى هذا الموضوع، سامحينى.

- ولكن لماذا؟ لماذا بالله عليك؟ ألا ما أجمل أن يكون لنا طفل صغير يناديك بابا ويناديني ماما! وتدلله وتحمله بين ذراعيك؟

- يا عزيزتى، إذا شئت أن أحمله فسوف أحمله، ولكنى لا أستطيع أن أحبه، هذا كل ما فى الأمر.

- ولدك، لحمك ودمك، ولا تحبه؟ كيف أفسر هذا؟

- لقد كنت أحسب أن حبك للأدب يجعلك لا تشبهين النساء فى تعلقهن بالأولاد، ولم يكن يخطر لى أننا سننجب أطفالا، وأنا- بصراحة- لا أحب هذا الولد، لا أستطيع

أن أدلله، ولا أن أضحك له، ولا أن ألاعبه.

شعرت فجأة بطعم الدموع على شفتيها، إنه لن يحب المولود القادم إذن هو ليس أباه، وسيولد الطفل ليكون محرومًا من حنان الأب، هذا ما كتب الله لها إذن، والحمد لله على ما كتب.

....

بصوت جدى فيه سرور قال الدكتور سلام:

– لقد ولدت صبيا.

وعاودتها نوبة من التقيؤ، وأحست باحساس درامى معقد، أهكذا الأمومة إذن مرتبطة كل الارتباط بالعذاب؟ ما تكاد تسمع أن المولود صبى حتى يخيل إليها من الآلام أنها تقذف معدتها كلها إلى الخارج، تقيؤ يليه تقيؤ، ارتفع صوتها فى حشرجة:

– ولكن أين المولود؟ أين هو؟

وقال لها الدكتور محمود فى رفق.

– لم يزل فى الرحم، لم يخرجه الدكتور إلى النور بعد.

– وكيف إذن عرفت أنه صبى؟

– إن جنينك لم ينقلب كما تعلمين ففخذاه إلى أسفل، وما كاد المشرط يفتح الرحم حتى عرفنا أنه صبى.

وسرحت بذهنها، ما أغرب هذا كله! جنينها لا ينقلب فيضطر الطبيب إلى إجراء العملية القيصرية، فلتفرض أن هذا مقبول ما دام يحدث لطائفة من النساء غيرها، ولكن لماذا كان حظها أن تعطى مخدرا موضوعيا دون المخدر الكلى الذى يجعلها تغيب عن الوعى فلا تعانى ألما ولا عذابا خلال الولادة، إن كل النساء اللواتى تجرى لهن هذه العملية ينمن ولا يشعرن بشىء إلا هى، لكأن الله أراد لها أن تمر بهذه التجربة المرة لحكمة خفية لا تعرفها، وإذا زكام شديد يصيبها وهى على وشك الولادة، وأخبرها الدكتور سلام أنه لابد من شفاء الزكام قبل إجراء العملية، وإلا، إذا بقيت مزكومة فسيكون محتما أن تُعطى مخدرا موضعيا، وحاول الأطباء شفاء الزكام سدى، وقالت لنفسها:

– لعل الله يريد أن أمر بتجربة تخصب نفسى، وتمد ذهنى بفيض من الصور والانفعالات، وتوسع آماد روحى.

إن العذاب يربطنا بالانسانية ويذيقنا طعم اللانهاية.

فالحمد لك يا إلهى.

وبدأ شيء رهيب يحدث لها، إن الطبيب يسحب شيئا فى داخلها، ما هذا الشيء الذى يسحبه يا ترى؟ لعله المولود لا بل لا شك فى أنه المولود، ولكن لماذا أحس أنه يسحب قلبى وأحشائى كلها؟ يا رباه، متى ينتهى هذا الشد الرهيب إنى أموت، دكتور سلام! إنكم تسحبون الحياة من جسدى قفوا بالله، سلام! إنى أموت.

وقال لها سلام وفى صوته حنان يتدثر بالصرامة المعتادة لدى الجراحين:

– اصبرى قليلا، نكاد ننتهى.

وانتهى الشد فجأة وأغمى عليها لحظات، واختلطت الصور والأفكار مع سورة الإغماء، رأت نفسها واقفة أمام أختها ليلى وهى تبكىْ بدموع حارة غزيرة:

– ليلى، ليلى، مــا أتعس هذا الجنين الذى أحـمله فى حناياى إن أباه لا يريده، ولن يحبه، لن يدلله، ولن يقبّله ولن يشترى له اللعب والحلوى.

وصاحت ليلى فى انزعاج:

– ما هذا الهراء يا هدى؟ من قال لك هذا؟

– نبيل قاله لى مراراً، يريد أن نعيش أنا وهو للأسفار والتأليف والأصدقاء دونما أولاد.

– هراء. كلام فارغ، هل قال لك هذا بنفسه؟ هل قاله نبيل حقا أم أنت تبالغين على عادتك؟

– قاله لى مرارا، والله، صدقينى، أليس خيراً لى أن أسقط هذا الجنين البائس قبل أن يولد تعيسا لا ينال حب أبيه؟

– إذا كان نبيل يقول لك هذا فاعلمى يا أختى أنه يجهل نفسه، إن الأبوة أولاً إحساس غريزى، وسترين كيف يحب ولده سترين يا هدى، اسمعى ما أقول وكفكفى دموعك،

وكيف تصدقين ما يقوله لك؟ ألا ترينه يذوب حنانًا حتى على الغرباء إن لك زوجا مرهف الإحساس، رقيقا كالشمعة فهل يعقل أنه يقابل ولده الحبيب بالبرود؟ كلام فارغ، قال ماذا؟ لن يحب طفله، خذى! امسحى عبراتك وسترين صدق نبوءتى.

– ولكنه قد أكد لى هذا مرارًا، إنى أخيط الثياب للمولود القادم وأضعها على سرير نبيل وعندما يراها لا ينفعل ولا يفرح، فى حين أقبل أنا كل ثوب أخيطه للصغير المجهول.

....

أفاقت من الإغماء، وشعرت أن الشد والجذب قد انتهيا.

ورفع الدكتور سلام طفلا عاريًا، رفعه على كفيه إلى أعلى لتراه الأم الممددة على منضدة العمليات.

– ها هو ولدك، انظرى إليه.

وتطلعت هدى إليه: مخلوق صغير عارٍ، صامت، كتلة من اللحم الأسمر المحمر بين يدى الطبيب، وشعرت أنها ترى كنزاً ثمينا، إن هذا ولدها وأحست بسعادة غامرة، ثم صرخت– إنى لا أستطيع أن أتنفس. ساعدونى.

وصاح الطبيب:

– أوكسچين، أعطوها أوكسچين.

وسحبوا جهازا عاليا وأسلموها كمامة صغيرة ما كادت تقارب فمها حتى ارتدت إليها الحياة، ترى ماذا كان يحدث لو أنها عاشت فى القرن التاسع عشر بدلا من العشرين؟ كانت ستختنق وتموت، والآن وقد توافر الأوكسچين، وانقطع التقيؤ، أصبح كيانها كله متجها إلى الطفل المولود، رأت الدكتور سلام يسلمه إلى ممرضة ملثمة إلى جواره، وحملته الممرضة ودارت حولها، هى الأم، واتجهت به إلى منضدة على يمينها.

وأدارت هدى رأسها بصعوبة وألم وراحت تحدق فى الطفل أو حواليه فى الواقع لأنها لم تستطع أن تدير رأسها تماما، ورأت ممرضتين تحمل أحداهما مقصا، وأدركت أنها تقص الحبل السرى، يا إلهى؟ هل هو حى؟ لماذا لا يبكى إذن؟ وتذكرت.

أستاذ الموسيقى الذى درسها العزف على الكمنجة منذ سنوات بعيدة فقد روى لها هذا البيت ذات مرة:

لما تؤذن الدنيا به من صروفها   يكون بكاء الطفل ساعة يولد

هذا الطفل لماذا لا يبكى؟ إن دنياه تؤذنه بصروفها حتى قبل مولده، إن أباه لا يحبه، ولن يستقبله بالأحضان والقبل، كلا! لا أحضان أبوية لك يا حبيبى الوافد، ولن تجد لذة فى النطق بكلمة (بابا)، لماذا لا تبكى يا طفلى الحبيب؟ ابك، ابك يا صغيرى.

واختلط فى ذهنها الأمر، أتريد بكاءً لأنه علامة الحياة والبشرى لها هى الأم؟ أم تطلب ذلك البكاء لأنه علامة الحزن لدى مولود برىء لا يحبه أبوه؟

وبدأت تتقيأ من جديد وقال لها محمود وهى تشد على كفه بين أصابعها:

– إن سبب مواصلتك للتقيؤ هو أنك تبتلعين المواد ثانية حاولى أن ترفعى رأسك قليلا لتقذفى القىء وترتاحى منه وشعرت بعذاب هائل، لم تعد قادرة على التنفس إلا بصعوبة مع وجود الأوكسچين، وأحست أن الدنيا تغيم فى عينيها وأنها تقذف أحشاءها كلها إلى الخارج، وكانت تضغط بأصابعها أشد وأشد على كف الدكتور محمود الواقف إلى جوارها، وشحب وجهها ومال إلى الزرقة وقال محمود:

– لقد عانيت الكثير وبقى القليل، تشجعى واصبرى.

وكان رأسها يدوى دويًا شديدا وكأنه يوشك على الانفجار يا إلهى! إن الولادة عملية رهيبة، ولكن الخالق العظيم كان حكيما عندما أراد أن تتعذب الأم وهى تلد طفله، فنحن نحب الولد أشد وأشد كلما كان عذابنا فى سبيله أكثر وأعمق، يرتبط مولودنا بهذه الآلام القاتلة فنريد أن يحيا وأن يكون لنا ونسعد به وكأنه كفارة عذابنا، والتعويض الهانئ عن آلامنا الموجعة، وتأوهاتنا. ثم أن عذاب الأم فى الولادة هو سر إنسانيتها وعظمتها، إذ تحس أنها تبذل ذاتها وكيانها وراحتها من أجل أن يستمر بقاء الإنسان على الأرض، إن تضحيتها تربطها بالله، وتلمسها بشعاع الألوهية، إنها تضحى بذاتها فى سبيل البشرية، ومن أجل المولود الحبيب القادم تحتمل أشد ألوان العذاب باسمة. ها أنا ذى، أنا هدى التى كانت مدللة ناعمة طوال حياتها لا تحتمل ألما مهما صغر، ألست أخوض عملية الولادة فى شجاعة لا مثيل لها وصبر ورضوخ، وأحمد ربى مع ذلك؟ ولكن يا إلهى، يا إلهى، لماذا لم يبك طفلى حتى الآن ، أتراه ولد

ميتا؟ وأحسست أن هذه الفكرة تطعنها بسكين وضاقت الدنيا فى عينيها وشعرت أنها تموت...

– آه... آآها... آآه... آآها...

يا إلهى . إنه يبكى، الحمد لك يا رب، ألف حمد لك يا ربى، إن طفلى حى وقد وهبتنى هذه النعمة.

وكانت أصابعها مازالت تضغط بقوة على يد الطبيب المتمرن وقالت:

– خفت ألا يكون حيًا...

وقال الطبيب:

– كل الأمهات يخفن هذا، الآن سيبدأ الدكتور سلام بخياطة الجرح.

....

كل الدموع التى ذرفتها عبر أشهر الحمل الطويلة عاد طعمها إلى شفتيها، كان نبيل حنونًا، وحنانه يحيط بها كل لحظة، وكان يحزنه أنه لا يحب المولود القادم ولا يستطيع أن يشارك زوجته الفرح به، كان لا يفتأ يعتذر إلى هدى:

– سامحينى يا هدى، كم أتمنى لو استطعت أن أكون والدًا محبًا لطفلنا المنتظر، ولكنى لا أستطيع، تبدو لى الأبوة زوبعة فى فنجان، وأراك تتألمين فيحز الألم قلبى، ولكن ماذا أفعل لنفسى؟ هذه مشاعرى وأنا أصارحك بها مصارحة أمينة لكى لا تؤذيك الصدمة فيما بعد، يجب أن أكون صادقا معك فأعلمك مقدّما أننى غير قادر على أن أحب هذا الطفل على قوة حبى لك أنت وسعادتى بهذا الزواج:

وصاحت به هدى فى حدة:

– حبك لى؟ لا تتحدث عن حبك لى، إن من لا يحب طفلى لا يحبنى أنا، ألا تدرى أن عليك واجبًا نحو طفلك؟ أنت أبوه، والله والشرائع والمجتمع كلهم يفرضون عليك أن تؤدى واجبك نحوه، ووضع يده على شعرها وراح يربت عليه بحنان، وسالت دموعها وهى تزيح يده عن رأسها، ثم تدفع أصابعه عن شعرها وسمعته يقول:

– لا تبكى يا غالية، إنى سأؤدى واجبى أتم أداء نحو هذا الطفل فالواجب عندى

مقدس، وسأمنح الطفل كل شيء من تربية، ووقت، ومال، ولكنى لن أستطيع أن أحبه، هذه هي المسألة التي أريد أن تستوعبيها من الآن لكي لا تصطدمي فيما بعد.

– وهل تظن الواجب مجرد وقت ومال؟ إنما الواجب شعوري، يجب أن تمنح هذا الطفل مكان الصدارة داخل قلبك، يجب أن تؤديه في كيانك، هذا هو الواجب.

– يا هدى، هذا شيء لا أطيقه، فليغفر لي الله إذن، ولابد لي من أن أجعل هذا يدخل ذهنك فتصدقيه قبل مولد الطفل.

وسكتت. كانت قد بدأت تستوعب الحقيقة المرة، بدأت تتجرع كؤوسها كما يجرع المرء الحنظل مرغماً.

....

– انتهينا، الحمد لله على السلامة.

كان هذا صوت سلام ابن خالتها:

– أما زلت محتاجة إلى الأوكسچين؟ دعينا نجرب رفعه عنك.

أبعدوا الأوكسچين.

– إني أختنق. آه. أوكسچين. أوكسچين بالله عليكم.

– أعيدوا إليها الأوكسچين، خذوه معها إلى غرفتها.

ابتعد الدكتور سلام وأزاح اللثام عن وجهه، كذلك فعلت الممرضة وابتسم الدكتور محمود وقال:

– أتمنى لك وللمولود السعادة.

– شكرا لك من أعماق قلبي، لقد كنت لي أخا كريما.

وأفلتت كفه وارتخت أصابعها أول مرة، وبدأت الممرضة تغطيها بالشرشف الأبيض الكبير، ثم راحت تدفع الناقلة نحو الباب، وفتحت ممرضة ثانية باب غرفة العمليات، ودفعت الناقلة إلى خارجها، وفجأة رأت هدى منظراً غريباً.

أمام باب غرفة العمليات كان يصطف كل من نبيل وإخوتها الأربعة وخالتها أم سلام وابنتها إلهام، وكانوا يتطلعون إلى الناقلة بوجوه شاحبة قلقة يفيض منها الخوف، عيونهم كانت تنطق باليأس، ولم تدر هدى لماذا، فانها هى والمولود الحبيب بخير فما سر خوفهم إذن؟ وتطلعت إليهم لحظات ثم ابتسمت لهم ابتسامة عريضة لتطمئنهم، ولكن أى أحد منهم لم يبادلها الابتسامة وبقى الخوف يصيح فى وجوههم، ولم تفهم هدى سبب هذا، وندمت على أنها ابتسمت لهم. لعلها رعونة منها أن تبتسم فى هذا الموقف الصعب.

وقالت فى نفسها: «إنهم يقلقون وتهزهم المواقف الحرجة، والأحداث المثيرة وهم يضطربون ويخافون ويهتزون، فلم كنت أنا يا إلهى أختلف عنهم جميعا؟ أنا وحدى التى تضحك، ها أنا ذى أبتسم لهم مع أننى محمولة على نقالة العذاب، وبطنى مبقور بلا مخدر، وسأتعذب طوال هذه الساعات القادمة فلماذا؟ وما سر ضحكى وابتسامى؟

ولم يخطر لها أن تفكر فى الحجاب الذى يحجز نفساً عن نفوس.

وهل يمكن أن تبتسم هدى بعد العملية لزوجها وإخوتها وأهلها فلا يبادلونها الابتسامة؟ كيف يسوغ هذا؟ لم يخطر لها أن تنتبه إلى أن جهاز الأوكسچين قد أخاف أحبابها، رأوها ملفوفة بالبياض لا يبرز إلا وجهها، وإلى جوارها يركض جهاز غريب الشكل يخفى نصف وجهها، ولم يدر أحد منهم أن المريضة كانت تضحك له وتؤنسه بابتسامة حارة كلها سعادة، وهكذا تسدل الحياة حجبها بين الأحباب فتقع الملابسات وصنوف العتاب وضروب الجراح الشعورية.

وصلت الناقلة إلى الغرفة رقم ٨ غرفة هدى وتعاونت ممرضتان على تمديد المريضة على سريرها وضحكت إحداهما ضحكة بشاشة ومودة وقالت:

– الحمد لله على سلامتك.

– سلمك الله، شكرا لكم جميعا على عنايتكم بى.

وانصرفت الممرضتان إلى باب الغرفة ووقفتا هناك، هل ترى علم نبيل أنه قد ولد له صبى؟ وماذا كان موقفه من هذا؟ وتنهدت هدى تنهدا عميقا وطفرت دمعة من عينيها، العوسج فى حنجرتها العوسج فى ذهنها، عوسج، عوسج فى كل موضع من

جسدها، طفل يولد فلا يحبه أبوه ولا يفتح له ذراعيه ولا يناغيه ولا يحمله، والعبرات تسيل على وجهها.

وسمعت صوت أختها ليلى من باب غرفتها تكلم الممرضة.

– هل تسمحين لنا برؤيتها الآن؟

– ربع ساعة فقط، ثم نسمح لكم بالدخول، إنها مازالت تحت الأوكسچين.

وسمعت خطوات ليلى وهى تبتعد، وعادت العبرات تغسل وجهها وتنزل فتمس شفتيها، وابتل حتى جهاز الأوكسچين، كانت قد سمعت من الناس أن الأمومة عذاب، ولكنها لم تكن تدرى أن العذاب سيكون حاداً بهذا الشكل، ناخراً على هذه الصورة وقالت للممرضة وهى تلهث تعباً:

– هل أستطيع أن أرى طفلى؟

وضحكت الممرضة:

– كلا يا عزيزتى، اليوم هو الثلاثاء وسنأتيك به أول مرة صباح الخميس لترضعيه الرضعة الأولى.

– وماذا يشرب الولد حتى ذلك الحين؟

– ماء دافئا وحسب، لنغسل معدته لا لنغذيه، هذا هو المألوف عندنا.

– ألن يجوع إذن؟

– إنه مكتف بما كان قد تغذى به وهو فى بيت الرحم ولن يجوع قبل صباح الخميس.

– وشعرت هدى أن هذه قسوة، كيف يدرون أن طفلى ليس جائعا؟

واندفعت تقول:

– ليتكلم تسمحون لى أن أرضعه صباح الغد على الأقل.

وضحكت المرضة ثانية:

– أنت ملهوفة جدا، اعلمى أننا لو جئناك به غدا لما استطعت إرضاعه.

– ولماذا بالله عليك؟

- لم يتكون الحليب لديك بعد، ولن تكوني قادرة على إرضاعه حتى صباح الخميس، اهدئي إذن واستريحي، والمولود عندنا بخير في غرفة الحضانة.

لاحظت هدى فجأة أنها قد أبعدت كمامة الأوكسچين عن فمها وأنها كانت تتنفس تنفسا طبيعيا فأعطت الكمامة إلى الممرضة.

- لم أعد احتاج إلى الأوكسچين.

- رائع، هاتها.

ودخلت هدى في سورة أفكار على طريقتها المألوفة، كيف يبقى الطفل بلا حليب أربعين ساعة؟ ما دام الله قد جعل غدد الحليب عند الأم لا تفرز إلا بمرور هذه الساعات الأربعين، فهو سبحانه قد غذى الطفل بما يكفيه لعبور هذه الفترة، سبحانك يا ربي كيف قدرت كل شيء هذا التقدير الدقيق، تماما كما أنك بحكمتك الإلهية قد تركت في بيضة الدجاجة مقدارا صغيرا من الهواء يكفي الفرخ ليتنفس عندما تدب الحياة فيه فجأة ويبدأ ينقر قشرة البيضة ليخرج إلى النور، وبهرتها روعة تقدير الله، وتذكرت الآية الكريمة «وكل شيء قدّرناه تقديرا».

وفجأة تنحت الممرضة وقالت: «ادخلي» واندفعت أختها ليلي داخلة وصاحت في حماسة وفرح:

- هدى! هدى! عندي لك خبر مفرح عظيم، أوه، اعذريني، الحمد لله على السلامة أولاً.

وقبلتها على عجل وعادت تقول:

- أتعلمين؟ عندي نبأ جميل لا يصدّق.

- قولي بسرعة، بالله عليك، ألا ترينني أبكي؟

وأسرعت ليلي تقول:

- كفكفي هذي الدموع فوراً، إن نبيلاً قد بكى من الفرح عندما أخبروه أنه قد ولد له صبي.

- أتكذبين علي؟ ليلي! كيف تريدين أن أصدق هذا؟ ولعله بكى لسلامتي أنا لا للمولود.

- سلامتك تفرحه ولا تبكيه، إنما بكى انفعالا وفرحا بالمولود، سوف يخبرونك كلهم.

ودخلت فى هذه اللحظة خالتها أم سلام وبعد أن قبلتها مهنئةً بالسلامة قالت لها ليلى فى لهجة محمومة:

– خالتى، أنبئى هدى بما فعل نبيل.

وضحكت خالتها مقهقهة وكانت تعرف أقوال نبيل عن عدم حبه للأطفال، وقالت:

– جاءت الممرضة وقالت «أى منكم هو الزوج؟» وعندما دللناها على نبيل قالت: «لك البشرى، لقد أصبحت أبا والمولود صبى، وهو والأم فى صحة جيدة» وفجأة وبسرعة راحت العبرات تتحدر من عينى نبيل وأخرج منديله وراح يمسح دموعه وقال للممرضة «بشرك الله بالخير أرجوك أن تلاحظى ألا يتعرض الولد لتيار الهواء، دثرية بالله عليك، دثرية جيداً»، وردت عليه الممرضة: «لا تخف، إنه مدثر جيدا، وليس فى غرفة الحضانة تيارات هواء، تعال لأريك ولدك لتطمئن عليه» وسار معها يا هدى، وهو منذ ربع ساعة واقف أمام زجاج النافذة يتطلع إلى ولده ولا يشبع، وقد أعطى للممرضة المسؤولة أكثر من مبلغ واحد وهو يرجوها بإلحاحٍ أن تعتنى بالطفل، إنه خائف عليه من عشرين شيئا والممرضات يمازحنه حول هذا الحرص المبالغ فيه على المولود ويضحكن فيما بينهن.

وفجأة أطل نبيل من باب الغرفة وهو كالخجلان، وبادرت خالتها وأختها بالخروج من الغرفة.

واقترب نبيل من هدى، وكانت شفتاه ترتعشان، وانحنى وقبلها فى حرارة على خديها وجبينها ثم قبل ظهر كفها.

وشعرت هى بسعادة لأنه لم يقبلها على شفتيها، إن هذه علامة على أنه سعيد بالمولود وأنه يشعر شعور الأب، لقد رفعته ولادة طفله إلى آفاق المودة والرحمة القرآنية، إن الطفل يهذب حسية الأبوين وينقيها ويصفيها حتى يصبح فى بعض الساعات ضياء روحيا شفافا.

أما قبلته التى طبعها على ظهر كفها فإن هدى رأت فيها دون أن يقصد هو واعيا، احتراماً جديدا للأمومة، أنه الآن لا يقبلها لأنها زوجته المحبوبة وإنما يقبل يدها لأنها والدة طفله، وهو خاشع أمام شعاع الأمومة الذى يلوح على وجهها الشاحب المتعب بعد آلام الولادة، فى هذه القبلة على ظهر يدها تقديس نبيل الجديد للأمومة

وسعادته بالأبوة، احترام وتقديس، لا حب حسي ولا دوافع جنسية لقد ارتفع الزوج إلى مرتبة الأب، واتسعت الحسية حتى أصبحت إنسانية، وصعدت الكرة الأرضية وصعدت وصعدت حتى أصبحت نجمة بين ملايين النجوم التى تموج بها الخليقة.

كل هذه الأفكار عبرت بذهن هدى فى لحظات، وبقى نبيل صامتا لم يتكلم بحرف، كان منفعلا بشكل غير مألوف، واندفعت هدى كالطفلة وهى تلهث من التعب:

- نبيل! هل أنت سعيد بالمولود؟

- أنا سعيد حفظك الله لى وحفظه.

- وهل تشعر أنك تحبه؟ قل لى بصراحة.

- الغريب أننى أشعر بحب عميق له.

- هل ستحمله إذن وتدلله وتلاعبه وتقبله؟

- هدى، هدى، لا أعرف جواب هذه الأسئلة الحلو، ولكنى أحس أننى أستطيع أن أبقى واقفا أمام زجاج غرفة الحضانة طوال الليل، إنى متلهف عليه بشكل لم أكن أتوقعه.

عند هذا أشرق وجه هدى ولكنها قالت له معاتبة عتابا شديدا:

- أيها الزوج اللئيم، كيف إذن أبكيتنى تسعة أشعر بقولك المصرّ إنك لن تحبه؟

قالت هذا وانفجرت دموعها وأدارت رأسها عنه، وانحنى وراح يقبلها.

- سامحينى أيتها الغالية، لم أكن أعرف أن الولد عزيز بهذا الشكل، كنت غرا، جاهلا، ولم أدر أن الأبوة نعمة هائلة من الله على الأب.

أغمضت هدى عينيها وحمدت الله بلا كلمات، كان الجرح قد بدأ يصبح مؤلما، وتذكرت إنذار سلام:

- الأمر السيء فى المخدر الموضعى أن تأثيره يزول بعد نصف ساعة من مغادرتك لغرفة العمليات، وتبدأ الآلام المبرحة وعليك أن تتحملى يا هدى، لقد كنت مزكومة إلى آخر لحظة، وأحيانا يكون على الإنسان أن يتحمل العذاب مرغماً.

ولم تحب أن تزعج نبيلا الفرحان بالأبوة بأنباء آلامها القادمة، كانت تشعر بعطف كبير عليه وحب عميق له، وصممت أن تحتمل عذابها وحدها، يكفيها من السعادة أنها الآن أم وأن نبيلا أب وأن المولود معافى، وقال نبيل:

– إنى خائف على طفلنا أن يختلط بالمواليد الآخرين.

– حقا، نبههم إلى هذا.

– لقد نبهت المرضة فأكدت لى أن ذلك مستحيل، فإنه نائم فى عربة عليها غرفتك «٨» ولكنى أخشى أن تحمله المرضة ثم تعيده إلى عربة أخرى غير عربته.

– لا يمكن أيها العزيز، سأطلب إلى المرضة أن تحمينا من مثل هذا الاحتمال.

– سأذهب لأراه وأعود إليك.

وبدأت هدى تتلوى من الألم، كان ألم البطن المبقور قاتلا، ولكنها قررت الصمود، وتذكرت ذلك الرجل المسلم الصابر العظيم الذى عاش زمن الأمويين فقد قرر الطبيب أن يبتر ساقه إنقاذا لحياته، وعرض عليه أن يسقيه الخمر حتى يفقد وعيه لكى يتحاشى الشعور بالألم فرفض المريض قائلا «لا أستعين على وجعى بما يسخط الله تعالى» واحتمل أن تقطع رجله دون أن يتأوه آهة واحدة.

ورن فى سمعها صوت الدكتور سلام:

– ستتحملين آلاما مبرحة طوال الليل، ولكن الألم سيزول دفعه واحدة فى الصباح، إذ ستكون الأدوية التى نعطيك إياها قد أثرت تأثيرها.

ولاح لها أن فجرا برّاقًا يبزغ فى الأفق، وتذكرت ما قاله شللى فى قصيدته «بروميثيوس وهو طليق»: (إن عصور عذابى ستكون بلا حدود، ولكنها مع ذلك ستنتهى).

وفجأة تذكرت طفلها.

– صباح الخميس، صباح الخميس سأراه، إنه موعد مع حبيبى وسأتعرف إليه أول مرة.

وأحست أن آلامها تخف، وأغمضت عينيها، الحمد لله الذى وهب الطفل، ووهب الألم، الحمد لله الذى وهب الأب ووهب الحياة، إنى أبتسم وأتحداكِ يا خفافيش العذاب فالصباح قادم، الصباح قادم.

تشرين الثانى١٩٧٣

قناديل لمندلى المقتولة*

"قصة للعطاش"

انتهى الفلاحون من علمهم فى عز الصباح ذلك اليوم, وكانت الأرض متشققة تلهث من العطش، وهنا وهناك قد تساقطت حبات البرتقال الذابلة التى لا تجد فى الأرض ماءً ولا حضنا حنونا ولا غذاء، فتتهاوى تحت ندى الصباح وهى تشهق بالبكاء، وماذا بقى للفلاحين من عمل فى مندلى؟ الأشجار كلها قد يبست وذبلت غصونها وأوراقها، ولم يعد هناك من يدفع أجرة للفلاح، لأن أكثر العائلات قد رحلت حزينة معذبة، أسرة بعد أسرة تركت مندلى لأن الماء قد انقطع ولم يعد يجرى، كان نهر "السيبة" قد جف ولم يعد يسقى تلك البساتين الروية الخضراء التى كانت ترقد فى أحضان التلال، منذ الأزل كان نهر السيبة يروى مندلى، وتعاقبت مئات الأجيال فى هذه المدينة الطيبة وهى تشرب من السيبة وتسقى حقولها ومراعيها، وكان الأطفال يولدون وما يكادون يبلغون السادسة من العمر حتى يتعلموا السباحة فى النهر الحنون، والآن لم تعد امرأة فى مندلى تجرؤ على الولادة فى المدينة اليابسة الميتة، كلهم يرحلون، كلهم يرحلون، النهر نفسه قد رحل، وفى ذلك الصباح لاحت المدينة مهجورة لا يمشى فى شوارعها الضيقة أحد، وخرج أسعد وعمر يحملان كتبهما المدرسية قاصدين بناية المدرسة التى تقع على بعد كيلو مترين عبر البساتين الظمأى.

قال عمر الذى يبلغ تسع سنوات من العمر:

– إلى متى نبقى نذهب إلى المدرسة وقد هجرها التلاميذ كلهم؟

– يا عمر، يا عمر، أما قلت لك إن حضور الدروس واجب وطنى؟ إننا يجب أن نتعلم لكى ندافع عن مدينتنا التى قتلتها إيران.

وانحنى أسعد والتقط بيده برتقالة عجفاء زاهية اللون، ولكنها سقطت عن غصنها الذى لم يعد قادراً على تغذيتها، ورفعها إلى مستوى عينيه وهتف-وهو يكاد يبكى:

– برتقالة مقتولة ذبحها العطش، لماذا تأتى إيران وتأخذ منا نهرنا؟ هل أسأنا إليها فى شىء؟

وأخذ ينشج وتذكر العم محمود، الفلاح الذى يسكن إلى جوار بيتهم، وكان يخرج كل يوم إلى بعقوبا بعربته «البلشقة» ويرجع وقد عبأها أوانى مليئة بالماء وراح يسقى شجرات البرتقال والرمان وهو يبكى ويهتف:

- لا أترك أشجارى تموت ولو قتلنى التعب، يوميا أرحل سبعين كليو مترا لآتى بالماء، عيشى يا شجراتى واشربى ولو فتحت شراينى لأسقيك من دمى.

ويحزن أسعد ويهتف:

- حرام عليك يا عمى محمود! إن المسافة بعيدة والماء الذى تأتى به لا يكفى.

ويقول الشيخ من خلال دموعه:

- سمعت أن الحكومة الايرانية قد ندمت وعذبها ضميرها على تحويل مجرى النهر، ولذلك ستهدم السد الشرير وتعيد الماء إلى نهرنا.

ويهز أسعد، الذى يبلغ عمره خمسة عشر عاما، رأسه ويقول:

- يا عماه لا تحلم! لقد حولوا مجرى النهر ولن يعيدوه.

- أموت إذن فى مندلى يا ولدى، أسقيها حتى أموت ولا يبقى فى عروقى دم، وادفنونى تحت شجرة الرمان الكبيرة هذه.

سار أسعد وعمر صامتين فترة ثم عاد الصغير يقول:

- أسعد، يجب أن ننقطع عن حضور الدروس ونرحل مع أمى إلى بغداد، ألا ترى الصفوف خاوية إلا من طلبة قليلين حزانى ولا يفهمون ما يقول المدرس؟

- يا عمر، يا حبيبى، إن أبى فى بغداد لم يجد عملا حتى الآن، ونحن لا نملك إلا بيتنا البالى هذا.

- ولماذا لا نبيع بيتنا؟ ألا ترى أنه لم يعد نافعا لنا؟

وتنهد أسعد:

- أيها الصغير العزيز، ليس من أحد يشترى بيتا بلا ماء، إن مندلى كلها لا تصلح الآن للبيع، لأنه ما من أحد يدفع فيها دينارا، مدينة بلا ماء يا عمر، مدينة بلا ماء.

وتخطى الغلامان سياجا واطئا يفصل بين بستانين، وسقطت ثلاث رمانات جافة، وكانت خطى الولدين تقع على أوراق كثيرة صفراء يابسة وتحدث خشخشة رتيبة، ولاح الحزن على الصغير عمر وسكت.

وبعد ذلك لاح بناء المدرسة الفقيرة التى كانت تُدّرس تلاميذ مندلى طيلة عشرين عاما، وكان الفرّاش عم مصطفى يجلس على دكة مفروشة بحصير ووجهه ذابل، وهتف بالغلامين:

- أسعد وعمر، أنتما متأخران اليوم، وسيغضب المدرس عليكما.

قال أسعد وهو يتنهد:

- سمعنا أمس أن المدرسة ستقفل، وأظن درسنا هذا آخر درس فيها، ومع ذلك حضرنا لأن علينا أن نتعلم وننقذ نهر السيبة ومندلى.

ودخل الغلامان إلى أول غرفة على اليمين، فأبصرا الأستاذ رفعت بقامته الطويلة وسمعاه يقول:

- المفعول به منصوب هنا.

ثم حين رآهما:

- حسنا تفعل يا عمر إذ تحضر الدرس معنا، لأن صفك قد أغلق اليوم بسبب رحيل الطلاب. تعالى يا أسعد واجلس هنا... ولكن ماذا؟ إن عينيك دامعتان.

- لا شيء يا أستاذ، إنه ندى الصباح.

وجلس الغلامان، وأخرج أسعد كتاب قواعد النحو ودفترا أحمر اللون وراح يحاول أن يصغى إلى ما يدور فى الصف.

وانحنى رفعت على كراسة أسعد وسأله: «هل حللت التمارين؟»

خجل أسعد وأطرق دون أن يرد، يا إلهى! هل بقى لنا جلد وعقل لنحل التمارين؟ إن أمى عطشى لأن السقاء الذى يحمل إلينا ماء الشرب من بعقوبا مريض وقد انقطع عن المجىء، وهذا الصباح كان هناك كوب واحد من الماء وقد تقاسمناه نحن الثلاثة، خرجت من البيت وأنا أسمع نشيج أمى، فلا الماء يأتينا ولا أخبار أبى

تصلنا، ومن أحد الأصدقاء القادمين من بغداد علمنا أن أبى لم يجد عملا لكى يشير علينا بالرحيل ولم يعد فى وسعنا أن نصبر.

لا، لم يرد أسعد، وتزاحمت العبرات على أهدابه السوداء، وسقطت عينه على الجدار المقابل وعليه خريطة بالية للعراق، إن العراق هو بلاد ما بين النهرين وهو يدفق بالماء الغزير، ومن المحزن أن نهر السيبة هو وحده الذى ينبع من إيران، ولولا ذلك لما حوله أحد، وقال أسعد لنفسه:

– وحكومة إيران أليست مسلمة لتقطع الماء عن مندلى المسلمة؟ وأية عدالة هى هذه؟

– أسعد: هل أنت معنا؟ أتدرى ما يدور فى الصف؟

– نعم، يبنى الفعل للمجهول ويتحول المفعول به إلى نائب فاعل.

وراح أسعد يبكى، ووجم التلاميذ وغص المعلم بريقه.

– أكمل يا أسعد، صحيح يا أسعد، وماذا بعد؟

– أريد أن أفهم يا أستاذ: هل النهر ملك لإيران؟

أنا أقول: لا. النهر ملك الله رب العالمين، هو أجراه وهو الذى حفر واديه، ونهر السيبة كان يجرى فى مندلى منذ أقدم العصور، فبأى حق...

وصعق المدرس واستولى الخوف عليه وابتلع ريقة عدة مرات وقال:

– يا أسعد، لا شغل لنا فى موضوع النهر لأنه موضوع سياسى، ونحن هنا لدراسة النحو.

وقال تلميذ طويل القامة من آخر الصف بلهجة ساخرة لا تخلو من الحزن.

– الحكومة تمنع الكلام فى هذا الموضوع وتعاقب من يفعل ذلك.

وصرخ أسعد:

– الحكومة تمنع، الحكومة تمنع! دعونا نقول إننا عطاش يا ناس، دعونى أخبركم أننى تركت أمى تبكى لأننا عطاش.

وامتلأ وجه المدرس بكآبة مفضوحة، وخاف وحاول ألا يظهر عليه ذلك، لأن نورى السعيد يصادر حتى الكآبة، وكل الناس يعلمون ذلك، وراح أسعد ينشج وليس

من عـادته البكاء، لأنه يعتـقـد بما يقـوله العـوام من أن الرجل الحق يجب ألا يبكى، والبكاء والنواح مخلوقان للفتيات، وعاد الأستاذ رفعت إلى موضوع المفعول به ونائب الفاعل، وراح يشـرح للطلاب مسـتـعينا بالأمثلة، وجرب أسـعـد بصـعوبة أن يصـغى ويستوعب.

البرتقالة كانت مكتنزة ثم امتصها الذبول قبل أن تكون ذات حلاوة، والبرتقال يموت، يموت فى كل مكان، المفعول به لا ينصب إلا بفعل متعد، يا إلهى، ما أطول أنف الأستاذ رفعت، عيِّن نائب الفاعل فى الجملة الآتية: نهر السيبة جف جفافا تاما وماتت الأسماك فيه، أمى، سيأتى السقاء بالماء، لا تعطشى يا أمى، لا تضرب الفقراء، الفقراء مفعول فيه يا ولد، أهو مفعول فيه أم مفعول به؟ البرتقال والرمان يتساقط، نهر السيبة هل هو قاس؟ نهر السيبة كان يجب أن ينبع من العراق لا من إيران.

والتفت رفعت إلى أسعد ورأى عينيه زائغتين دامعتين، وود لو ركع إلى جانبه واحتضنه، ولكن كيف يفعل؟ لقد اعتقلت سلطة نورى السعيد سبعين من سكان مندلى لمجرد أنهم احتجوا على إيران لقطعها النهر، ويعلم رفعت جيدا أن شاه إيران دفع رشوة كبيرة إلى نورى السعيد لكى يسكت عن عملية قتل المدينة الرائعة الخضراء، وبالإرهاب أسكت رئيس الوزراء كل احتجاج، ولم يعد أحد يجرؤ على الكلام.

هل لنا من إنسان نشكو إليه؟ وبمن نلوذ؟ لقد ذبحوا مندلى مسقط رؤوسنا وعروس البساتين وقطعوا نهرنا بلا رحمة، اقرأ يا ولدى، لا يقع نائب الفاعل إلا بعد فعل متعد، عم محمود، لا تسق الشجرة واسقنا لأننا عطاش، أين نائب الفاعل؟

لم تكن فى الصف حماسة للمفعول به، ونام نائب الفاعل وأغفى على لوحة الكتابة، وراح السقاء المريض يسعل سعالا شديدا.

– يا أستـاذ رفعت، أنا عطشـان، اسمح لى أن أذهب إلى عم مصطفى فإن عنده سراحية ماء.

– لا، لا يا عمر، لا تغادر الصف فإن عندنا هنا جرة ماء، خذ هذا كوب تشرب به.

ونهض الصغير عمر، وسكب الماء من الجرة فإذا هو مختلط بالطين، وحار كيف يشرب، وأخيراً أغمض عينيه وكرع الماء دفعة واحدة، كانت حبات الطين تصوت تحت أسنانه.

وعند هذا لم يعد أسعد يصغى إلى ما يدور فى الصف مطلقا، فقد خطر له حلم رائع جنح خياله ورفعه إلى أوج الحماسة، كان يحتاج إلى أربعة أو خمسة من زملائه التلاميذ، وكلهم غاضبون ورافضون وموتورون، ويقودهم هو فى النصف الثانى من الليلة عبر الحدود الإيرانية، وهو يعرف الطريق بين التلال جيدا، وموضع تحويل نهر السيبة قريب من الحدود، ولسوف ينزل أسعد فى النهر وهو يتقن السباحة، ولسوف يفك السلسة فينفتح الباب الحديد ويعود الماء يجرى فى نهر السيبة.

هكذا راح أسعد يحلم بعينين مفتوحتين، وانبجست قطرة فرح فى تلك العينين، ونام المفعول به هانئا على خديه، آه لو تحولت كل المفاعيل الخمسة إلى جرة ماء يسقى بها أمه المسكينة العطشى، ونهر السيبة، ترى أين ذهب ماؤه؟ وعبر أية حقول فارسية خضراء أصبح يجرى؟ وهل تدرى يا نهرنا أننا نموت من العطش، وأن أشجارنا قد يبست وبرتقالنا لم يعد له عصير؟

ووضع أسعد كفه اليسرى على رأسه وعاد إلى حلمه الأول، هذه الليلة بعد الثانية عشرة سيأخذ رفاقه ويعبرون الحدود الإيرانية، ولكن أنى له أن يعرف مكان السد الذى حول نهر السيبة وقطعه عن مندلى؟ وأحس أن جبينه يشتعل بالحمى، ومسه بأصابعه فأحس أنه يكويه. تراه محموما؟ إن يديه ترتعشان للفكرة الرائعة، آه يا أمى سيكون ولدك منقذا لمندلى هذه الليلة وسترتوين، سترتوين يا أمى بالماء الصافى!

قال الأستاذ رفعت:

– أسعد، اعرب هذه الجملة: «المروج قُطع عنها السماد».

ورفع أسعد رأسه وراح يعرب:

– المروج مبتدأ مرفوع رفع عنه الماء، وقطع فعل ماض مبنى للمجهول وهو راغم وحزين ومتشقق، وعنها جار ومجرور بالسلاسل والسد الحديدى، ما العبارة؟ قطع عنها الماء، الماء نائب فاعل معذب يريد أن يركض ولا يستطيع.

ولاح الخوف على وجه المدرس وهتف برفق:

– يا أسعد، سألتك أن تعرب (المروج قطع عنها السماد) ولا يصح أن تغير العبارة عند إعرابها.

- اعذرني يا أستاذ، إني تحولت إلى شظايا فعل مبني للمجهول، ولو كان مبنيا للمعلوم لجرى الماء معطرا في نهر السيبة الميت، ولكن الافعال كلها مقصوصة الأجنحة لا تستطيع الطيران، وأبي يحمل على كتفيه مائة نائب فاعل ثقيلة جدا وهي تعرقل بحثه عن عمل نعيش منه في بغداد، ونحن ونهر السيبة والعم مصطفى كلنا عطاش، وأمي تسلق في القدر مفعولا به لنتغدى به هذا اليوم، وتسلقه بماء النار لأننا لا نملك ماء.

وهتف الأستاذ رفعت:

- ولدي أسعد، سوف تغلق المدرسة اليوم، وستعود كل المفعولات بها إلى كتاب القواعد ولا يعود أحد يمضغها.

وفي هذه اللحظة دق جـرس المدرســة إيذانا بانتـهـاء الدرس الأول، فنهض التلاميذ متثاقلين، ومضغ عمر بقايا الطين الذي شربه مع كوب الماء، واقترب أسعد من التلميذ المجاور له وهمس:

- أحمد، أريد أن أتحدث اليك في موضوع مهم، ابق في الصف معي، واضطر أسعد إلى أن يصرف أخاه عمر، ولكنه قال له:

- انظر يا عزيزي، هل تعرف غسان ومرتضى وإبراهيم؟

- غسان هو التلميذ الطويل؟

- أجل وهو هناك، انظر! معه إبراهيم.

أخبرهما أن يأتيا إلى هنا حالا، وابحث عن مرتضى ودعه يحضر، وانصرف عمر، وبعد لحظات وصل غسان وإبراهيم، قال الأول:

- هل هو اجتماع صغير يا أسعد؟ أنا وإبراهيم نريد الذهاب إلى بعقوبا لإحضار برميل كبير من الماء، فالمدينة عطشى والسيبة أصبح يابسا تماما.

- عندي لكما عمل أهم من إحضار الماء، لأن هناك في الأماكن المنخفضة من السيبة بقع مياه يمكن الشرب منها، وأنا أريد أن نحل مشكلة الماء من أساسها.

وفي هذه اللحظة وصل مرتضى وهو شاب عمره خمسة عشر عاما، وعندما رأى زملاءه لم يتكلم، وجلس وعلى وجهه مسحة واضحة من الجد، وكأنه رجل مكتمل يحمل أعباء الحياة.

وبدأ أسعد الحديث وشرح لهم خطته بلا تطويل:

– يا أصدقائي! نحن فتيان مندلي وشبابها، وعلينا يقع عبء إنقاذها من الجفاف والموت، وأنا سأذهب الليلة عبر حدود إيران، وأسبح وأكسر السد الذي حوّلوا به النهر عن مدينتنا.

وهتف إبراهيم:

– هذا عمل خطير يا أسعد، وقد يقتلك حرس الحدود!

– إني أعرف كيف أعبر الحدود دون أن يلاحظوني، وقد فعلت ذلك مرارا لمجرد المتعة، ومهما يكن، سأذهب الليلة لأعيد الماء إلى مندلي، وأنا أحب أن تصحبوني إلى هناك وأنتم شبان المدينة وسواعدها، فهل تأتون؟

وسكت ونظر في وجوههم واحدا واحدا، فاندفع مرتضى وقال بهدوء:

– أنا أول من يذهب معك، وسأحتمل كل النتائج الممكنة، والمهم أن تعلم السلطة الإيرانية أننا عملنا شيئا ولم نخضع للجور والطغيان ساكتين.

ودبت الحماسة في صدر غسان وهتف:

– أنا أيضا معكما، وعندي بندقية صيد أستطيع أن أحملها لأستعملها في حالة تعرضنا إلى خطر عد نقطة الحدود.

ولاح أن غسان انفعل أيضا لأنه قال في حسرة وحزن:

– القضية أكبر منا يا جماعة، وأنا مستعد لمصاحبتكم، ولكن قلبي يحدثني بأن كارثة تنتظرنا، لأن عبور الحدود ليس أمراً سهلا، وقد مات ما يقرب من عشرة أشخاص ببنادق الحرس الإيراني لمجرد أنهم تخطوا الحدود.

وهتف أحمد:

– لابد لنا من أن نعترف بأن رغبة الحرس الايراني في معاقبة من يجتاز الحدود بلا رخصة أمر طبيعي، وذلك من حقهم، والايرانيون مسلمون مثلنا، وهم يحبوننا ونحن نحبهم، وهذا مع أننا غاضبون أشد الغضب على حكومتهم التي سرقت نهرنا وأعطشت المدينة وقتلت بساتينها.

وصاح أسعد:

- إذا كانوا مسلمين حقا، فلماذا يقتلون مدينتنا الإسلامية؟

- يا أسعد، يا أسعد، ليس شعب إيران هو الذى حوّل مجرى السيبة، وإنما فعلت ذلك الحكومة، والشعب هناك يكره الحكومة وهو ثائر عليها.

- أنا لا أكره الشعب الإيرانى، وإنما أحبه كما أحب كل الشعوب المسلمة، ويلوح أنك على صواب، لأن تحويل نهرنا تم بأمر حكومة الشاه، وقد قرأت منذ يومين مقالا مترجما عن اللغة الإيرانية فى جريدة النهضة التى تصدر فى بعقوبا فيه أن الشعب الإيرانى غاضب لتحويل نهر السيبة عن مندلي.

وهتف غسان:

- هذا غريب، وكيف جرؤت «النهضة» على كتابة هذا دون أن تغلقها سلطة نورى السعيد؟

- لقد أوقفتها وهى الآن لا تصدر.

وهمس مرتضى:

- يا جماعة لا ترفعوا أصواتكم، وما دمنا متفقين على القيام بالمغامرة فلنضع خطة كاملة تضمن نجاحنا وأسرع أسعد يقول:

- أول ما يجب أن نتفق عليه هو توقيت مغامرتنا، وأنا أقترح أن نتحرك فى نصف الليل تماما، لأن حرس الحدود لا يتوقعون أن يعبر إذ ذاك أى أحد.

وبادر الجميع يوافقون، إلا ابراهيم الذى لاح مرتبكا، وقال أخيراً:

- أيها الأخوة، أنا أحب أن أصحبكم ولكن اسمحوا لى أن آخذ موافقة أبى وقال مرتضى بهدوئه الرائع:

- تأخذ موافقة أبيك؟ لا يا إبراهيم، إنك بذلك تفشى سرنا، وإذا ما عرف آباؤنا خطتنا، فسيمنعوننا بالقوة من الذهاب.

- إبراهيم! هذه مسألة وطنية، ويمكنك أن تتصرف بلا إذن من أبيك، ألا تحب أن تنقذ مدينة مسلمة مظلومة؟

وقال الآخرون أشياء مماثلة لهذا، ووافق إبراهيم على الذهاب، وإن كان لم يتحمس، وكانت على جبينه سحابة حزن، هكذا كان إبراهيم دائما، وتلاحظ على عينيه شبه ضبابة من دمع تضفى جمالا كئيبا على وجهه الوسيم، لقد ترك أباه فى البستان يجمع أى رمان يجده لم يبلغ من الجفاف مبلغا يجعله غير قابل للأكل.

وقال إبراهيم لأبيه بلهجته الحالمة:

- يا أبى، استرح ولا تتعب نفسك فى جمع رمان جف من العطش قبل أن يصبح حلوا.

- إبراهيم، ابنى، اذهب إلى المدرسة وستجد رمانا حلوا عندما تعود، وكاد الولد يبكى، إن والده شيخٌ فانٍ يتوكأ على عصا، ويجب أن يقبع فى البيت ويرتاح، ثم إن هذا الرمان لا نفع فيه.

وخلال هذا اندفع الصبى الصغير عمر ودخل الغرفة ركضا وهو يصيح:

- جاءت الشرطة، الشرطة يا أسعد.

ونهض الشبان اليافعون فزعين، وأطلوا من النافذة فرأوا تلميذا لا يزيد عمره عن ثلاث عشرة سنة وقد قبض عليه ثلاثة من رجال الشرطة وأحدهم يضربه على رأسه والولد يبكى ويصيح، وكان يقف على باب المدرسة مديرها وبعض المدرسين، وقال أحد رجال الشرطة:

- يا مجرم، أليس عندكم ماء فى البئر؟ لماذا لا تشربون من البئر؟

وصاح الولد وهو ينشج ببكاء شديد:

- إن ماء البئر شديد المرارة، وهو لا يصلح إلا لسقى شجرة التوت.

- يا حقير، طويل لسانك وما زلت صغيراً، لماذا تشتم شاه إيران؟

وقال الصبى ببراءة وهو يواصل البكاء:

- لأنه أخذ ماء السيبة وتركنا عطاشا بلا ماء.

وضربه الشرطى بمقبض بندقيته فى بطنه فسقط الولد على الأرض يتخبط ويدفر برجليه دفراً عنيفا.

وأغلق إبراهيم النافذة وجلس، وعاد الأربعة الآخرون وفي عيونهم شيء يغلي، وهتف مرتضى:

– ماذا نستطيع أن نفعل أمام شرطة نوري السعيد؟

قال له أسعد:

– ليس كل الشرطة قساة ومجرمين، إن الشرطة أفراد من الشعب مثلنا وهم مجرد مستخدمون لدى حكومة نوري السعيد، وكثيرون منهم غاضبون مثلنا ولا حيلة لهم.

واتفقوا على الخطة فورا، تواعدوا أن يلتقوا في نصف الليل عند أشجار الرمان القائمة في آخر مندلي، وعندما انتهوا قال إبراهيم:

– سأذهب معكم وسأكون أنا الذي ينزل في الماء ويكسر السلسة.

وبدا ينتحب ويبكي وقال:

– إن الولد قد مات.. اسمعوا الصراخ.

وكان يجيء من خارج النافذة عويل وصراخ، وكان صوت الشرطي يتعالى:

– مجرمون، سفلة، منحطون، سنغلق هذه المدرسة اللعينة!

***

انتصف الليل، وكانت مندلي اليابسة الحزينة مطفأة الأضواء، ونسيمها الجميل يمر على الأشجار الجافة ويحدث صوتا، وكان في السماء قمر ذابل في النصف الثاني من الشهر، وخرج إبراهيم من بيت أبيه، وأقفل الباب بهدوء دون أن يحدث صوتا، وكان يسير مطرقا مغرقا في الحزن والتفكير، كانت لا تفتأ تعاوده مشاهد موت الولد الصغير فيغص، وتذكر كيف وقف ساعة إلى جانب الصبي المقتول وكانت أمه تعول عويلا يمزق القلوب وتنادي:

– أريد ولدي، أعطوني ولدي، أعطوني وليدي وحضر الطبيب، وانحنى على الأرض يفحص الولد المقتول، وراح يقلبه ليعرف سبب الموت، واكتشف دماء غزيرة تسيل من جسد الصبي، ووقف حزينا وقال:

– نزيف في الأمعاء، نزيف حاد، بماذا ضربوه؟

وصرخت الأم وهى تبكى بكاء شديداً:

– لماذا يموت ولدى بنزيف فى الأمعاء؟ ولماذا لا يموت هذا الشرطى بالنزيف؟ يا رباه! أعطونى ابنى أريد ابنى!

وقال رجل شيخ واقف مع الجمهور:

– يا أختى لا تأسفى! إن الله عادل وهو ينتقم من المجرمين، ولابد أن يموت هذا الشرطى ميتةً فظيعة.

وصل إبراهيم فى سيره حافة النهر اليابس، وشعر برعشة برد فلف صدر المعطف حول رقبته وأسرع فى مشيه، لاحت شجرات الرمان فى آخر البلدة ورأى تحتها شبحين، وعندما اقترب تبين أسعد وأحمد، وأحس برعشة فى فقرات ظهره من الخوف، كان يحس أن المغامرة رهيبة وأن الليل جاسوس يتصنت وسيطارد، وشعر أنه يود لو استطاع الرجوع إلى البيت لينام قرب أبيه الشيخ الذى لا يستطيع أن ينهض إلا إذا توكأ على كتفه، وهتف أسعد:

– هكذا يا إبراهيم، هكذا يكون التصميم والعزم، بعد ساعة واحدة يعود النهر يجرى فى هذه الأرض العطشى.

وهنا لاح شبح يتقدم نحوهم فى الظلام، وسرعان ما تبينوا فيه غسان، وكان يحمل بندقيته، وقال إنه أخرجها من غرفة أبيه سراً فى الساعة الثامنة وأخفاها قرب باب الدار.

لم يبق إلا مرتضى، وسرعان ما أقبل مسرعا يسير فى حيوية ونشاط وهتف ابراهيم:

الآن اكتمل عددنا، فلنبدأ السير، وسنفتح باب السد بسرعة ونعود قبل الواحدة ويكون الماء قد اندفع فى وادى السيبة يروى مدينتنا العطشى.

وسار الفتيان الخمسة إلى جانب أشجار الرمان حذر أن يراهم الحرس الإيرانى، وعندما بلغوا الحدود وجدوا أسلاكا شائكة ممدودة تمنع العبور، وهمس أسعد:

– انعطفوا إلى اليمين، هناك كسر فى الأسلاك نستطيع العبور منه.

كان الليل نصف مظلم لوجود ضوء القمر، وكان السياج كثيفا أمامهم على الأرض، ولاحظوا أنهم يستطيعون المرور زحفا على البطون، فانبطحوا على الأرض وعبروا جميعهم دون أن يحدثوا جلبه، عندما صاروا في الجهة الثانية من الأسلاك، نهضوا واقفين وأنصتوا جيدا، فتأكدوا أن الحرس لم يسمعوهم، وساروا في هدوء وحذر، وعلى بعد خمسين خطوه رأوا نهر السيبة الجاري، كان هناك مجريان للنهر، أحدهما قد جف وهو الذي يسقي مندلي، والثاني هو السيبة المدلل، نهر إيران، وفي نهاية الوادي الجاف باب من حديد مغلق يمنع الماء عن مندلي ويرسله كله إلى الأرض الإيرانية، واقتربوا من المكان ووقفوا.

كان الإحساس الأول هو السرور بالوصول إلى مكان الجريمة، وماذا يريدون بعد؟ ها هو الحاجز وفي وسعهم أن يفتحوه بأيديهم فيجري الماء في نهر السيبة، وقال أحمد:

– يا إخوان، ما فائدة فتح الماء على وادي مندلي؟ إن حرس الحدود سينتبهون في الصباح ويعيدون قطع الماء عنا.

وهتف مرتضى:

– كل ما يهمنا أن نشعر حكومة إيران بأننا لسنا أذلاّء ولا جبناء بحيث نسكت على تحويل النّهر ونرحل عن مندلي بلا احتجاج، أريد أن يحسوا بأننا غاضبون وأننا فعلنا شيئا.

وبدأ إبراهيم يخلع ملابسه ويبقى بالسروال فقط وقال:

– علينا ألا نطيل الحديث ولنبدأ بالعمل، سأنزل في هذا الحوض وأحاول أن أفك السلسلة التي تفتح هذا الباب الحديد.

قال هذا وقفز في الماء البارد الخريفي، وهم يعلمون كلهم أن إبراهيم أمهر سباح في مندلي، فقد تعلم السباحة ومارسها منذ طفولته، وهتف مرتضى:

– إبراهيم، السلسلة على يسارك، اسحبها لينفتح الباب...

ولاح لهم أن القدر كان معهم، فإن إبراهيم سحب السلسلة، فانفتح الباب الكبير، واندفع الماء إلى وادي مندلي، وظهر لهم فيما بعد أن الحراس لم يقفلوا

السلسلة بعد، دون أن يخطر لهم أن فتيان مندلى سيجازفون بحياتهم ويفتحون الباب، ماذا بقى؟ ولماذا تأخر إبراهيم تحت الماء؟

كانت قدما إبراهيم بارزتين فوق الماء ورأسه وكتفاه تحت السطح، ووقف الرفقاء الأربعة ينتظرون، ولم يرفع إبراهيم رأسه، وبقيت قدماه فوق سطح الماء، وقال مرتضى بصوت قلق:

– لماذا لا يصعد؟ إن الماء قد تدفق فى نهرنا، إبراهيم! إبراهيم! اصعد إلينا، بارك الله فيك!

ولم يرد إبراهيم، وبقى رأسه تحت الماء، أخيراً قفز مرتضى إلى الحوض وراح يسحب إبراهيم، فاذا رأسه لا ينسحب، وعاود مرتضى جره بلا جدوى، والتف حوله ومد يده ليرى سبب بقائه تحت الماء فإذا شعره قد ارتبط بالسلسلة ارتباطا يصعب فكه، وصرخ مرتضى:

– لقد غرق إبراهيم، يا إلهى، غرق ومات.

أخذ الأولاد يبكون بكاء صامتا وهتف أسعد:

– يا ويلاه، يا ويلاه، ماذا سنقول لأبيه الشيخ العجوز الذى ليس له سواه؟

وخلال ذلك كان مرتضى مستمرا فى محاولة فك الارتباط بين شعر الغريق والسلسلة، ونجح أخيرا فرفع رأس إبراهيم على راحة كفة فوق الماء ودفعه صوب الشاطىء، وامتدت أيدى الشبان الثلاثة ورفعوه إلى الجرف وجسمه النحيل يقطر ماء، ووضعوه على الضفة، وكان وجهه مطمئنا لا خوف فيه، ولاح كأنه قد صادق الموت ووجد السعادة لديه، وصعد مرتضى إلى الضفة وهمس وهو يبكى:

– يا إخوان، يا إخوان، كيف سنخبر أباه الذى يعبده؟

وقال أحمد

– له ثلاثة إخوة وأخت واحدة، ولكن الشيخ يحب إبراهيم أشد الحب، واستمروا يبكون ويتأوهون، وصاح بهم مرتضى:

– تحركوا فورا، إن الموقف عصيب، تعالوا لنحمل الجثة بيننا ونحاول أن نعبر بها الأسلاك الشائكة.

وانحنوا وهم يتعذبون، وحملوا بينهم جثة إبراهيم وكان الغريق وديعا فى موته كما كان وديعا فى حياته، كان خفيف الحمل وعلى ثغره ابتسامة غريبة، ابتسامة فرح وكأنه عانق فى الموت صديقا حبيبا.

وعبروا الأسلاك الشائكة فى المكان المكسور، وتنفسوا الصعداء عندما صاروا فى أرض عراقية وقد نجوا من حروس الحدود، وكان السيبة إلى يسارهم واديا تندفع فيه مياه غزيرة. وهتف مرتضى:

– رحمة الله عليك يا حبيبنا إبراهيم، لقد رجعت محمولا على الأيدى لكنك لم تمت إلا بعد أن أجريت الماء فى أرضك اليابسة.

وزاد بكاء الفتيان بعد أن نجوا من الحدود، لقد عادوا بالماء ولكنهم رجعوا يحملون جثة، وستشرب مندلى من يد الشهيد الحبيب الذى وهب حياته لمدينته ولكن الأولاد عذبوا أنفسهم بفكرة واحدة، لقد ضحى إبراهيم بنفسه من أجل ليلة واحدة يندفع فيها الماء إلى وادى السيبة، مرة واحدة ترتوى مندلى ثم يغلق الحرس الإيرانى الباب الحديد وينقطع الماء على عروس المدن مندلى الحلوة.

ماذا بقى؟ المشهد الدراماتيكى، مشهد اللقاء بين إبراهيم وأبيه الشيخ وهو مشهد يعكس الأزل، أزل فى عينى الأب الواله المفجوع، وأزل على بؤبؤ الفتى الميت.

ويقف الأزل وينظر، ويبقى الاستشهاد والتضحية والفداء، وتبقى مندلى يابسة حتى مستقبل غير بعيد يعيد إليها الماء والحياة والخضرة وينتصر إبراهيم، ينتصر إبراهيم أبدا، أجرى الماء فى مندلى ورواها ومات، وهل مات حقا؟ لا لم يمت ابراهيم ولا ماتت مندلى، إن الحياة تحب إبراهيم لأنه أحيا مندلى وأعطاها الماء والنماء والبركات.

وساروا فى ظلام الليل يحملون أول شهيد على أرض النضال، النضال من أجل الحياة.

الهوامش

* مجلة الآداب العدد الثاني عشر، كانون الأول ديسمبر ١٩٧٨ (السنة السادسة والعشرون).

ملاحظات

-١-

حول البيوت القديمة:

وردت فى القصة المعنونة «ظفائر السمراء عالية» أوصاف لبيت بغدادى قديم مازال محافظا على طراز البناء فى القرن التاسع عشر وقد ورد فى القصة ذكر غير قليل من مرافق هذا البيت مثل الليون والأرسى وسرداب السن والرازونة والطارمة والكبشكان، وهى مرافق لم تعد البيوت العراقية المعاصرة تعرفها فقد زالت ونشأت فى العراق أجيال لم تسمع بها بحيث يحتاج القارئ إلى أن أشرح له معانيها وأنا أعترف بأنى غير خبيرة، وإنما وصفت ما أعرف من بيتنا العتيق أيام الطفولة، وبيوت العائلة والجيران المشابهة فى بغداد القديمة، وقد لا تكون معلوماتى علمية أو قابلة للتعميم، وإنما هى كلها من وحى ذكرياتى وتجاربى الشخصية، وفيما يلى شروح قصيرة لتلك المرافق التى زالت أسماؤها حتى من اللغة العامية العراقية وسأشرح معها كلمات أخرى لم تعد مستعملة مما ورد ذكره فى قصة «ظفائر السمراء عالية»:

١- سرداب السن:

غرفة محفورة تحت مستوى ساحة المنزل، عميقة تغور فى الأرض، وهى غالبا ما تنتهى إلى طبقة صخرية يشقها العمال شقا، وينحتونها نحتا، وتستعمل هذه الغرفة للقيلولة فى ظهيرات الصيف الحارة، لما تتصف به من برودة، وغالبا ما يكون سرداب السن مظلما بلا نوافذ، اللهم إلا كوة فى أعلاه، فيزيده الظلام والعمق وحشة، وكلمة «سرداب» كلمة فارسية مكونة من «سرد» ومعناها «البارد» و«آب» ومعناها «الماء»، أما السن فهو «الصخرة».

٢- الطاسة:

إناء معدنى واسع الفوهة لشرب الماء، أو لخزن السوائل وأشباهها.

٣- الكبشكان:

غرفة من الخشب، تقام فى النصف الأعلى من غرفة عالية السقف، ويصعد إلى الكبشكان بسلم خشبى، ويتميز بأن سقفه واطئ، وبعض الناس ينطق الكلمة «كشبكان».

٤- الروازين:

جمع «رازونة» وهى رف طولى مستطيل محفور فى الجدار ويستعمل لوضع التحف والزهور والحاجيات المنزلية، وقلما كانت الغرف فى البيوت القديمة تخلو من الروازين التى كانت ظاهرة معمارية ملازمة للبيوت العراقية فى الستين سنة الأولى من القرن الرابع عشر الهجرى (القرن العشرين).

٥- دورة السنة:

هى الاسم العربى العراقى الذى يطلق على «عيد النورز » وعيد النورز يحتفل به الأكراد والإيرانيون وهو عندهم بداية العام الجديد، وقد أخذت عنهم عائلات عراقية كثيرة الاحتفال به بعد أن أسقطت لفظ النورز وسمته «دورة السنة»، وهم يعتقدون أن السنة تدور فى يوم النورز وأن الأرض تتحرك لحظة دورانها عندما تنتقل من أحد قرنى الثور الذى يحملها إلى القرن الآخر، والاحتفال بدورة السنة احتفال جميل يشعلون فيه شموعا على عدد أفراد الأسرة، ويهيئون سلة كبيرة يقلبونها ويضعون تحتها أصنافا من الطعام والخضروات والحلوى بينها سبعة أنواع تبدأ بحرف السين ويسمونها «سبع سينات» منها السمسم والسمك والساهون والسماق والسبيناغ وسواها، وقد زال الاحتفال بهذا العيد لدى العائلات العربية فى بغداد فيما أعلم.

٦- الأرسى:

غرفة متوسطة الاتساع لها بالإضافة إلى الباب، شبابيك واطئة من الخشب، تقرب من الأرض فاذا فتحت- بالدفع إلى أعلى- بقيت قواعدها عتبات خشبية واطئة يمكن الجلوس عليها كما يمكن الدخول والخروج من هذه الشبابيك المطلة على «الطارمة» وللأرسى عادة روازين مزينة بالنقوش والألوان، أما سقفه فيكون مترف الشكل، مصنوعاً من الخشب الملون المزيّن بالحفر.

٧- الزناديات:

جمع «زنادى» منسوب إلى الزند، لأنه سوار من ذهب على شكل ثعبان ملتف تلبسه الفتاة حول زندها.

٨- الطارمات:

جمع «طارمة» وبعض العائلات تنطقها «طرمة» وهى تعنى شرفات كبيرة جدا، واسعة تمتد أمام غرف الطابق الثانى جميعا وتطل على صحن المنزل «الباحة»، والطارمة سياجات مصنوعة من الخشب والحديد يصل ارتفاعها إلى خصر الإنسان الواقف، وتكون الطارمات مكشوفة حينا، مسقوفة حينا آخر.

٩- اللواوين:

جمع «ليوان» وهو امتداد مسقوف عميق فى جانب من صحن المنزل، ويفرش عادة بالأرائك، ويستعمل بمثابة غرفة استقبال فى الصيف، حين يكون الطابق الثانى (الذى لا يستعمل إلا فى الشتاء) حارا لا يسكن، وإذا كان الليوان غير عميق سمى «طراراً»، ويفرش الطرار كما يفرش الليوان ويستعمل للجلوس فى الصيف.

١٠- البيتونة "البيت":

غرفة متوسطة الاتساع، واطئة الأرضية بحيث تنخفض عدة أقدام عن مستوى صحن الدار، جدرانها من المرمر الذى يشع البرودة فى الصيف ويستعمل للقيلولة فى ساعات الظهيرة، فإذا كانت هذه الغرفة أوطأ أرضية وأكبر سميت «الرهرب»، وكان فى بيتنا القديم «بيتونتان» و(رهرب).

١١- (سرداب سن):

معا. وأغلب الظن أن كثرة غرفة القيلولة الصيفية ترجع إلى ضخامة البيت الذى كانت تسكنه أسر كثيرة فيعيش الجد الكبير مع أولاده المتزوجين وأولادهم، وكثيرا ما يتزوج حتى الحفيد ويقيم فى المنزل نفسه، وهذا العدد الكبير من الناس يحتاج إلى أكثر من غرفة باردة خلال أشهر الصيف البغدادية اللاهبة.

-٢-

١٢- حول امرىء القيس:

يرد حديث حول الشاعر الجاهلي امرئ القيس في قصة (رحلة في الأبعاد)، وفيها يسأل عبدالسلام «هل في التاريخ أن امرأ القيس عاش في اليمن»؟ وتجيب زوجته «شوق» بطلة القصة قائلة «لا أدرى».

ولا ينبغى أن ينسب القارئ إلى- أنا المؤلفة- الجهل بهذه النقطة فإن هذا حوار يدور في قصة ويتصل بطبيعة أحداثها، والواقع أن امرأ القيس كان من اليمن فعلا وأبسط دليل يخطر لى على ذلك قوله عندما بلغه نبأ مقتل أبيه:

تطاول الليل علينا دمّون

دمون إنا معشر يمانون

وإننا لأهلنا محبّون

أما لماذا جعلت شوقا وعبدالسلام لا يعرفان هذه الحقيقة فلكى أمنح رؤيا شوق صفة الصدق العفوى، فهي ترى امرأ القيس من اليمن، مع أنها لا تدرى، ولا زوجها يدرى أنه يمانى.

-٣-

١٣- حول اللغة اللاتينية:

وردت عبارات لاتينية في قصة «الشمس التى وراء القمة» وكانت بطلتها هدى ممددة على منضددة العمليات تجرى لها العملية القيصرية وهى صاحية لأنها أعطيت مخدراً موضعيا، كانت تعانى معاناة شديدة مرهقة خلال ذلك فتطفح في ذهنها أفكار غير واعية، لا سيطرة لها عليها، وعندما تذكرت قياصرة الرومان وقلة إحساسهم وقسوتهم، نبعت في ذهنها عبارة لاتينية، لأن اللغة اللاتينية لغة هؤلاء القياصرة، وكان نص العبارة الأولى:

Laus sit Dio, qui tabulam et Calamum creavit, atque hominem docuit quod amtea nesciabat: et benedictio et pax suber Mohammed.

ومعناها «الحمد لله الذى خلق اللوح والقلم، وعلم الإنسان ما لم يعلم والصلاة والسلام على محمد» أما العبارة الثانية التى برزت فى ذهن هدى فهى «Cur rides» ومعناها «لماذا تضحكين» والمقصود أن تدل هذه العبارات على تيار عدم الوعى الذى كان يعصف بتفكيرها إذ تنبعث عبارات بلا علاقة بالموقف، ويمكن للتحليل النفسى أن يجد تفسيرا لطروق هاتين العبارتين على ذهن بطلة القصة وهى تتعذب خلال عملية الولادة.

ثبت الموضوعات
(الصومعة والشرفة الحمراء)

الباب الأول
موضوعات شعره

الباب الثانى
فى أسلوب الشاعر

الباب الثالث
الجانب العروضى فى شعره

الباب الرابع
آراء على محمود طه

الباب الخامس
نماذج مدروسة من شعر الشاعر

الباب السادس

من الملاح التائه إلى شرق وغرب

مختارات من شعر على محمود طه

(التجزيئية فى الشعر)

(الشمس التى وراء القمة).

رقم الإيداع ٢٠٠٢/١٧٧٨٥

I.S.B.N. 977 - 305 - 338 - 5

لو سُئلنا أنْ نَصفَ المجتمع العربىّ المعاصر بكلمة جامعة تعبّر فى إيجاز ووضوح عن حالته الحاضرة، لوصفناه بأنه مجتمع «قلِق» ولأمدّتْنا الكلمة بمعان واسعة تشمل مختلف الجهات العملية والانفعاليِة والذهنية لهذا المجتمعٍ. والقلق من وجهة النظر الاجتماعية نذير عاطفىّ يرفع صوته ليدلّنا على أنّ جهة من حياتنا قد فقدت نُقطة ارتكازها وبدأت تنهار، فهو أشبه بْجرس خطر ترسله أعماقنا الصامتة وترمى به إلى إنذارنا. إنّنا نقلق، لأننا قد بدأنا نملك وعياً بحياة أسمَى من الحياة التى نحياها، وكأننا قد بدأنا نتجزّأ إلى كيانين أحدهما يدرك الحاضر والآخر يدرك مستقبلاً حيًّا يجعله يقارن وينفعل ويبدأ بالاحتجاج، فالقلق ليس إلا ردّ فعل صحىّ نواجه به نقص حياتنا. إنّه أشبه بالحمّى التى يقابل بها الجسم السليم طلائع المرض المهاجم.

نازك الملائكة

المجلس الأعلى للثقافة